

www.E-IQRA.info

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نومولود کے احکام

اسلامی نام

(مع حلقہ نمائش)



مفتی محمد رضوان
ادارہ شعران راولپنڈی

بسمہ تعالیٰ

www.E-IQRA.INFO

نومولود کے احکام

و

اسلامی نام

(مع حلقہ فضائل)

لڑکے اور لڑکی کی ولادت و کفالت اور پرورش کے فضائل و احکام
نومولود کے کان میں اذان دینے، نومولود کی تحنیک کرنے، نومولود کا نام تجویز کرنے
نومولود کے عقیقہ اور ختنہ وغیرہ کے مدلل و مفصل احکام اور حلقہ فضائل
نام تجویز کرنے سے متعلق اسلامی ہدایات و احکامات، اور اسلامی ناموں کی فہرست

تصنیف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی

نام کتاب:	نومؤلود کے احکام و اسلامی نام
مصنف:	مفتی محمد رضوان
طباعہ اول:	شعبان ۱۴۳۱ھ جولائی ۲۰۱۰ء
صفحات:	۴۹۶
قیمت:	روپے

ملنے کے پتے

فون: 051-5507270	کتب خانہ ادارہ خفرائی: چار سلطان گلی نمبر 17 راولپنڈی، پاکستان۔
فون: 051-5771798	کتب خانہ شہیدینہ مدینہ کلا تھ مارکیٹ، راجہ بازار، راولپنڈی
فون: 051-4830451	اسلامی کتاب گھر: خطیابان سرسید، سیکٹر 2، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی
فون: 051-5461469	مکتبہ مسندینہ: دکان نمبر 6، المدد پلازہ، مصریال روڈ، چھ بڑ چوک، راولپنڈی
فون: 051-5553248	الکلیل پبلشنگ ہاؤس: فضل داد پلازہ، اقبال روڈ، کینٹی چوک، راولپنڈی
فون: 0321-5123698	قرآن محل: اقبال روڈ، اقبال مارکیٹ، کینٹی چوک، راولپنڈی
فون: 042-7353255	ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔
فون: 0427228272	مکتبہ سید احمد شہید: 10-، الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور
فون: 042-7232536	مکتبہ قاسم: الفضل مارکیٹ، ۷۷، اردو بازار، لاہور۔
فون: 051-2254111	طرت پبلیکیشنز بک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد
فون: 041-8715856	کتبہ الحارثی: جامعہ احادیث اسلامیہ، گلشن اقبال، اسلام آباد
فون: 041-2601919	کتبہ القرآن: رسول پلازہ، امین پورہ بازار، فیصل آباد
فون: 048-3226559	مکتبہ سراجیہ: بالظہار جامعہ صلاح العلوم، چوک سیٹلا میڈ ٹاؤن، سرگودھا
فون: 061-4540513	ادارہ تالیفات اشرفیہ: چوک خوار، ملتان
فون: 061-4514929	ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون پورہ، ملتان
فون: 021-2631861	دارالاشاعت: اردو بازار، کراچی۔
فون: 021-4856701	مکتبہ القرآن: دوکان نمبر 30، گوردھندرم، عسکری ٹاؤن، کراچی
فون: 021-5032020	ادارہ الحارف: احاطہ دارالعلوم، کراچی
فون: 0992-340112	مکتبہ اسلامیہ: گامی اڈہ، ایف آف آباد
فون: 091-2212535	مکتبہ سرحد: نمبر بازار، پشاور

فہرست

صفحہ نمبر P	مضامین P	شمار نمبر P
۷	تمہید	۱
۹	﴿ پہلا حصہ ﴾ تومولود کے احکام	۲
۱۰	﴿ مقدمہ ﴾ اولاد کے حصول کی فضیلت و اہمیت	۳
//	اولاد کا حصول عظیم نعمت ہے	۴
۱۲	اولاد کا حصول مطلوب اور نکاح کے مقاصد میں سے ہے	۵
۲۴	اولاد پر بہیہ ثواب خرچ کرنے کی فضیلت	۶
۲۷	لڑکیوں کی پیدائش و پرورش کی فضیلت	۷
۳۵	بیٹے اور بیٹی کی ولادت پر مبارک باد	۸
۳۸	اولاد کے نیک عمل اور والدین کے لیے دعا کا اجر و ثواب	۹
۴۱	اولاد کے فوت ہونے پر فضیلت	۱۰
۵۱	خلاصہ	۱۱
۵۲	تومولود کے متعلق احکام اور ان کے فضائل	۱۲
۵۴	﴿ پہلا باب ﴾ تومولود کے کان میں اذان کے فضائل و احکام	۱۳
۷۰	﴿ دوسرا باب ﴾ تومولود کی غنیمت کے فضائل و احکام	۱۴

۸۲	﴿تیسرا باب﴾ نومولود کے نام کے فضائل و احکام	۱۵
۸۷	﴿چوتھا باب﴾ حقیقہ کے فضائل و احکام	۱۶
//	حقیقہ کے سنت و مستحب ہونے کا ثبوت مع متعلقہ مسائل	۱۷
۹۹	حقیقہ کے مقاصد و فوائد	۱۸
۱۰۳	حقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں کے احکام	۱۹
۱۱۵	حقیقہ کا وقت	۲۰
۱۲۳	حقیقہ کے جانور کے ذبح اور گوشت وغیرہ کے احکام	۲۱
۱۳۷	﴿پانچواں باب﴾ بال منڈانے اور ان کے عوض صدقہ کے فضائل و احکام	۲۲
۱۴۷	﴿چھٹا باب﴾ ختنہ کے فضائل و احکام	۲۳
//	اسلام میں ختنہ کی اہمیت	۲۴
۱۵۱	ختنہ کے فوائد و منافع	۲۵
۱۵۳	ختنہ کی عمر	۲۶
۱۶۰	بچیوں کا ختنہ	۲۷
۱۷۵	﴿خاتمہ﴾ بچوں کی تعلیم و تربیت	۲۸

۱۸۹	﴿دوسرا حصہ﴾ اسلامی نام	۲۹
۱۹۰	اسلام میں نام کی اہمیت	۳۰
۱۹۱	اچھے نام رکھنے کا حکم	۳۱
۱۹۵	اچھے نام کون سے ہیں؟	۳۲
۲۰۴	بچے کا نام کب رکھا جائے؟	۳۳
۲۰۸	اچھے اور برے ناموں کے اثرات	۳۴
۲۱۵	ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام	۳۵
۲۱۶	(۱).....شرکیہ نام رکھنا	۳۶
۲۲۰	(۲).....اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا	۳۷
۲۲۹	(۳).....شیطانی نام رکھنا	۳۸
۲۳۲	(۴).....غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام رکھنا	۳۹
۲۴۴	جگہوں کے بھی برے نام رکھنا منع ہے	۴۰
۲۴۸	(۵).....اپنی پاکیزگی کے اظہار اور بدغالی والے نام رکھنا	۴۱
۲۵۲	خلاصہ	۴۲
۲۵۳	اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور ان کی فضیلت	۴۳
۲۶۳	حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق	۴۴
۲۷۲	ناموں سے متعلق حیرت انگیز مسائل و احکام	۴۵
۲۸۳	کنیت، لقب اور نسبت و نسب کے احکام	۴۶

۲۹۳	عربی ناموں کے بارے میں کچھ فنی قواعد و علمی فوائد	۴۷
//	اسمائے مشفقہ والے نام	۴۸
۳۰۳	اسمائے مصدریہ والے نام	۴۹
۳۰۴	اسمائے جامدہ والے نام	۵۰
۳۰۵	وزن فعل والے نام	۵۱
۳۰۶	اسم تصغیر والے نام	۵۲
۳۰۷	اسم منسوب والے نام	۵۳
۳۰۸	الفنون زائد تان والے نام	۵۴
۳۰۹	مذکر و مؤنث نام	۵۵
۳۱۱	نام کے صحیح و جائز ہونے کی نسبت	۵۶
۳۲۰	﴿خاتمہ﴾ بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست	۵۷
۳۲۲	لڑکوں کے اسلامی نام	۵۸
۴۵۱	لڑکیوں کے اسلامی نام	۵۹



بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرما کر اور پھر ان کے واسطے سے ان کی زوجہ مطہرہ حضرت حواء علیہا السلام کو پیدا فرما کر انسانوں کے تولد و تناسل کا سلسلہ جاری فرمایا، جس کے نتیجہ میں ہزاروں، لاکھوں انسان وجود میں آئے، یہاں تک کہ روئے زمین پر بسنے والے تمام اربوں، کھربوں انسان، حضرت آدم و حواء علیہما السلام کی واسطہ در واسطہ اولاد ہیں۔

اسی وجہ سے وہ بنی آدم کہلاتے ہیں، اور نہ جانے کتنے بنی آدم فوت ہو چکے ہیں، اور کتنے آئندہ پیدا ہونے والے ہیں۔

یہ تمام بنی آدم ہونے کے باوجود مختلف مذہبوں، قبیلوں اور خاندانوں میں منقسم ہیں، اور اپنے اپنے مخصوص ناموں کے اعتبار سے اپنی اپنی شناخت رکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا ہے، اور شیطان انسان کی پیدائش ہی سے اس مقصود میں رکاوٹ ڈالنے کی کوشش شروع کر دیتا ہے۔

اس لئے ضروری ہوا کہ بچہ کی پیدائش کے ساتھ ان ہدایات و احکامات پر عمل شروع کر دیا جائے، جو انسان کی پیدائش کے مقصود میں معین و مددگار ہوں، اور اس کے برعکس شیطانی کوششوں میں مانع و رکاوٹ ہوں۔

اور اگرچہ انسان شرعی احکام کا پوری طرح مکلف اور پابند تو بالغ ہونے کے بعد ہوتا ہے، لیکن کچھ صلاحیتیں انسان پیدائش ہی سے اپنے ساتھ لے کر آتا ہے، جو غیر محسوس طریقہ پر اپنی کاروائی میں مصروف ہو جاتی ہیں۔

اس لئے شریعت کی طرف سے بچہ کی پیدائش ہی سے ایسے احکامات و ہدایات کا سلسلہ جاری و ساری فرما دیا گیا کہ ان کو اختیار کرنے سے دنیا و آخرت کی کامیابی و کامرانی کی تمہید قائم ہو جاتی ہے، اور اس تمہید پر مرتب ہونے والی تعمیر مضبوط و پائیدار ہوتی ہے۔

زیر نظر کتاب میں نومولود سے متعلق شریعت کی پیش کردہ پاکیزہ تعلیمات و ہدایات کو کچھ تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

اس کتاب کو بندہ نے دو حصوں پر تقسیم کیا ہے۔

پہلا حصہ ایک مقدمہ، چھ ابواب اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے، جس میں نومولود کے متعلق احکامات اور ان کے فضائل و فوائد کو ذکر کیا گیا ہے۔

اور دوسرے حصہ میں اسلامی نام سے متعلق فضائل و احکام اور اسلامی ناموں کی فہرست کو ذکر کیا ہے۔

ایک عرصہ سے دیکھنے میں آ رہا ہے کہ بہت سے مسلمانوں کو نومولود سے متعلق شریعت کی ہدایات کا علم نہیں، اور اگر کچھ علم بھی ہے تو وہ رکی حد تک ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ ہر مسلمان نومولود سے متعلق شریعت کی پاکیزہ تعلیمات کو سیکھ اور سمجھ کر ان پر عمل کرے، تاکہ اس کی اولاد نیک صالح ہو، اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے اس کی فلاح و صلاح کا ذریعہ بنے اور معاشرہ کو آنے والے وقت میں اچھی بنیاد حاصل ہو۔

اسی ضرورت کو ملحوظ رکھتے ہوئے زیر نظر کتاب کو ترتیب دیا گیا ہے۔

اگر بچہ کی ولادت پر مختلف غیر شرعی ہنگامہ آرائیوں کے بجائے اس کتاب کی تعلیمات کے مطابق عمل کیا جائے، اور کسی عزیز و رفیق کے ہاں بچہ کی ولادت پر مختلف ہدایا و تحائف کے بجائے اس جیسی کتابوں کو ہدیہ میں پیش کیا جائے، تو بہت سعادت مندی حاصل ہو۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ، تمام مسلمانوں کو نومولود سے متعلق شرعی احکامات پر عمل کر کے ان کے دنیاوی و اخروی فضائل و فوائد سے مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

مورخہ ۱۹/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ 02/ جولائی/ 2011ء بروز جمعہ

ادارہ غفران، راولپنڈی

پہلا حصہ

نومولود کے احکام

(مع حلقہ فعال)

نومولود سے متعلق شریعت کی پاکیزہ ہدایات و تعلیمات
اور ان کے فضائل و فوائد

www.E-IQRA.INFO

مقدمہ

اولاد کے حصول کی فضیلت و اہمیت

سب سے پہلے ہر مسلمان کو یہ بات معلوم ہونا ضروری ہے کہ اسلام میں اولاد کا جائز طریقہ پر حصول صرف کوئی دنیاوی معاملہ یا صرف نفسانی تقاضے کی تکمیل کا نتیجہ نہیں، بلکہ شریعت کی نظر میں یہ ایک اہم عبادت ہے، اور اس کی فضیلت و اہمیت پر شریعت نے مختلف پہلوؤں سے روشنی ڈالی ہے۔ اس لئے اس سے پہلے کہ ہم نومولود سے متعلق احکام ذکر کریں، اولاد کے حصول کے چند فضائل و فوائد کو ذکر کیا جاتا ہے۔

تاکہ ہر مسلمان کو یہ بات معلوم ہو کہ اولاد کے حصول کی صورت میں اس کو کس کس طریقہ سے اجر و ثواب اور فضائل و فوائد حاصل ہوتے ہیں، اور اس لئے وہ شروع ہی سے اس کی اہمیت کو سمجھے اور اپنی نیت اور عمل کو درست رکھے۔

اولاد کا حصول عظیم نعمت ہے

کسی مسلمان کو اولاد کا حاصل ہونا، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، یہ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت اور عطیہ ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ السُّعُونَ مِنَ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ وَهِيَ لِقَاءُ الرَّجُلِ عَلَى وَلَدِهِ وَأَهْلِيهِ وَتَعْلِيمُهُ إِيَّاهُمْ مِنْ أُمُورِ دِينِهِمْ مَا يَخْتَارُونَ إِلَيْهِ، فَأَمَّا الْوَلَدُ فَلَا أَصْلَ لَهُ إِلَّا بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَمَوْجِبَةٍ وَكَرَامَةٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَاللَّهُ يُعْطِلُ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَيُجْعَلُ لَكُمْ مِنْ أَوْجَاهِكُمْ بَنِينَ وَخَفَلَهُ يَوْمَ قَالَ: (يَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا لَهُ نَشَاءُ) اللَّهُ كَوْرٌ) فَامْتَنِعْ عَهْدًا بِأَنْ أُخْرِجَ مِنْ أَصْلَابِنَا أَمْثَالَنَا، وَأَخْبِرْ أَنَّ الْأَنْفَى مِنَ الْأَوْلَادِ مُؤَبَّةٌ وَعَطِيَّةٌ كَالَّذِي مِنْهُمْ، وَكَمْ قَوْمًا تَسْؤُهُمُ الْبَنَاتُ، فَيَتَوَارَوْنَ مِنَ الْقَوْمِ لِيَلَا يَذْكُرُوهُنَّ لَهُمْ، قَالَ: (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ كُلٌّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ) فَكُلُّ مَنْ وَلَدَ لَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَىٰ فَقَوْلُهُ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهُ جَلَّ تَنَازُؤُهُ عَلَى أَنْ أُخْرِجَ مِنْ صُلْبِهِ نَسَمَةٌ مِثْلَهُ تَدْعَى لَهُ، وَتَنْسَبُ إِلَيْهِ، فَيُعْبَدُ اللَّهُ لِعِبَادَتِهِ، وَيُكْتَفَرُ بِهِ فِي الْأَرْضِ أَهْلُ طَاعَتِهِ (شعب الإيمان للبيهقي، بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاقًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ (سورة الشوری آیت ۴۹، ۵۰)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں، لڑکیاں بہہ فرماتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں لڑکے بہہ فرماتے ہیں (ترجمہ ختم)

اللہ تعالیٰ نے لڑکی اور لڑکے دونوں کو بہہ قرار دیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اولاد خواہ زینہ ہو، یا غیر زینہ، وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہہ اور عطیہ ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر واجب ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ أَوْلَادَكُمْ هِبَةُ اللَّهِ لَكُمْ، يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاقًا، وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ (مسندک حاکم حدیث نمبر ۳۰۷۸) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک تمہاری اولاد تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کا بہہ ہے، اللہ تعالیٰ جسے چاہتے ہیں، لڑکیاں بہہ فرماتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں، لڑکے بہہ فرماتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت کثیر بن عبید سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِذَا وُلِدَ فِيهِمْ مَوْلُودٌ -يَعْنِي: فِي أَهْلِهَا - لَا تَسْأَلُ: غُلَامًا وَلَا جَارِيَةً، تَقُولُ: خُلِقَ سَوِيًّا؟ فَإِذَا قِيلَ: نَعَمْ، قَالَتْ: أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الادب المفرد للبغاري، باب من حمد الله عند

الولادة إذا كان سويًا ولم يبال ذكرًا أو أنثى، حدیث نمبر ۱۲۹۸) ل

ل قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَىٰ ضَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُعَرَّجْ، هَكَذَا إِنَّمَا اتَّفَقَا عَلَىٰ حَدِيثِ عَائِشَةَ: "أَطَهَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَوَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ" قال الذهبي في التلخيص: على شرط البغاري ومسلم.

ل قلت: کثیر بن عبید التیمی مولاهم رضیع عائشہ نزل الکوفہ مقبول من الخالفة، کذا فی تقریب التهذیب. وفيه عبد الله بن دكين وهو أبو عمر الكوفي البغدادي مختلف فيه، فالحدیث حسن، ان شاء الله تعالیٰ. محمد رضوان.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلقین میں جب کوئی بچہ پیدا ہوتا، تو وہ یہ معلوم نہ کرتی تھیں کہ بیٹا پیدا ہوا ہے یا بیٹی؟ بلکہ یہ معلوم کیا کرتی تھیں کہ کیا ٹھیک طریقے سے پیدا ہو گیا؟ جب جواب میں کہا جاتا کہ جی ہاں! تو فرماتیں، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (ترجمہ ختم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ معمول اس وجہ سے تھا کہ بیٹی کی پیدائش ہو، یا بیٹی کی: اُس کا سلامتی کے ساتھ پیدا ہو جانا ہی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے، اس لیے اس پر شکر کی ضرورت ہے۔

اولاد کا حصول مطلوب اور نکاح کے مقاصد میں سے ہے

قرآن و سنت سے یہ بات ثابت ہے کہ اولاد کا حصول شریعت کی نظر میں مطلوب ہے، بلکہ نکاح کے اہم مقاصد میں سے ہے۔

اور اولاد کے حصول میں علاوہ دوسرے فوائد کے ایک اہم فائدہ یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کی امت کی کثرت کا باعث ہے، اور حضور ﷺ کی امت کی کثرت حضور ﷺ کے لئے فخر و مسرت کا باعث ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْنِكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي وَتَزَوَّجُوا لِإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ وَمَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيَنْكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ بِالصِّيَامِ فَإِنَّ الصُّومَ لَهُ وَجَاءٌ (مسند ابن ماجہ)

حدیث نمبر ۱۸۳۶، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح میری سنت ہے، اور جو میری سنت پر عمل نہیں کرے گا، تو وہ مجھ (یعنی میری امت میں) سے نہیں، اور تم نکاح کیا کرو، کیونکہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے (قیامت کے دن) دوسری امتوں پر فخر کروں گا، اور تم میں سے جو طاقت رکھتا ہو، تو اسے چاہئے کہ نکاح کرے، اور جسے طاقت نہ ہو، تو وہ روزوں

کا اہتمام کرے، کیونکہ روزہ اس کے لئے وجاہ (شہوت کو توڑنا) ہے (ترجمہ ختم)

وجاہ سے مراد شہوت کے غلبہ کو توڑنا ہے۔

اگر کسی کو شہوت کا زیادہ غلبہ ہو، تو اس کو نکاح کر کے جائز طریقہ سے شہوت پوری کرنا چاہئے، اور جائز طریقہ میسر نہ ہو، تو حضور ﷺ نے اس کا علاج روزے رکھنے سے بیان فرمایا۔

اور حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ وَإِنَّهَا لَا تَلِدُ أَفَأَتَزَوَّجُهَا قَالَ لَا . ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ فَتَهَاةَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ تَزَوَّجُوا الذُّودَ الذُّودَ فَإِنِّي مُكَابِرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ . (ابو داؤد)

حدیث نمبر ۲۰۵۲، کتاب النکاح، باب النہی عن تزویج من لم یلد من النساء،

واللفظ لہ، سنن نسائی حدیث نمبر ۳۲۲۷، باب کراہیۃ تزویج العقیق، السنن الکبریٰ

للسنائی حدیث نمبر ۵۳۴۲، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۹۰۲، صحیح

ابن حبان حدیث نمبر ۴۰۵۶، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۲۶۳۵، سنن البیہقی

حدیث نمبر ۱۳۸۵۷)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور اس نے کہا کہ میں نے ایک ایسی عورت کو پایا ہے، جو کہ بڑے نسب اور حسن والی ہے (اور بعض روایات میں منصب اور مال والی ہونے کا بھی ذکر ہے) لیکن اس کے اولاد نہیں ہوتی، تو کیا میں اس سے نکاح کر لوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، پھر وہ شخص دوسری مرتبہ حاضر ہوا، پھر بھی نبی ﷺ نے اسے اس عورت سے نکاح کرنے سے منع فرمایا، پھر تیسری مرتبہ وہ شخص حاضر ہوا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم محبت کرنے والی اور بچے پیدا کرنے والی عورتوں سے نکاح کرو، کیونکہ میں (قیامت کے دن) تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے شریعت کی نظر میں اولاد کے حصول کی اہمیت معلوم ہوئی کہ حضور ﷺ نے حسن

وجہ اور حسب و نسب والی عورت کے مقابلہ میں اولاد کی صلاحیت والی عورت سے نکاح کو ترجیح دی، اور ساتھ ہی اس کی وجہ بھی بیان فرمائی۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِالْبَاءَةِ ، وَيَنْهَى عَنِ التَّبَعْلِ نَهْيًا شَدِيدًا ، وَيَقُولُ " : تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ ، إِنِّي مُكَاثِرُ الْأَنْبِيَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " (مسند احمد حديث نمبر ۱۲۶۱۳، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی

حديث نمبر ۵۰۹۹، شعب الایمان للبيهقي حديث نمبر ۵۰۹۹، سنن البيهقي حديث

نمبر ۱۳۸۵۸، صحيح ابن حبان حديث نمبر ۳۰۲۸)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جماع پر قدرت رکھنے والے کو نکاح کا حکم فرمایا کرتے تھے، اور نکاح نہ کرنے سے سختی کے ساتھ منع فرمایا کرتے تھے، اور فرمایا کرتے تھے کہ تم محبت کرنے والی اور خوب بچے جننے والی عورتوں سے نکاح کرو، بے شک میں اپنی امت کی کثرت کی وجہ سے دوسرے نبیوں کی امتوں پر قیامت کے روز فخر کروں گا (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی امت کی مقدار کو بڑھانا شریعت میں مطلوب ہے، اور اس کا صحیح راستہ اولاد پیدا ہونے کی صلاحیت والی عورتوں سے نکاح کرنا ہے۔

اس لئے اولاد کا حصول نکاح کے مقاصد میں سے ہوا۔ ۱۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی والدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ (میرے بیٹے) انس آپ کے خادم ہیں، ان کے لئے آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو دیجئے، تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لئے ان الفاظ میں دعا فرمائی:

۱۔ تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ أَيْ التَّيَّحِبَّ زَوْجَهَا الْوَلُودَ أَيْ التَّكَثَّرَ وَلَادَتَهَا وَلَقَدْ بَهْلَيْنِ لَأَنْ الْوَلُودَ إِذَا لَمْ تَكُنْ وَدُودًا لَمْ يَرْغَبِ الزَّوْجُ فِيهَا وَالْوَدُودَ إِذَا لَمْ تَكُنْ وَلُودًا لَمْ يَحْصِلِ الْمَطْلُوبُ وَهُوَ تَكْثِيرُ الْأُمَةِ بِكَفَرَةِ الْعَوَالِدِ وَيَعْرِفُ هَذَا الْوَصْفَانِ فِي الْأَبْكَارِ مِنَ الْأَقَارِبِينَ إِذَا الْغَالِبُ سَرَايَةَ طَبَاعِ الْأَقَارِبِ بَعْضُهُنَّ إِلَى بَعْضٍ وَيَحْتَمِلُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (مرقاۃ، کتاب النکاح)

اَللّٰهُمَّ اَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا اَعْطَيْتَهُ (بخاری، حدیث نمبر ۵۹۰۱،

کتاب الدعوات، باب الدعاء بکثرة المال مع البركة، واللفظ له؛ مسلم حدیث نمبر

(۶۵۲۷)

ترجمہ: یا اللہ! ان کے مال کو اور اولاد کو زیادہ فرما دیجئے، اور آپ نے جو نعمتیں (مال

وغیرہ کی شکل میں) ان کو عطا فرما رکھی ہیں، ان میں برکت عطا فرمائیے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی کثرت آپ ﷺ کو محبوب و مرغوب تھی، اسی لئے آپ نے اس کی دعا

فرمائی۔ ۱۔

اور شریعت کی نظر میں اولاد کے حصول کے مطلوب ہونے کی وجہ سے بچے کی پیدائش کی صلاحیت

و استعداد کو ختم کرنا، خواہ منہدی کر کے ہو، یا خصیتین وغیرہ نکال کر، یا ان کو منسل کر، وہ جائز نہیں۔

چنانچہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ لَنَا حَيٌّ فَقُلْنَا أَلَا

نَسْتَعْصِمِي فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ (بخاری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ من العجل

والخصاء)

ترجمہ: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے تھے، اور ہمارے پاس کوئی

چیز (یعنی بیوی و باندی جس سے جائز طریقے پر شہوت پوری کی جاسکے) نہیں ہوتی

تھی، تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ کیا ہم اپنے آپ کو خصی نہ کر لیں (جس سے

ہماری شہوت کا تقاضا ختم ہو جائے) تو ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خصی ہونے سے منع

فرما دیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں:

أَرَادَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أَنْ يَعْثَلَ فَنَهَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۱۔ اللہم اکثر ماله وولده بفتحین وضم فسكون ای اولادہ وبارک له فیما اعطیتہ ای

من المال والولد ولبركة زیادة النماء فی إفاضة النعماء (مرقاۃ المفاتیح، کتاب المناقب،

باب جامع المناقب)

وَلَوْ أَجَارَ لَهُ ذَلِكَ لَأَخْطَصَيْنَا (مسلم، حدیث نمبر ۳۴۷۲، کتاب النکاح، باب
استِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ تَأْتَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ وَوَجَدَ مُؤَنَّةَ الْغَىِّ وَاللَّفْظُ لَهُ، بِعَارِي، بَاب مَا يُجْرَى
مِنْ الْعَبْلِ وَالْخِصَاءِ)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے دنیا سے بے تعلق ہونے اور نکاح نہ
کرنے کا ارادہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس سے منع فرمادیا، اور اگر رسول اللہ
ﷺ اُن کو اس کی اجازت دیدیتے، تو ہم اپنے آپ کو خسی کر لیتے (ترجمہ ختم)
اور ابن شہاب سے صحیح سند کے ساتھ روایت ہے:

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ أَرَادَ أَنْ يُخْطَصِيَ وَيَسْبَحَ فِي الْأَرْضِ فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَيْسَ لَكَ فِي أَسْوَةِ حَسَنَةٍ؟ فَنَا آتَى
النِّسَاءَ وَآكَلَ اللَّحْمَ وَأَصُومَ وَأَفْطَرَ، إِنَّ خِصَاءَ أُمْتِي أَلْصِقَامُ وَلَيْسَ مِنْ
أُمْتِي مَنْ خَصَنِي أَوْ اخْتَصَنِي (الطبقات الكبرى لابن سعد، ج ۳ ص ۳۹۲، تحت
ترجمة عثمان بن مظعون، ومن بنی جمح بن عمرو بن حصيص بن كعب بن لؤي عثمان
بن مظعون)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے خسی ہونے اور (دنیا سے بے تعلق
ہو کر) زمین میں سیاحت کرنے کا ارادہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کیا
آپ کو میرے اندر اسوۂ حسنہ نظر نہیں آتا؛ میں بیویوں کے پاس آتا ہوں، اور گوشت
کھاتا ہوں، اور روزہ رکھتا ہوں، اور افطار کرتا ہوں، بے شک میری امت کا خسی ہونا
روزے رکھنا ہے؛ اور جو خسی ہوا، یا جس نے خسی ہونے کو طلب کیا، وہ میری امت میں
سے نہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن مسعود سے روایت ہے:

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّكَ لَنَا
بِالْإِخْطَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَنِي

وَلَا اخْتَصَى ، اِنْ خِصَّاءُ اُمِّي الصِّيَامِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اِنَّكَ لَنَا فِي السِّيَاحَةِ ، فَقَالَ : اِنْ سِيَاحَةً اُمِّي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اِنَّكَ لَنَا فِي التَّرْهَبِ ، فَقَالَ : اِنْ تَرَهَّبَ اُمِّي الْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ ، اِنْتَظَارَ الصَّلَاةِ " (الزهد والرفائق لابن المبارك، حديث نمبر

۸۳۲، باب الواضع، شرح السنة، باب فضل القعود في المسجد لانتظار الصلاة)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، اور کہا کہ ہمیں خفی ہونے کی اجازت دے دیجیے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ انسان ہم میں سے نہیں، جو خفی ہو، اور نہ وہ جو خفی ہونے کو طلب کرے، بے شک میری امت کا خفی ہونا روزے رکھنا ہے۔

پھر انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہمیں (لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر) زمین میں سیاحت کی اجازت دیجیے؟

تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کی سیاحت اللہ کے راستے میں جہاد کرنا ہے؛ حضرت عثمان بن مظعون نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہمیں ترہب (یعنی لوگوں سے لاتعلق ہو کر عبادت) کی اجازت دیجیے؟

تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کا ترہب مساجد میں بیٹھنا، نماز کا انتظار کرنا ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَزْلِ "أَنْتَ تَخْلُقُهُ، أَنْتَ تَرْزُقُهُ، أَفَرَأَوْ قَرَارَهُ ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْقَلْبُ" (مسند احمد، حديث نمبر ۱۱۵۰۳،

واللفظ له؛ المعجم الاوسط للطبرانی، حديث نمبر ۱۷۶۶، مسند الشاميين للطبرانی،

حديث نمبر ۱۸۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عزل کے بارے میں فرمایا، آپ اس کو پیدا کرو گے؟

آپ اس کو رزق دو گے؟ اُس کو اپنی جگہ رہنے دو، کیونکہ یہ تو تقدیر کا معاملہ ہے (ترجمہ ختم)

اسی قسم کی حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ۱۔
عزل کا مطلب یہ ہے کہ بیوی سے جماع کرتے ہوئے انزال کے وقت علیحدہ ہو جائے، اور منی اندر خارج کرنے کے بجائے باہر خارج کرے، تاکہ اولاد پیدا نہ ہو۔
مذکورہ حدیث میں حضور ﷺ نے عزل کی ممانعت کو یہ کہہ کر منع فرمایا کہ اولاد کا پیدا کرنا اور اس کو رزق دینا انسان کا کام نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے، جس سے معلوم ہوا کہ رزق کے ڈر اور تنگدستی کے خوف کی وجہ سے عزل کرنا جائز نہیں۔
اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (سورة الہود، آیت ۶)

ترجمہ: اور زمین پر چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے، جس کا رزق اللہ نے اپنے (فضل سے) ذمے نہ لے رکھا ہو (ترجمہ ختم) ۲

اور ایک مقام پر ارشاد ہے:

وَكَايْنِ مِنْ ذَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

(سورة العنکبوت، آیت ۶۰)

ترجمہ: اور کتنے جانور ہیں، جو اپنا رزق اٹھا نہیں پاتے، اللہ انہیں بھی رزق دیتا ہے،

۱۔ حدثنا بکر بن سهل، ثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن أبي مریم الأنصاري، عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ أنه جاءه رجل من الأنصار فقال: يا رسول الله ما ترى في العزل؟ فقال النبي ﷺ: أنت تغلقه وأنت ترزقه؟ أقره مقره فإنما هو القدر (مسند الشاميين للطبرانی، حدیث نمبر ۱۸۸۵)

حدثنا ابن مغلله، قال: حدثنا أحمد بن منصور الرمادي، قال: حدثنا عبد الله بن صالح، قال: حدثني معاوية بن صالح، قال: حدثني أبو مریم الأنصاري، عن جابر بن عبد الله، قال: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ قال: ما ترى في العزل؟ فقال له رسول الله ﷺ: أنت تغلقه؟ أنت ترزقه؟ أقره مقره فإنما هو القدر (الابانة الكبرى لابن بطه، حدیث نمبر ۱۴۱۶)

۲۔ (وَمَا مِنْ) زائدة (ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ) هي ما ذب عليها (إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) تكفل به فضلاً منه تعالى (تفسير الجلالين، تحت آیت ۶ من سورة الہود)

اور تمہیں بھی، اور وہ ہر بات کو سننے والا ہے، جاننے والا ہے (ترجمہ ختم)
اس سے معلوم ہوا کہ رزق کے خوف کی وجہ سے اولاد کو قتل کرنا ناجائز نہیں، اور اگر عزل اس بنیاد پر ہو،
تو وہ بھی ناجائز ہے۔ ۱

اور اسی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں جو بہت سے لوگ تنگدستی کی وجہ سے اپنی اولاد کو قتل کر دیا کرتے
تھے، اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس سے منع فرمایا، اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ رزق دینا ہمارا کام ہے۔
چنانچہ ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّكُمْ (سورۃ الانعام آیت

(۱۵۱)

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو تنگدستی کے ڈر کی وجہ سے قتل نہ کرو، ہم تمہیں بھی رزق دیتے
ہیں، اور اُن کو بھی رزق دیتے ہیں (ترجمہ ختم)
اور ایک مقام پر ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّكُمْ (سورۃ الاسراء، آیت

(۳۱)

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو تنگدستی کے ڈر کی وجہ سے قتل نہ کرو، ہم انہیں بھی رزق دیتے
ہیں، اور تمہیں بھی رزق دیتے ہیں (ترجمہ ختم)
اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَدْعُوَ لِلَّهِ بَدًّا
وَهُوَ خَلَقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يُطْعَمَ مَعَكَ
قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ أَنْ تَزَالَيَ بِخَلِيلَةٍ جَارِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصَدِّقُهَا
(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا) (بخاری حدیث نمبر

۱ (وَكَايْنِ) كم (مَنْ ذَاتُهُ لَا تَحِيلُ وَذُلُّهَا) لضعفها (اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّكُمْ) (تفسير
الجلالين، تحت آیت ۶۰ من سورة العنكبوت)

۶۳۵۴، کتاب النہیات، باب قول اللہ تعالیٰ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم،

واللفظ لہ، ترمذی حدیث نمبر ۳۱۰۶، نسائی حدیث نمبر ۴۰۲۴، مصنف عبدالرزاق

حدیث نمبر ۱۹۷۱۹

ترجمہ: ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ کون سا گناہ اللہ کے نزدیک زیادہ بڑا ہے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک ٹھہراؤ، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا ہے، اُس آدمی نے عرض کیا کہ پھر کون سا گناہ زیادہ بڑا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ آپ اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کریں کہ وہ آپ کے ساتھ کھائے پئے گی، اس آدمی نے عرض کیا کہ پھر کون سا گناہ زیادہ بڑا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ آپ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کریں۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) اور (رحمن کے مخصوص بندے) وہ ہیں جو اللہ کے ساتھ کسی بھی دوسرے معبود کو شریک نہیں کرتے، اور جس جان کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، اُسے ناحق قتل نہیں کرتے، اور نہ زنا کرتے ہیں، اور جو شخص بھی یہ کام کرے گا، اُسے اپنے گناہ کے وبال کا سامنا کرنا پڑے گا (سورۃ الفرقان، آیت ۶۸)

مذکورہ آیات اور احادیث سے معلوم ہوا کہ رزق کی تنگی کی وجہ سے اولاد کا قتل حرام ہے، پس جو عزل تک دستی کے خوف کی وجہ سے ہوگا، وہ بھی قرآن و سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہوگا۔ ا

ا۔ اور یہ شہ کرنا درست نہیں کہ ان آیات اور حدیث میں تو اولاد کو قتل کرنے کی ممانعت کو بیان فرمایا گیا ہے، نہ کہ عزل کی ممانعت کو۔

کیونکہ اولاد کو قتل کرنا تو ویسے بھی جائز نہیں، اور جب اولاد کو قتل کرنے کی ممانعت کو بیان کرتے ہوئے تک دستی کے خوف کی علت کو بھی ذکر فرمایا گیا، اور ”نَحْنُ نَزَّلُ الذِّكْرَ وَإِلَیْہُمْ“ ”فَیْرَکَعُونَ لَہُمْ سُلُوکَہُمْ“ اور ”عَشِیۃً اَنْ یَّطْلَعَتْ“ ”مَعَكَ“ ”فرما کر اس علت کو بھی باطل قرار دے دیا گیا، تو اس سے مذکورہ علت پر مبنی عزل کا ناجائز ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

حضرت جدمے سے وہب رضی اللہ عنہا ایک لمبی حدیث میں فرماتی ہیں:

ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ (مسلم، حدیث نمبر ۳۶۳۸، کتاب النکاح، باب جواز العيلة وهي وطء الموضع وكراهة العزل)

ترجمہ: پھر لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ خفیہ زندہ درگور کرنا ہے (ترجمہ فتح)

زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنے یہاں پیدا ہونے والی بیٹی کو شرم وعار اور تنگدستی کے خوف کی وجہ سے زندہ حالت میں دفن کر دیا کرتے تھے، جس کو زندہ درگور کرنا کہا جاتا ہے، اور اس کا ذکر قرآن مجید کی سورہ بکورہ میں کیا گیا ہے۔ ۱

لہذا عزل کو خفیہ زندہ درگور قرار دینے کا مطلب یہی ہے کہ اگر عزل اس بنیاد پر ہو، جس بنیاد پر پیدا ہونے والی بیٹی کو زمانہ جاہلیت میں زندہ درگور کر دیا جاتا تھا، یعنی شرم وعار اور تنگ دستی کے خوف کی وجہ سے، تو اس بنیاد پر عزل کرنا بھی خفیہ زندہ درگور کرنے کا حکم رکھتا ہے۔

اور کیونکہ پیدا ہونے کے بعد درگور کرنے کا عمل تو ظاہر میں نظر آنے والا ہے، مگر عزل میں بظاہر زندہ درگور کرنا نہیں پایا جاتا، لیکن جو عزل شرم وعار یا تنگدستی کے خوف کی علت پر مبنی ہو، اور دل میں نیت اور غرض وہی ہو، جس پر ظاہری زندہ درگور کرنے کا عمل مبنی تھا، تو علت کے دونوں جگہ مشترک ہونے کی وجہ سے دونوں کا حکم ناجائز ہوگا، اس فرق کے ساتھ کہ ایک خفیہ عمل ہے، اور دوسرا ظاہری۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اولاد کا حصول شریعت میں مطلوب ہے، اور نکاح کے اہم مقاصد میں سے ہے، اور اس مقصود کو فوت کرنا جائز نہیں۔

لہذا امر دیا عورت کا خنسی ہونا اور کوئی ایسی تدبیر اختیار کرنا کہ جس سے ہمیشہ کے لیے اولاد پیدا

۱ (وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ الْجَارِيَةُ تَدْفَنُ حِمَى خَوْفِ الْعَارِ وَالْحَاجَةِ (مُسْلِكًا) تَهْكِيًا لِقَاتِلِهَا) (تفسير الجلالين تحت آيت ۹ من سورة التكوين)

ثم سألوه عن العزل أي عن جوازه مطلقاً أو حين الإرضاع أو حال الحمل فقال رسول الله ذلك أي العزل الوأد الخفي قال النووي الوأد دفن البنت حية وكانت العرب تفعل ذلك خشية الإبلاق والعار (مرواة، كتاب النكاح، باب المباشرة)

کرنے کی صلاحیت و استعداد ضائع و ختم ہو جائے، وہ جائز نہیں۔ ۱۔

اور اسی طرح بچہ پیدا ہونے کے بعد یا حمل ٹھہرنے کی اتنی مدت بعد کہ حمل میں جان پڑ گئی ہو (جو کہ چار مہینے کی مدت ہے) ایسے حمل کو ساقط کرنا حرام ہے، کیونکہ جان پڑنے کے بعد اس کو ساقط کرنا قتل کرنے کے مترادف ہے، خواہ پیدا ہونے والے بچے کے معذور ہونے کا خدشہ ہو، تب بھی اُس کا اسقاط جائز نہیں۔

اور عزل اور عارضی مانع حمل تدابیر (مثلاً مخصوص غبارہ، گولیاں، انجکشن، حملہ وغیرہ) اگر ایسی غرض پر مبنی ہوں کہ جو شریعت سے متصادم اور شریعت کے خلاف ہوں، مثلاً تنگدستی اور افلاس کا خوف، تو ایسی غرض سے عزل کرنا اور مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا حرام ہے، جس کی تفصیل پہلے گزر چکی۔ اور اگر کسی مجبوری اور ایسی ضرورت کی وجہ سے، کہ جس کا شریعت اعتبار کرتی ہو، عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کیا جائے، مثلاً عورت بہت کمزور ہے، اور ماہر اطباء کی رائے میں استقرار حمل یا ولادت کی وجہ سے شدید تکلیف لاحق ہونے یا پیدا ہونے والے بچے کے غیر معمولی کمزور و ناقص ہونے کا قوی اندیشہ ہے، یا پیدا شدہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے، اور اتنی جلدی دوسری مرتبہ استقرار حمل کی وجہ سے، پہلے سے موجود بچے کی تربیت و پرورش میں غیر معمولی مشکلات کا سامنا ہے، تو ایسی صورت میں عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا جائز ہے۔

اور جب نہ تو کوئی فاسد غرض ہو، اور نہ ہی کوئی مجبوری اور معتبر ضرورت ہو، تو پھر عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا مکروہ ہے۔ ۲۔

۱۔ وجعل الإنسان خصماً أو محبوباً حرام وإن كان مملوكاً ويعزر مرتكبه (نصاب الإحصاب، الباب الأربعون في الإحصاب على أهل الاكتساب)
قولہ فیہا انہا عن ذلک یعنی عن الاختصاص وفيہ تحریم الاختصاص لما فیہ من تغییر خلق اللہ تعالیٰ ولما فیہ من قطع النسل وتعلیب الحيوان (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب تفسیر القرآن، سورة المائدة، باب قوله یا ایہا الذین آمنوا لا تحرموا طبیبات ما أحل اللہ لکم)

۲۔ چنانچہ امداد الفتاویٰ میں ہے:

خلاصہ یہ کہ سب میں اشہد حمل جی کا اسقاط اور اس سے کم حمل غیر جی کا اسقاط، اور اس سے کم مانع حمل کا

﴿بقیہ حاشیا گلے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جن عذرتوں کی صورتوں میں عارضی مانع حمل تدبیر کا اختیار کرنا جائز ہے، اُن صورتوں میں حمل

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

استعمال؛ البتہ طرد مقبول سے دو آراء آخر کے جائز ہیں، اور اگر لال ہر حال میں حرام (امداد الفتاویٰ، جلد ۴،

صفحہ ۲۰، احکام متعلقہ علاج و دواء وغیرہ)

ملاحظہ رہے کہ فقہائے کرام نے عزل کی جائز صورتوں میں جواز کو رد و تحرہ کی اجازت سے مشروط کیا ہے، اور اس پر مستند ہے ذیل احادیث و آثار سے استدلال کیا ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (مسند ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۹۱۸؛ کتاب النکاح، باب العزل، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۱۲)

هذا إسناد ضعيف لضعف ابن لهيعة..... وله شاهد من حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس (مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه؛ كتاب النكاح، باب العزل)

عن ابن عباس قال تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۲، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ يُعْزَلُ عَنْ الْأَمَةِ (ابن أبي شيبة، حدیث نمبر ۱۶۸۷۶، کتاب النکاح، باب من قال: يعزل، عن الأمة وتستأمر الحرة)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: يُعْزَلُ عَنِ الْأَمَةِ وَتَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۳۷۱۵، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة بإذنها وعن الجارية بغير إذنها)

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ لَا يُعْزَلُ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (ابن أبي شيبة، حدیث نمبر ۱۶۸۷۷، کتاب النکاح، باب من قال: يعزل، عن الأمة وتستأمر الحرة)

أبو بشر يحيى بن إسماعيل قال سألت الحسن بن العزل فقال أما للأمة فانت أملك بها وأما الحرة فاستأمرها (الكنى والأسماء للدولابي، حدیث نمبر ۵۳۰)

عن عطاء أنه كره أن يعزل عن الحرة إلا بأمرها يقول هو من حقها (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۱، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة)

جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ قَالَ سَأَلْتُ عَطَاءَ عَنْ الْعَزْلِ فَقَالَ عَنِ الْحُرَّةِ بِرِضَاهَا وَأَمَّا الْأَمَةُ فَلَذَلِكَ إِلَيْكَ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۳۷۱۶، کتاب النکاح، باب من قال

يعزل عن الحرة بإذنها وعن الجارية بغير إذنها)

عن سعيد بن جبير قال لا يعزل الحرة إلا بأمرها (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۳، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة ابن أبي شيبة حدیث نمبر ۱۶۸۷۵)

عن عكرمة قال لا بأس أن يعزل الرجل عن امرأته إذا استأمرها فأذنت له (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۲، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: تَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ فِي الْعَزْلِ وَلَا تَسْتَأْمَرُ الْأَمَةُ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۳۷۱۳، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة بإذنها وعن الجارية بغير إذنها)

ٹھہرنے کے بعد اُس میں جان پڑنے یعنی چار مہینے سے پہلے، اُس کا اسقاط کرنا بھی جائز ہے۔ ۱۔
گزشتہ مدلل و مفصل بحث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل جو خاندانی منصوبہ بندی کے عنوان سے
ادارے قائم ہیں، اور وہ تنگدستی کے خوف کی وجہ سے نسل انسانی کی کمی کی عمومی کوششیں کرتے اور
اس کی دعوت دیتے ہیں، اُن کا مقصود اور غرض شرعی اصولوں کے منافی اور ناجائز ہے۔

جہاں تک مجبوری کے وقت انفرادی طور پر عارضی منع حمل تدابیر کا تعلق ہے، تو اس کی نوعیت
خاندانی منصوبہ بندی کے موجودہ اداروں سے بالکل الگ ہے، اور اس پر کلام پہلے گزر چکا ہے۔

اولاد پر بیتِ ثواب خرچ کرنے کی فضیلت

گذشتہ دلائل سے اصولی انداز میں اولاد کے حصول کی اہمیت و فضیلت واضح ہو چکی۔

اور اولاد کے حصول کے بعد ان کی کفالت و تربیت کرنے کے الگ اور مستقل فضائل ہیں۔

چنانچہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

إِذَا اتَّفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَخْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ حَقَّةً (بخاری،

۱۔ ویکرہ ان تسقى لإسقاط حملها و جاز لعنر حیث لا بتصور الدر المختار، کتاب
الحظر والإباحة)

(قوله ویکرہ الخ) أى مطلقاً قبل التصور وبعده علی ما اختاره فی الخاتبة كما قنعناه
قبیل الاستبراء وقال إلا أنها لا تأثم إثم القتل (قوله و جاز لعنر) كالمرضعة إذا ظهر بها
الحمل وانقطع لبنها وليس لأبی الصبی ما يستأجر به الظئر ويخاف هلاك الولد قالوا
يباح لها أن تعالج فی استئصال الدم ما دام الحمل مضغة أو علقة ولم یخلق له عضو
وقلدروا تلك المسئلة بمائة وعشرين يوماً، و جاز لأنه ليس بآدمی وفيه صيانة الآدمی
خاتمة (قوله حیث لا بتصور) قید لقوله: و جاز لعنر والتصور كما فی القیة أن یتظهر له
شعر أو أصبع أو رجل أو نحو ذلك (رد المختار، کتاب الحظر والإباحة)

و جاز عزله عن أمته بغير إذنہا، وعن زوجته بإذنہا، و جاز لہما سُدُّ فم ورحمہما لئلا تحبل
بإذنہ، وإلا لا یجوز۔ ویکرہ لہا أن تشرب دواء لإسقاط حملہا، قبل التصور وبعده، إلا
لعنر۔ كالمرضعة إذا ظهر بها الحمل، وانقطع لبنها، وليس لأبی الصبی ما يستأجر به
المرضعة، ويخاف هلاك الولد، ما دام الحمل مضغة، أو علقة، ولم یخلق له
عضو (الدرر المباحة فی الحظر والإباحة، الباب الثالث فی النظر والمسّ۔ مطلب فی
العزل عن الأمة، والزوجة)

حدیث نمبر ۴۹۳۲ کتاب النفقات، باب فضل النفقة علی الأهل، واللفظ لہ؛ مسلم
ترجمہ: جب مسلمان اپنے گھر والوں پر ثواب کی نیت سے خرچ کرتا ہے، تو وہ اُس کے
لیے صدقہ بن جاتا ہے (ترجمہ ختم)

گھر والوں میں بیوی اور بچے سب داخل ہیں۔ ۱

اور حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
مَا أَطْعَمْتَ نَفْسَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ وَلَدَكَ، فَهُوَ لَكَ
صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ زَوْجَتَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ
خَادِمَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۱۷۹؛ الادب المفرد
للبخاری، حدیث نمبر ۸۲) ۲

ترجمہ: جو آپ (ثواب کی غرض سے) اپنے آپ کو کھلائیں، وہ آپ کے لیے صدقہ

۱ یعنی: مروهہم بالغیر والہوہم عن الشر وعلموہم وأدبوہم تقوہم بذلك
ناراً (تفسیر البغوی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)
ووقایۃ النفس عن النار بتحرک المعاصی وفعل الطاعات، ووقایۃ الأهل بحملہم علی
ذلك بالنصح والتأديب..... والمراد بالأهل علی ما قبل: ما يشمل الزوجة والولد
والعبد والأمة. واستدل بها علی أنه یجب علی الرجل تعلم ما یجب من الفرائض
وتعلیمہ لہؤلاء، وأدخل بعضہم الأولاد فی النفس لأن الولد بعض من أبیہ (تفسیر
روح المعانی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

أی: مروهہم بالمعروف، والہوہم عن المنکر، ولا تدعوہم مہملاً فآکلہم النار يوم
القیامۃ (ابن کثیر، جزء ۵ صفحہ ۲۴۰)

وَمَلَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَلَيْنَا تَعْلِيمَ أَوْلَادِنَا وَأَهْلِيْنَا الدِّينِ وَالْغَيْرِ وَمَا لَا يُسْتَعْنَى عَنْهُ مِنْ
الْأَذَابِ..... فَيُؤْتِيهِ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَلْبَسَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)
وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ لِلْأَقْرَبِ قَلِيلًا قَرِيبًا مِنْ مَرْيَئَةٍ بِهِ لِي لَزُومًا تَعْلِيمُهُمْ وَأَمْرُهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى
(احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

۲ قال الہیثمی:

رواہ أحمد ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۱۹، باب فی نفقة الرجل علی نفسه
وأہله وغير ذلك)

وقال المنذری:

رواہ أحمد بإسناد جید (الترغیب والترہیب تحت حدیث رقم ۳۰۰۲، کتاب النکاح)

(۷۶۷) در جلد اول از کتاب...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

(ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

(ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

و در جلد اول از کتاب... (ب)...

فوت ہو جائے، یا اس کو نفوذ باللہ تعالیٰ طلاق ہو جائے، اور اس لڑکی کا والد کے علاوہ کوئی کمانے والا نہ ہو، تو اس کے اوپر خرچ کرنا، اور اس کی کفالت کرنا یہ افضل صدقے میں داخل ہے۔ ۱۔
خلاصہ یہ کہ اولاد پر بیعت ثواب حلال مال خرچ کرنے سے انسان کو صدقہ کا ثواب حاصل ہوتا ہے، خواہ نابالغ اولاد پر خرچ کرے، یا بالغ ضرورت مند اولاد پر، بلکہ بچہ کی ولادت و پیدائش پر، جو کچھ خرچ ہوتا ہے، اس میں بھی اگر ثواب اور رضائے الہی کی نیت کی جائے، تو وہ بھی ان شاء اللہ تعالیٰ صدقہ میں شمار ہوگا۔

مگر یاد رہے کہ یہ حکم ضروری، مفید اور جائز اخراجات کا ہے، ناجائز اور گناہ کے کاموں میں خرچ کرنے میں ثواب نہیں، بلکہ گناہ ہے۔

لڑکیوں کی پیدائش و پرورش کی فضیلت

یوں تو کسی مسلمان کو اولاد کا حاصل ہونا اور اس کی پرورش کرنا اور اس پر خرچ کرنا بہت بڑی نعمت ہے، خواہ اولاد زریعہ یعنی لڑکا ہو، یا غیر زریعہ یعنی لڑکی۔

لیکن زریعہ اولاد کے مقابلے میں غیر زریعہ اولاد یعنی لڑکی کی پیدائش اور اس کی پرورش کی اسلام میں زیادہ اہمیت و فضیلت ہے۔

اس لیے لڑکی کی پیدائش پر غمگین ہونے کے بجائے خوش ہونا چاہیے، اور اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا چاہیے۔ ۲۔

۱۔ ابتک بالرفع ای ہو صدقتها مردودة بالنصب علی الحالیة ای مطلقہ راجعة الیک لیس لها کاسب ای منفق علیها غیرک بالرفع علی الوصفیة وفی نسخہ بالنصب علی الاستثناء لکنہ ضعیف لأن الصحیح فی ذی الحال أن یکون معرفة هذا وفی النہایة المردودة هی التي تطلق وترد إلى بیت أبيها وأراد ألا أدلک علی أفضل أهل الصدقة فحذف المضاف قال الطیبی ويمكن أن تقدّر صدقة تستحقها ابتک فی حال ردّها الیک ولیس لها کاسب غیرک وهما حالان إما معردان أو متداخلتان واللہ أعلم (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة علی الخلق)

۲۔ الأول "أن لا یفکر فرحہ بالذکر وحزنہ بالأنثی، فإنه لا یلوی العبرة له فی أيهما، فکم من صاحب ابن یمنی أن لا یکون له، أو یمنی أن یکون بنتاً، بل السلامة منهن أكثر والثواب فیهن اجزول (احیاء العلوم للغزالی ج ۱ ص ۳۰۳)

لڑکوں کی پیدائش پر خوش ہونا، اور لڑکیوں کی پیدائش پر غمگین ہونا، زمانہ جاہلیت کے طریقوں میں سے ہے، جس کا نقشہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان الفاظ میں کھینچا ہے:

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (سورة النحل آیت ۵۸، ۵۹)

ترجمہ: اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کی (پیدائش) کی خوشخبری دی جاتی ہے، تو اس کا چہرہ سیاہ پڑ جاتا ہے، اور وہ دل ہی دل میں کڑھتا رہتا ہے۔

اس خوشخبری کو بُرا سمجھ کر لوگوں سے چھپتا پھرتا ہے (اور سوچتا ہے کہ) ذلت برداشت کر کے اسے اپنے پاس رہنے دے، یا اُسے زمین میں گاڑ دے، دیکھو انہوں نے کتنی بُری باتیں طے کر رکھی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ وَلَدَتْ لَهُ أُنْثَىٰ فَلَمْ يَغْلِبْهَا وَلَمْ يَنْهَها وَلَمْ يُؤْزِرْ وَلَدَهُ - يَعْنِي الذَّكَرَ - غَلَبَهَا، أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ (مسند بک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۶، واللفظ لہ؛ شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۸۳۲۶، الاداب للبیہقی، حدیث نمبر ۲۴، مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

الادب، باب فی العطف علی البنات، حدیث نمبر ۲۵۹۴۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے بیٹی پیدا ہوئی، اور اس نے اُس کو زندہ نہیں گاڑا، اور نہ ہی اس کی توہین و تذلیل کی، اور نہ ہی اُس کو لڑکے پر ترجیح دی، تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو اُس بیٹی کی وجہ سے جنت میں داخل فرمائیں گے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

۱ قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْهُ وقال اللہبی فی التلخیص: صحیح

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُكْرِهُوا الْبَنَاتِ، فَإِنَّهُنَّ الْمُؤْنِسَاتُ الْغَالِيَاتُ" (مسند احمد، حديث نمبر ۱۷۳۷۳؛ المعجم الكبير للطبرانی، حديث نمبر ۱۱۴۲۷۲؛ شعب الایمان للبيهقي، حديث نمبر ۵۳۹۲؛ معرفة الصحابة لابی نعیم، حديث نمبر ۵۳۹۲) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ انیسیت (اور وحشت دور) کرنے والی اور (آجرو و اب کے اعتبار سے) قیمتی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم) اور حضرت سعید بن ابی ہند سے مرسل روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "لَا تُكْرِهُوا الْبَنَاتِ، فَإِنَّهُنَّ الْمُؤْنِسَاتُ الْمُجْعِلَاتُ" (شعب الایمان للبيهقي، حديث نمبر ۸۳۲۸، باب فی حقوق الاولاد والاهلین)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ انیسیت (اور وحشت دور) کرنے والی اور (گھر بلکہ مرد کے ایمان کو) زینت بخشنے والی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُكْرِهُوا الْبَنَاتِ، فَإِنَّهُنَّ الْمُجْعِلَاتُ الْمُؤْنِسَاتُ" (شعب الایمان، حديث نمبر ۸۳۲۹، باب فی حقوق الاولاد والاهلین، البر والصلة للحسين بن حرب، حديث نمبر ۱۳۸، عن سالم بن أبی الجعد) ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ (آخرت کی)

۱۔ قال الهیثمی:

رواه أحمد والطبرانی وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وبقية رجاله ثقات (معجم الزوائد ج ۸ ص ۱۵۶)

وقال الالبانی:

أن رواية قتيبة بن سعيد عن ابن لهيعة ملحقة من حيث الصحة بهرواية العبادلة عنه كما بينه الحافظ الذهبي في "السير" (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۳۲۰۶)

تاری کرانے والی اور اُنسیت (اور وحشت دُور) کرنے والی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مَنْ اَبْغَىٰ مِنَ الْبَنَاتِ بَشِيءً فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ مِثْرًا مِنَ النَّارِ (مسلم
حدیث نمبر ۲۸۶۲، کتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات؛ ترمذی،

ابواب البر والصلة عن رسول ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات)

ترجمہ: جو شخص لڑکیوں کی طرف سے کسی آزمائش میں ڈالا گیا، پھر اس نے (ممبر کیا،
اور) اُن کے ساتھ اچھا سلوک کیا، تو وہ لڑکیاں اُس کے لیے جہنم سے آڑ بن جائیں گی
(ترجمہ ختم)

آزمائش میں ڈالے جانے سے مراد یہ ہے کہ عام طور پر لڑکیوں کی پیدائش کو بُرا سمجھا جاتا ہے، جو کہ
شریعت کی نظر میں غلط ہے۔

لہذا لڑکیوں کی پیدائش سے انسان کا امتحان ہوتا ہے، اگر وہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی اور خوش
ہوتا ہے، اور صبر و ہمت سے کام لے کر لڑکیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے، تو وہ جہنم سے آزادی
کی کامیابی حاصل کرتا ہے، اور اس کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں ناکام ہو جاتا ہے۔ ۱۔

۱۔ قوله ﷺ: (من ابغى من البنات بشيء). (لنما سماه ابتلاء لأن الناس يكرهونهن

في العادة وقال الله تعالى: (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم)

(شرح النووي، کتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات)

(من ابغى) البلاء الامتحان یعنی من امتحن (من هذه) الإشارة إلى أمثال المذكورات

في السبب الآتي في الفاقة أو جنس البنات مطلقاً (البنات بشيء) من أحوالهن أو من

أنفسهن لينظر هل يحسن أو يسوء، وعد نفس وجودهن بلاء لما ينشأ عنهن من العار

تارة والشر تارة والفتن بين الأصهار أخرى (فأحسن إليهن) بالقيام بهن على الوجه

الزائد عن الواجب من نحو إنفاق وتجهيز وغير ذلك بما يليق بأمثالهن على الكمال

المطلوب (كن له مِثْرًا) أي حجاباً وأراد بالسفر الجنس الشامل للقليل والكثير والـ

لقال استعاراً (من النار) جزاءً وفاقاً فمن سترهن بالإحسان جوزى بالسفر من النيران،

وأفاد تأكيد حق البنات لضعفهن غالباً بخلاف الذكور لما لهم من القوة وجودة الرأي

وإمكان التصرف غالباً.

(تنبيه) قال الزين العراقي: لم يقيد هذه الرواية بالاحسان وقيدته في أخرى به والظاهر

حمل المطلق على المقيد (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۸۲۷۸)

اور حضرت ابی الرواع سے روایت ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ عِنْدَهُ ، وَلَهُ بَنَاتٌ فَتَمَنَّى مَوْتَهُنَّ ، فَغَضِبَ
ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : أَلَيْتَ تَرَزُّقُهُنَّ ؟ (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۸۳، باب
من كره أن يموت موت البنات)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی تھا، جس کی بیٹیاں تھیں، اُس
آدمی نے اُن بیٹیوں کی موت کی تمنا کی، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سخت غصہ ہوئے،
اور اس سے فرمایا کہ کیا تو اُن کو رزق دیتا ہے؟ (ترجمہ ختم)

مطلب یہ تھا کہ والدین اور اولاد سب کو رزق دینے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، لہذا بیٹیوں کی
موت کی تمنا کرنے کا کوئی جواز نہیں۔

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَكُونُ لِأَحَدِكُمْ ثَلَاثُ بَنَاتٍ
أَوْ ثَلَاثَ أَخَوَاتٍ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِنَّ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ (ترمذی، ابواب البر والصلۃ
عن رسول ﷺ، باب ما جاء في السلفة على البنات والأخوات، واللفظ له؛ الادب
المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۸۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جس کی تین بیٹیاں یا تین بہنیں ہوں،
پھر وہ اُن کے ساتھ اچھا سلوک کرے، تو وہ جنت میں داخل ہوگا (ترجمہ ختم)

تین بیٹیاں یا بہنوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی فضیلت دو اور ایک بیٹی و بہن کے ساتھ اچھا
سلوک کرنے سے زیادہ ہے، اس لیے مذکورہ حدیث میں تین بیٹیوں و بہنوں کا ذکر کیا گیا۔
ورنہ دو بیٹیوں بلکہ ایک بیٹی کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی فضیلت بھی کچھ کم نہیں ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُذَرِكُهُ ابْنَتَانِ
فَيُحْسِنُ صُحْبَتَهُمَا إِلَّا أَدْخَلَتْهُمَا الْجَنَّةَ (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر

۷۸، باب من عال جاسین أو واحدة، واللفظ له؛ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

الادب، باب فی العطف علی البنات؛ مسند احمد، ۳۴۲۳؛ ابن ماجہ، حدیث نمبر

۳۶۶۰؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۹۔ ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں ہے کہ جس کو دو بیٹیاں

حاصل ہوئیں، پھر اس نے اُن کے ساتھ اچھا سلوک کیا، تو وہ دونوں بیٹیاں اُس کے

لیے جنت میں داخل ہونے کا ذریعہ بنیں گی (ترجمہ تم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَنْ عَالَ جَارِيتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ

يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ. وَضُمَّ أَصَابِعُهُ. (مسلم حدیث نمبر ۶۸۶۳، کتاب البر

والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات، واللفظ له؛ مصنف ابن ابی شیبہ،

حدیث نمبر ۲۵۹۳۸؛ المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۵۵۷؛ مسند احمد،

حدیث نمبر ۱۲۳۹۸؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۸؛ ترمذی، ابواب البر

والصلة عن رسول ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات؛ مصنف ابن ابی

شیبہ، کتاب الادب، باب فی العطف علی البنات) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے دو بیٹیوں کی پرورش کی، یہاں تک کہ وہ

بالغ ہو گئیں، تو وہ شخص قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ میں اور وہ ساتھ ساتھ

ہوں گے، یہ فرماتے ہوئے (سمجھانے کی غرض سے) آپ ﷺ نے اپنی دونوں

۱ وقال الهيمى:

قلت رواه ابن ماجة إلا أنه قال ابنتان بدل أختان - رواه أحمد وفيه شرحيل بن سعد

وثقه ابن حبان وضعفه جمهور الأئمة، وبقية رجاله ثقات. (مجمع الزوائد

ج ۸ ص ۱۵۷)

القول: هذا حديث جيد لأن له شواهد كثيرة. محمد رضوان

۲ قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ جَاهُ

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

الغلیوں کو ملا دیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ كُنَّ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ يُؤْوِيْنَهُنَّ، وَيَرْحُمُهُنَّ، وَيَكْفُلُهُنَّ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ الْبَتَّةَ" قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: فَإِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ؟ قَالَ "وَأِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ" قَالَ: فَرَأَى بَعْضُ الْقَوْمِ، أَنْ لَوْ قَالُوا لَهُ وَاحِدَةً، لَقَالَ "وَاحِدَةً" (مسند احمد، حديث

نمبر ۱۴۲۷۷) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس کی تین بیٹیاں ہوں، اور وہ اُن کو ٹھکانہ دے، اور اُن پر رحم کرے، اور اُن کی کفالت کرے، تو اُس کے لیے ضرور جنت ثابت ہو جاتی ہے، راوی نے کہا کہ عرض کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا اگر دو بیٹیاں ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، راوی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اگر ایک کا سوال کرتے تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی جواب دیتے (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ عَالَ ثَلَاثًا مِنْ بَنَاتٍ يَكْفِيْنَهُنَّ وَيَرْحُمُهُنَّ وَيَرْفُقُ بِهِنَّ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاثْنَتَيْنِ؟ قَالَ: وَاثْنَتَيْنِ حَتَّى قُلْنَا: إِنَّ إِنْسَانًا لَوْ قَالَ: وَاحِدَةً، لَقَالَ: وَاحِدَةً (مسند ابی یعلیٰ الموصلی، حديث نمبر ۲۱۵۶) ۲

۱ قال الهیثمی:

رواه أحمد والبخاری والطبرانی فی الاوسط بنحوه وزاد یز وجهن من طرق واسناد أحمد جمہ (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۵۷)

۲ قال البوصیری:

رواه مسند مرسلا، وأحمد بن منیع وأبو یعلیٰ بسند صحیح (تحف الخیرة المہرة، باب ما جاء فی الإحسان إلى البنات والأغوات)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے تین بیٹیوں کی پرورش کی، اُن کی ضروریات کو پورا کیا، اور اُن پر رحم کیا اور ان کے ساتھ نرمی کی، تو وہ جنت میں داخل ہوگا، ایک آدمی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا اگر دو بیٹیاں ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کوئی انسان ایک کا سوال کرتا تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی جواب دیتے (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں ایک بیٹی کے بارے میں بھی حضور ﷺ کے ارشاد کی صراحت ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے:

مَنْ كَانَ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ، فَصَبَّرَ عَلَىٰ لَوَائِهِنَّ، وَهَضَّائِهِنَّ، وَسَرَائِهِنَّ، أَذْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِنَّا هُنَّ " فَقَالَ رَجُلٌ: "أَوْ ثِنْتَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ " أَوْ ثِنْتَانِ " فَقَالَ رَجُلٌ: "أَوْ وَاحِدَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ "أَوْ وَاحِدَةً (مسند احمد، حدیث نمبر ۸۴۲۵؛ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الادب، باب فی العطف علی البنات)

ترجمہ: جس کی تین بیٹیاں ہوں، پھر وہ اُن کی سختیوں اور رنجوں اور خوشیوں (سب پر) صبر کرے، تو اللہ تعالیٰ اُس کو اُن بچیوں پر رحم کرنے کی برکت سے جنت میں داخل فرمائیں گے، ایک آدمی نے کہا، اے اللہ کے رسول! کیا دو بیٹیوں کی وجہ سے بھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، پھر ایک آدمی نے کہا کہ کیا اے اللہ کے رسول! ایک بیٹی کی وجہ سے بھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بیٹی کی وجہ سے بھی (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ نے تین بیٹیوں کی تربیت اور ان پر رحم کرنے کی تو بطور خود فضیلت بیان فرمائی، اور دو اور ایک بیٹی کی فضیلت کو سوال کے بعد جواب میں بیان فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تین بیٹیوں کی فضیلت دو اور ایک سے زیادہ ہے۔

اور اسی کے ساتھ حضور ﷺ نے اس طرف بھی اشارہ فرمادیا کہ ایک بیٹی کی ولادت پر اکتفاء نہ کیا جائے۔

ان احادیث و روایات سے لڑکیوں کی پیدائش اور اُن کی اچھے طریقے پر محبت اور پیار کے ساتھ پرورش اور تربیت کرنے کی فضیلت اور اجر و ثواب واضح ہوا۔

لہذا لڑکیوں کی پیدائش کو حقیر و کمزور نہ سمجھنے کے بجائے باعثِ اعزاز و اکرام سمجھنا چاہیے۔
آج کل بعض لوگ زمانہ حمل میں جدید طبی ذرائع سے تشخیص کراتے ہیں، اور اگر حمل کے بارے میں لڑکی کا ہونا معلوم ہوتا ہے، تو اسے ضائع کر دیتے ہیں، یہ طرزِ عمل جائز نہیں۔

بیٹے اور بیٹی کی ولادت پر مبارک باد

جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ اولاد کا حصول خواہ بیٹا ہو یا بیٹی، اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور بیٹی کی فضیلت بعض جہات سے بیٹے کے مقابلہ میں زیادہ ہے، تو اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی مسلمان کو اس نعمت کے حاصل ہونے پر مبارک باد دینا بھی مستحب ہے۔

اور جس طرح لڑکے کی ولادت پر مبارک باد کا دینا مستحب ہے، اسی طرح لڑکی کی پیدائش پر بھی مبارک باد دینا مستحب ہے۔

اور لڑکے کی ولادت پر تو مبارک باد دینا اور لڑکی کی ولادت پر مبارک باد دینے سے کنارہ کشی اور اعراض کرنا نامناسب طریقہ ہے، جو زمانہ جاہلیت سے میل کھاتا ہے۔ ۱۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ يُؤْتِي بِالْصَّبِيَّانِ فَيَبْرِكُ

۱۔ یسعوب ان یهنا الوالد بالولد۔ قال اصحابنا ویسعوب ان یهنا بما جاء عن الحسن رضی اللہ عنہ (انہ علم اناسا التهنئة فقال قل بارک اللہ لک فی الموهوب لک و شکرت الواهب و بلغ اشدہ و رزقت برہ) و یسعوب ان یرد المہنا علی المہنہ فیقول بارک اللہ لک و بارک علیک او جزاک اللہ غیراً او رزقک اللہ مظلہ او احسن اللہ ثوابک و جزاءک و نحو هذا (المجموع شرح المہذب ج ۸ ص ۴۴۳)

ولا ینہی للرجل ان یهنيء بالابن ولا یهنيء بالبنیء بہما او یمرک التهنئة لیتخلص من سنة الجاهلیة (حفظه المودود باحکام المولود لابن القيم ص ۲۰)

عَلَيْهِمْ وَيُحْيِيهِمْ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۴۳، کتاب الآداب، باب استصحاب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه الخ، واللفظ له، ابو داؤد حدیث نمبر ۵۱۰۸، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس نومولود بچوں کو لایا جاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے، اور ان کی تحنیک فرماتے تھے (ترجمہ فتح)

تحنیک کے بارے میں تفصیل آگے آتی ہے، اور برکت کی دعا سے مراد مبارک باد دینا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ بچے کی ولادت پر مبارک باد دینا سنت سے ثابت ہے۔

برکت کے معنی خیر کے حصول اور اس کی کثرت کے ہیں، لہذا اس قسم کے الفاظ سے دعا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچے کو خیر کے حصول اور خیر کی کثرت کا ذریعہ بنائیں۔ ۱۔ اور ایک حدیث میں حضور ﷺ سے مبارک بادی ان الفاظ میں منقول ہے:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں

(مسند ابی احمد حدیث نمبر ۷۳۱۰)

اور بعض اسلاف سے بچے کی ولادت پر مبارک بادی ان الفاظ میں منقول ہے:

جَعَلَهُ اللَّهُ مُبَارَكًا عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّةٍ مُّحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی اس بچے کو اللہ تعالیٰ آپ پر اور امت محمد ﷺ پر مبارک فرمائیں۔ ۲۔

۱۔ یزیدی بالصبیان وکذا بالصبیات ففيه تغليب فيبرك عليه بعشيد الرء اى يدهو لهم بالبركة بأن يقول للمولود بارك الله عليك فى أساس البلاغة يقال بارك الله فيه وبارك له وبارك عليه وباركه وبرك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة قال الطيبي بارك عليه أبلغ لأن فيه تصوير صب البركان والاضتها من السماء كما قال تعالى لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض الأعراف ويحكمهم بعشيد النون اى يمتنع العمر أو شيئا حلوا ثم يملك به حكمه مرقاة، كتاب الصيد والبهائم، باب العقيدة

۲۔ حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح، ثنا عمرو بن الربيع بن طارق، ثنا السري بن يحيى، أن رجلا ممن كان يجالس الحسن ولد له ابن فنهأ رجل فقال: ليهنك الفارس

﴿بہرہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اگر اس سے ملتے جلتے دوسرے الفاظ کہہ دیئے جائیں، یا عربی زبان کے بجائے کسی بھی دوسری زبان میں اس طرح کے دعائیہ کلمات کہہ دیئے جائیں، تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ۱۔
اور بچے کے والدین دوسرے بچوں کو مبارک باد دینے والے کے جواب میں ”جزاک اللہ خیراً“ وغیرہ کہہ دینا چاہئے۔ ۲۔

مسئلہ.....: شریعت کے مطابق مبارک باد دینے کے لئے زبان سے اخلاص کے ساتھ مبارک بادی کے الفاظ کہنا کافی ہے، ساتھ میں کوئی تحفہ و ہدیہ دینا ضروری نہیں۔
لہذا بعض لوگوں کا تحفہ و ہدیہ کو لازم سمجھنا اور اس کے بغیر مبارک بادی کو نا کافی قرار دینا اور ضروری و واجبی حقوق فوت کر کے بلکہ قرض وغیرہ تک لے کر بچے کی پیدائش پر تحفے و ہدیہ کا انتظام کرنا۔
یہ سب غیر شرعی طریقے اور شرعی حدود سے تجاوز ہے۔

مسئلہ.....: آج کل بعض لوگ اپنے یہاں بیٹے کی ولادت پر تو خوب زیادہ خوشی کا اظہار کرتے ہیں، اور لوگوں میں ہدایا و تحائف بھی تقسیم کرتے ہیں، اور اس کے مقابلہ میں بیٹی کی پیدائش پر خوشی کا اظہار نہیں کرتے، بلکہ دوسروں کے سامنے اس کا ذکر کرتے ہوئے بھی جان چراتے ہیں، اور اگر کوئی بیٹی کی ولادت پر مبارک باد پیش کرے، تو اس پر ”جزاک اللہ“ وغیرہ بھی نہیں کہتے۔
یہ طرز عمل قابل اصلاح ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

فقال الحسن : وما يدرىك أنه فارس لعله نجار ، لعله خياط قال : فكيف أقول ؟ قال : قل جعله الله مباركا عليك وعلى أمة محمد ﷺ (الدعاء للطبرانی، حديث نمبر ۸۷۰)
حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمسار ، ثنا خالد بن مخلد ، ثنا حماد بن زيد ، قال : كان أيوب إذا هنا رجلا مولود قال : جعله الله مباركا عليك وعلى أمة محمد ﷺ (الدعاء للطبرانی، حديث نمبر ۸۷۱)

۱۔ أخرج ابن عساکر عن كلثوم بن جوشن قال : جاء رجل عند الحسن وقد ولد له مولود فقيل له يهنيك الفارس فقال الحسن : وما يدرىك أأارس هو ؟ قالوا : كيف نقول يا أبا سعيد ؟ قال : نقول يورك لك في الموهوب وشكرت الواهب ووزقت برة وبلغ أشده . (الحاوی للفتاوی فی الفقه، باب التهنة بالمولود)

۲۔ يُسَدَّبُ التَّهْنِیَةُ فِی الْوَلَدِ لِلْوَالدِ وَنَحْوِهِ بِنَحْوِ بَارَكَ اللهُ لَكَ فِیهِ وَبَلَغَهُ رَحْمَةُ وَرَزَقَكَ بِرَّةً وَالرُّدُّ بِنَحْوِ جَزَاكَ اللهُ خَيْرًا (حاشیة قلبوی - حمیمہ، فُضِّلَ فِی الْعَقِیْقَةِ)

اولاد کے نیک عمل اور والدین کے لیے دعا کا اجر و ثواب

اولاد کے حصول کے فضائل تو اپنی جگہ ہیں، اسی کے ساتھ اولاد کے ذریعہ سے انسان اپنے نامہ اعمال میں بہت سی نیکیوں کا ذخیرہ بھی جمع کر سکتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے:

فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِيًّا فَقَالَتْ أَلْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ وَلَكِ أَجْرٌ (مسلم،

حدیث نمبر ۳۳۱، کتاب الحج، باب صحة حج الصبی وأجر من حج به، واللفظ له؛

ترمذی، باب ما جاء فی حج الصبی؛ نسائی، باب الحج بالصغير؛ ابن ماجہ، باب حج

الصبي؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۳۱۹۵)

ترجمہ: پھر ایک عورت نے حضور ﷺ کی طرف ایک بچے کو اٹھا کر عرض کیا، کہ کیا اس کے لیے بھی حج ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک، اور آپ کے لیے اجر ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ تھا کہ اگر بچے کو بھی حج کرایا جائے، تو حج کرانے والے والدین کو بھی اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ بچے کو نیک عمل کرنے پر ثواب ملتا ہے، اور بچے کے لئے نیک عمل کا سبب بننے والے والدین کو بھی ثواب ملتا ہے۔ ۱۔

اور والدین تو ویسے ہی اولاد کے دنیا میں آنے کا سبب بنتے ہیں، پھر اگر وہ اپنی اولاد کو نیک عمل پر

۱۔ قالت ألهذا أي يحصل لهذا الصغير حج أي ثوابه قال نعم أي له حج النفل ولك أجر أي أجر السببية وهو تعليمه إن كان مميزاً أو أجر النباة في الإحرام والرمي والإيقاف والحمل في الطواف والسمي إن لم يكن مميزاً (مرقاة، کتاب المناسک)
لكن الصحيح أن حسنات الصبي له ولو ألدیه ثواب التعليم ولذا ذكر اللقاني أنه تكتب حسناته لمقتضاه أن له كاتب حسنات (رد المحتار، کتاب الطهارة، مطلب هل يفارقه الملك)

وفى البرزى إذا عمل الصبي حسنات قبل البلوغ فثوابه له لا لأبيه ولهما ثواب التعليم إن علماه وقيل ثواب الطاعة له مع أبيه (لسان الحکام، الفصل التاسع عشر فى الهبة)

ڈالیں، تو اولاد کے نیک عمل سے اولاد کو تو ثواب حاصل ہوتا ہی ہے، اسی کے ساتھ والدین کو بھی ثواب حاصل ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمُهُ وَعَشْرَةٌ
وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ وَمُصْطَفًى وَرَثَةً أَوْ مَسْجِداً بَنَاهُ أَوْ بَيْتاً لِابْنِ السَّبِيلِ
بَنَاهُ أَوْ نَهراً أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ يَلْحَقَهُ مِنْ
بَعْدِ مَوْتِهِ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۲۳۸، باب ثواب معلم الناس الخير، شعب الایمان
للبيهقي، باب مما يلحق المؤمن من عمله، حدیث نمبر ۳۲۹۴؛ ابن خزيمة، باب جماع
أبواب الصدقات، حدیث نمبر ۲۲۹۳)

ترجمہ: ”مومن کو اس کے جن نیک اعمال کا ثواب اور نفع مرنے کے بعد بھی پہنچتا ہے وہ یہ ہیں:

وہ دین کا علم جو اس نے کسی کو سکھایا اور پھیلایا۔

اور وہ نیک اولاد جس کو وہ اپنے پیچھے چھوڑ گیا۔

اور قرآن مجید کا نسخہ جو اس نے اپنی میراث میں چھوڑا۔

یا مسجد یا مسافر خانہ یا نہر (یعنی تالاب، کنواں جو خلق خدا کی نفع رسانی کے لئے اپنی زندگی میں) بنوا گیا، یا کوئی اور صدقہ جس کو اس نے اپنے مال میں سے اپنی صحت اور حیات کی حالت میں نکالا تھا (اور خلق خدا کو بعد میں بھی اس سے نفع پہنچتا رہا) تو اس کا ثواب مرنے کے بعد بھی اس کو پہنچتا رہے گا“ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اولاد انسان کے لیے صدقہ جاریہ ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ
أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ (مسلم، حدیث نمبر ۴۳۱۰، کتاب

الوصية، باب ما يلحق الانسان من الغراب بعد وفاته، وفاته واللفظ له ۱

ترجمہ: (مسلمان) انسان (خواہ مرد ہو یا عورت) جب فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے، لیکن (أصولی طور پر) تین (اعمال ایسے ہیں کہ اُن) کا سلسلہ منقطع نہیں ہوتا (اُن میں سے) ایک صدقہ جاریہ ہے۔

دوسرے ایسا علم ہے جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔

تیسرے نیک صالح اولاد ہے جو اس (فوت ہونے والے) کے لئے دعا کرتی ہے

(ترجمہ مکمل)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اولاد جو مرحوم والدین کے لئے دعاء و استغفار کرتی ہے، وہ ان کے لیے صدقہ جاریہ ہے، اول تو اولاد کو نیک صالح بنانا ہی مستقل صدقہ جاریہ ہے کہ جب تک وہ کوئی نیک کام کرے گی والدین کو اس کا ثواب ملتا رہے گا۔

پھر اگر وہ اولاد والدین کے لئے دعا بھی کرتی رہے تو یہ والدین کے لئے ایک اور مستقل ذخیرہ

ہے۔ ۲

۱۔ ورواہ ابو داؤد، حدیث نمبر ۲۴۹۴، ترمذی، حدیث نمبر ۲۹۷۷، قال ابو عیسیٰ
ہذا حدیث حسن صحیح؛ نسائی، حدیث نمبر ۳۵۹۱، مسند احمد، حدیث نمبر
۸۴۸۹، شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۳۲۹۳، سنن الدارمی، حدیث نمبر
۵۷۰، مسند ابویعلیٰ الموصلی، حدیث نمبر ۶۳۲۶، صحیح ابن حبان، حدیث نمبر
۳۰۸۰، صحیح ابن عزیمة، حدیث نمبر ۲۲۹۷، مستخرج ابو حوالہ، حدیث نمبر
۴۷۰۷، الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۳۹۔

۲۔ ولد صالح وجعل الولد من العمل لأنه السبب فی وجوده (مراقبة، کتاب العلم،
الفصل الاول)

الولد من کسبه (شرح النووی، کتاب الوصیة، باب ما یلحق الانسان من الغراب
بعد وفاته)

(او ولد صالح) ای مسلم (یدعو له) لانه هو السبب لوجوده وصلاحه وارشاده الی
الهدی وفائدة تقييده بالولد مع أن دعاء غيره ينفعه تحريره الولد على الدعاء للوالد.

وقيد بالصالح أي المسلم، لأن الأجر لا يحصل من غيره (فيض القدير للمناوی، تحت
رقم حدیث ۸۵۰)

اولاد کے فوت ہونے پر فضیلت

پھر اولاد کے حصول کی فضیلت اس پر موقوف نہیں کہ اولاد پیدا ہونے کے بعد زندہ بھی رہے، بلکہ اگر پیدا ہونے کے بعد فوت ہو جائے، اور اس پر ممبر سے کام لیا جائے، تو شریعت نے اس پر بھی عظیم الشان فضیلت اور اجر و انعام کو مقرر کیا ہے۔

چنانچہ حضرت قرۃ معزی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ لَهُ، فَقَالَ لَهُ: النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَتَحِبُّهُ ؟ " فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحَبُّكَ إِلَيَّ كَمَا أُحِبُّهُ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ مَا فَعِلَ ابْنُ فُلَانٍ ؟ " قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَاتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِيهِ " أَمَا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، إِلَّا وَجَدَتْهُ يَنْتَظِرُكَ ؟ " فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَمْ يَكُنَّا ؟ قَالَ " بَلْ لِكُلِّكُم "

(مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۵۹۵؛ مسند البزار، حدیث نمبر ۳۳۰۲؛ مسند

الطیالسی، حدیث نمبر ۱۱۵۸؛ المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث نمبر ۱۵۳۹۷؛

مسند بکر حاکم، حدیث نمبر ۱۳۶۷، وقال صحیح الاسناد؛ ابن حبان، ذکر رجاء

نوال الجنان لمن قدم ابنا واحدا محسبا فيه، حدیث نمبر ۲۹۴۷) ۱۔

۱۔ قال البوصیری:

رواه أبو داود الطیالسی، وأحمد بن حنبل بسند الصحیح، وابن حبان فی صحیحہ (اتحاف الغیرة المہرۃ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۱۸۵۳)

وقال الہیثمی:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۰، باب فیمن مات له ابنان)

وقال المنلری:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح وابن حبان فی صحیحہ باختصار قول الرجل أله خاصة إلى آخره (الترغیب والترہیب، حدیث نمبر ۲۰۰۷، کتاب الجہاد)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور اس آدمی کے ساتھ اس کا ایک بیٹا تھا، پس اس سے نبی ﷺ نے فرمایا کہ کیا آپ اس سے محبت کرتے ہیں؟ تو اُس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ آپ سے ایسی محبت فرمائیں جیسی کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں (یعنی میں اس سے بہت محبت کرتا ہوں) پھر (چند دن بعد) نبی ﷺ نے اس بچے کو مفقود (یعنی غیر موجود) پایا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ فلاں کے بیٹے کو کیا ہوا؟ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ فوت ہو گیا، تو نبی ﷺ نے اس کے والد سے فرمایا کہ کیا آپ اس بات کو پسند فرماتے ہیں کہ آپ جنت کے دروازوں میں سے جس دروازے پر بھی آئیں، تو آپ اپنے بیٹے کو اُس دروازے پر اپنا منظر پائیں (یعنی یہ بات یقیناً تمہیں پسند ہے)

تو ایک آدمی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ فضیلت اس آدمی کے لیے خاص ہے، یا ہم سب کے لیے ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سب کے لیے ہے (ترجمہ تم) اور بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

"إِنَّهُ يُقَالُ لِلْوِلْدَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ. " قَالَ: " فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ حَتَّى يَدْخُلَ آبَاؤُنَا وَأُمَّهَاتُنَا "، قَالَ: " فَيَأْتُونَ، قَالَ " فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَا لِي أَرَاهُمْ مُحْبَبِينَ، اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ " قَالَ " فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ آبَاؤُنَا " قَالَ " فَيَقُولُ: اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اُنْعَمَ وَأَبَاؤُكُمْ (مسند احمد، خلیفہ رحیل من أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر ۱۶۹۷۱، معرفۃ الصحابة لاہی نعیم، حدیث نمبر ۷۲۲۹) ۱

ترجمہ: قیامت کے دن بچوں کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا، تو وہ بچے عرض کریں گے کہ اے ہمارے رب! ہم اس وقت تک جنت میں نہیں جائیں گے، جب تک کہ ہمارے ماں باپ جنت میں داخل نہ ہوں، وہ بچے جنت میں داخل ہونے

سے انکار کریں گے، پھر (کچھ وقفہ کے بعد) اللہ عز و جل فرمائیں گے کہ یہ جنت میں داخل ہونے میں کیوں دیر لگا رہے ہیں، تم جنت میں داخل ہو جاؤ، تو وہ بچے کہیں گے کہ اے ہمارے رب! ہمارے ماں باپ؟ تو پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تم اور تمہارے ماں باپ سب جنت میں داخل ہو جاؤ (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ قَدَّمَ لَنَا ثَلَاثَةً لَمْ يَسْلُفُوا الْجَنَّةَ ، كَانُوا لَهُ حِصْنًا حَصِينًا مِنَ النَّارِ " فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : قَدِمْتُ النَّبِيَّ ؟ قَالَ " وَالثَّانِي " فَقَالَ أَبُو بِنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُنْذِرِ سَيِّدُ الْقُرَاءِ : قَدِمْتُ وَاحِدًا ؟ قَالَ " وَوَاحِدٌ ، وَلَكِنْ ذَاكَ فِي أَوَّلِ صَلَاحِي " (مسند احمد، حلیث نمبر ۴۰۷۷ واللفظ لہ؛ ابن ماجہ، حلیث نمبر ۱۵۹۵)

ترجمہ: جس نے تین نابالغ بچوں کو آگے بھیج دیا (یعنی تین نابالغ بچوں کے فوت ہونے پر مبر کیا) تو وہ اس کے لیے جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہوں گے، حضرت ابوالدرداء نے عرض کیا کہ میں نے تو دو بھیجے ہیں (یعنی میں نے تو دو نابالغ بچوں کے فوت ہونے پر مبر کیا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو بھی جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہوں گے، پھر حضرت ابی بن کعب؛ ابوالمنذر سید القراء نے عرض کیا کہ میں نے تو ایک بھیجا ہے (یعنی میں نے تو ایک نابالغ بچے کے فوت ہونے پر مبر کیا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بھی جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہو گا، لیکن یہ فضیلت اس وقت ہے، جب ابتدائی صدمہ پہنچنے کے وقت مبر کیا ہو (ترجمہ ختم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ ، فَاحْتَسَبَهُمْ ، دَخَلَ الْجَنَّةَ " قَالَ : قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَالثَّانِي ؟ قَالَ " وَالثَّانِي " قَالَ مَحْمُودٌ : فَقُلْتُ لِحَبَابِرٍ : أَرَأَيْكُمْ لَوْ قُلْتُمْ وَاحِدًا ، لَقَالَ : وَوَاحِدٌ ، قَالَ " وَأَنَا وَاللَّهِ أَظُنُّ ذَاكَ (مسند

احمد، حديث نمبر ۱۴۲۸۵، مُسْنَدُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، شعب الإيمان

للبيهقي، باب في الصبر على المصائب؛ صحيح ابن حبان، حديث نمبر ۲۹۳۶ ل
ترجمہ: جس کے تین بچے فوت ہو گئے، اور اس نے اُن کے فوت ہونے پر صبر کیا، تو اللہ
تعالیٰ اُس کو جنت میں داخل فرمائیں گے؛ ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! اگر دو فوت
ہو جائیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کے فوت ہونے پر بھی؛ حضرت محمود راوی
کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرا خیال یہ ہے کہ اگر تم ایک
کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے سوال کرتے تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے
میں بھی یہی فضیلت بیان فرماتے؛ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! میرا
گمان بھی یہی ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ لَهَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَذْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ
إِبَاهِمَا "فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ؟ قَالَ " أَوْ اثْنَانِ "قَالُوا: أَوْ وَاحِدٌ؟
قَالَ " أَوْ وَاحِدٌ "ثُمَّ قَالَ "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ السَّقَطَ لَيَجْرُ أُمَّهُ
بِسَرِّهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا اخْتَسَبَتْهُ " (مسند احمد، حديث نمبر ۲۲۰۹۰ حديث

معاذ بن جبل، المعجم الكبير للطبرانی، حديث نمبر ۱۶۷۲۰؛ مسند عبد بن حميد،

حديث نمبر ۱۲۵) ل

ترجمہ: جو بھی دو مسلمان (یعنی میاں، بیوی) ایسے ہوں، کہ اُن کی تین اولادیں فوت

ل قال البیهقی:

رواه أحمد ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۷، باب لیمن مات له ابنان)

ل قال البیهقی:

رواه أحمد والطبرانی فی الکبیر وفیه یحیی بن عبد اللہ العیسیٰ ولم أجد من وثقه ولا

جرحه (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۹، باب لیمن مات له ابنان)

وقال المنذری:

رواه أحمد والطبرانی وإسناد أحمد حسن أو قریب من الحسن (الترغیب والترہیب،

کتاب النکاح وما یعلق بہا)

ہو گئیں، تو اللہ تعالیٰ اُن دونوں (والدین) کو اُن بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی وجہ سے اپنی رحمت کے فضل سے جنت میں داخل فرمائیں گے، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر دو بچے فوت ہوں تو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو فوت ہوں تو تب بھی، پھر لوگوں نے عرض کیا کہ اگر ایک فوت ہو تو؟ رسول اللہ نے فرمایا کہ ایک فوت ہو تو تب بھی؛ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، ساقط ہندہ حمل اپنی ماں کو اپنی نال کے ذریعے سے کھینچ کر جنت میں لے جائے گا، جبکہ اُس کی ماں نے حمل کے ساقط ہونے پر صبر کیا ہو (ترجمہ فہم)

نال، ناف کے ساتھ وابستہ اُس نالی کو کہا جاتا ہے، جس کے ذریعے سے جنین کے پیٹ میں غذاء پہنچتی ہے۔ ۱

پس جس عورت کا حمل معتمد بہ زمانہ مگزرنے کے بعد ساقط ہو جائے، اور وہ اُس پر صبر کرے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجر کی امید وار رہے، تو وہ حمل اُس کو جنت میں پہنچانے کا ذریعہ ہوگا۔ ۲

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچپن اور نابالغی کی حالت میں جس مسلمان کی اولاد فوت ہو جائے، وہ اس کے لیے آخرت میں بخشش و مغفرت کا ذریعہ اور عظیم فضیلت کا باعث ہوگی، اور دو اولادوں کے فوت ہونے پر ایک کے فوت ہونے سے زیادہ اور تین اولادوں کے فوت ہونے پر دو کے فوت ہونے سے زیادہ فضیلت حاصل ہوگی؛ کیونکہ تین کے فوت ہونے پر زیادہ بڑا صدمہ اور دو کے فوت

۱۔ والسرة: بسین مہملۃ وراء محرکها هو ما تقطعه القابلة، وما بقی بعد القطع فهو السرة (اتحاف العبرة المہرۃ، باب موت الاولاد)

۲۔ السقط بالكسر أشهر من أخيه وهو مولود غير تام ليجر أمه أي ليسحبها بسره بلغثتين وكسرها لغة في السنين وهو ما تقطعه القابلة من السرة كما في القاموس وفي النهاية ما بقی بعد القطع اه والاول أظهر لأن الله تعالى يعيد جميع أجزاء الميت كالأظفار المقلوحة والأشعار المقطوعة والقليلة وغيرها إلى الجنة وفيه إشارة بالغة إلى أن هذا الطفل الذي ليس له بالقلب كبير تعلق إذا كان هذا ثوابه فكيف بغواب من تعلق به تعلقا كلياً حتى صار أجزء من النفس عندها وأما تفسير ابن حجر السرة بالمصران المتصل بسرته ووطن أمه فغريب مخالف للعلل إذا أحسنه أي إذا عدت أمه موته ثواباً وصبرت على فراقه احتساباً (مرقاۃ، کتاب الجنائز، باب البكاء)

ہونے پر اس سے کم اور ایک کے فوت ہونے پر اس سے بھی کم صدمہ ہوتا ہے، اور جتنا بڑا صدمہ ہو، اس پر صبر کا اسی کے اعتبار سے اجر ہوتا ہے۔

یہ فضیلت تو نابالغ اولاد کے فوت ہونے کی صورت میں ہے، اور اگر بالغ اولاد ہو، اور وہ فوت ہو جائے، تو اس پر صبر کرنے پر بھی اجر و ثواب ہے، خاص طور پر جبکہ وہ نیک بھی ہو، تو اس کا ثواب بہت عظیم ہے، چنانچہ ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

بَخِ بَخٍ، لَخَمْسٍ مَّا أَثْقَلَهُنَّ فِي الْمِيزَانِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
وَسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ يُتَوَلَّى فَيُخْتَصِبُهُ وَالِدَاهُ

(مسند احمد، حدیث مؤلف لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حدیث نمبر ۱۵۶۶۲،

واللفظ لہ؛ مستدرک حاکم علیٰ صحیحین، حدیث نمبر ۱۸۳۹؛ شعب الإيمان

حدیث نمبر ۹۲۹۹؛ صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۸۳۳؛ المعجم الکبیر حدیث

نمبر ۱۸۳۱۰) ۱۔

ترجمہ: خوشخبری سُن لو، خوشخبری سُن لو، میزانِ عمل میں پانچ چیزیں بہت زیادہ بھاری ہیں، ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اور دوسرے اللہ اکبر، اور تیسرے سبحان اللہ، اور چوتھے الحمد للہ، اور پانچویں نیک اولاد جو فوت ہو جائے، اور اُس پر اس کے والدین ثواب کی اُمید رکھتے ہوئے صبر کریں (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بالغ اور صالح اولاد کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی عظیم الشان فضیلت معلوم ہوئی۔ ۲۔

۱۔ قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعَرَّجْهُ

وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ:

رواه أحمد ورجاله ثقات (مجمع الزوائد، ج ۱ ص ۴۹، بہاب فی الایمان باللہ والیوم الآخر)

۲۔ (بخ بَخِ کلمۃ تقال للمدح والرضا وتکرر للمبالغة فإن وصلت جرت ونوت

وربما شددت (لخمس) من الكلمات (ما أثقلهن) أى أرجحهن (فی المیزان) التى

توزن بها أعمال العباد يوم التعاد (لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر)

﴿بتیسراشیائے سنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

خَطَبَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ، فَقَالَتْ لَهُ: مَا مِثْلَكَ يَا أَبَا طَلْحَةَ يَوْمَ
وَالِكِنِّي امْرَأَةً مُسْلِمَةً، وَأَنْتَ رَجُلٌ كَافِرٌ، وَلَا يَجِلُّ لِي أَنْ أَتَزَوَّجَكَ،
فَإِنْ تُسَلِّمَ فَذَلِكَ مَهْرِي لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ، فَأَسْلَمَ، فَكَانَتْ لَهُ فَدَخَلَ
بِهَا، فَحَمَلَتْ فَوَلَدَتْ غُلَامًا صَبِيحًا، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ يُحِبُّهُ حُبًّا
شَدِيدًا، فَعَاشَ حَتَّى تَحْرَكَ لِمَرَضٍ، فَحَزِنَ عَلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ حُزْنًا
شَدِيدًا حَتَّى تَضَعُصَ، قَالَ: وَأَبُو طَلْحَةَ يَفْعَلُو عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَرُوحُ، فَرَأَى رَوْحَهُ وَمَاتَ الصَّبِيُّ، فَعَمَدَتْ إِلَيْهِ أُمُّ
سُلَيْمٍ، فَطَيَّبَتْهُ وَنَظَّفَتْهُ وَجَعَلَتْهُ فِي مِعْدِنَا، فَأَتَى أَبُو طَلْحَةَ، فَقَالَ:
كَيْفَ أُمْسَى بَنِي؟ قَالَتْ: بِخَيْرٍ مَا كَانَ مُنْذُ اشْتَكَى أَسْكَنَ مِنْهُ اللَّيْلَةَ،
قَالَ: فَحَمِدَ اللَّهَ وَسُرَّ بِذَلِكَ، فَفَرَّبَتْ لَهُ عَشَاءَهُ، فَتَعَشَّى ثُمَّ مَسَتْ
شَيْئًا مِنْ طَيْبٍ، فَتَعَرَّضَتْ لَهُ حَتَّى وَقَعَ بِهَا، فَلَمَّا تَعَشَّى وَأَصَابَ مِنْ
أَهْلِهِ، قَالَتْ: يَا أَبَا طَلْحَةَ رَأَيْتَ لَوْ أَنَّ جَارًا لَكَ أَعَارَكَ عَارِيَةً،
فَاسْتَعْمَعْتَ بِهَا، ثُمَّ أَرَادَ أَخْلَهَا مِنْكَ أَكُنْتُ رَاذِيًا عَلَيْهِ؟ فَقَالَ: إِي

﴿ گزشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

یعنی ان نوابہن بچہ نہ یوزن فیرجع علی سائر الأعمال وکذا یقال فی قوله (والولد
الصالح) اى المسلم (یعنی للمراء المسلم فیحبہ) عند الله تعالى قال النبی صلی
الاحساب أن یحسب الرجل الأجر بصبره علی ما أصابه من المصیبة (الیزار) فی
مسندہ (عن ثوبان) مولى النبی ﷺ قال النبی صلی: حسن یعنی الیزار إسناده إلا أن
شیخہ العباس ابن عبد العزیز الباسانی لم أعرله (ن حب ک) فی الدعاء والذکر (عن
أبی سلمی) راہی رسول اللہ ﷺ حمصی له صحبة وحديث فی أهل الشام ورواه عنه
أیضا ابن عساکر وقال: یعرف بکنیة ولم یقف علی اسمه وقال غیرہ اسمه حرث (حم
عن أبی أمامة) قال الحاکم: صحیح وأقره اللہمی ورواه أیضا الطبرانی من حديث
سفینة قال المنذری: ورجاله رجال الصحیح (طیض القلیدر شرح الجامع الصغیر من
أحادیث البشیر النذیر، المؤلف: العلامة محمد عبد الرؤوف المناوی، تحت رقم
حدیث ۳۱۲۹)

وَاللّٰهُ، إِنِّي كُنْتُ لَرَاثَهَا عَلَيْهِ، قَالَتْ: طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُكَ؟ قَالَ: طَيِّبَةً بِهَا نَفْسِي، قَالَتْ: فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَارَكَ بَنِي وَمَتَّعَكَ بِهِ مَا شَاءَ، ثُمَّ قُبِضَ إِلَيْهِ، فَأَصْبَرَ وَاحْتَسِبَ، قَالَ: فَاسْتَرْجَعَ أَبُو طَلْحَةَ وَصَبَرَ، ثُمَّ أَصْبَحَ غَادِيًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَحَدَّثَهُ حَدِيثَ أُمِّ سُلَيْمٍ كَيْفَ صَنَعَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكُمَا فِي لَيْلَيْكُمَا، قَالَ: وَرَحِمَتِكَ بِلَيْلِكَ الْوَالِدَةِ فَأَنْتَ لَكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَلْحَةَ: إِذَا وَلَدْتَ أُمَّ سُلَيْمٍ لِحَبِيبِي بَوَلَدَهَا، فَحَمَلَةَ أَبُو طَلْحَةَ فِي خِرْقَةٍ، فَبَجَاءَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَمَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً، فَمَجَّهَا فِي فِيهِ فَبَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَتَلَمَّظُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَلْحَةَ: حُبُّ الْأَنْصَارِ الْقَمَرُ فَحَنَكُهُ وَسَمِيُّ عَلَيْهِ، وَدَعَا لَهُ، وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ (صحيح ابن حبان حديث نمبر ۷۱۸۷، واللفظ له،

مسلم حديث نمبر ۶۳۷۶، مسند احمد حديث نمبر ۱۴۰۶۵)

ترجمہ: حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ام سلمہ کو نکاح کا پیغام بھیجا، تو حضرت ام سلمہ نے جواب میں کہا کہ اے ابو طلحہ آپ جیسے شخص کا مجھے ملنا خوش بختی ہے، لیکن میں مسلمان عورت ہوں، اور آپ کافر شخص ہیں، اور میرے لئے یہ حلال نہیں کہ آپ سے نکاح کروں، اگر آپ اسلام لے آئیں، تو میرا مہر یہی ہے (اس وقت نکاح میں اس طرح سے مہر مقرر کرنا جائز تھا) اور میں کسی چیز کا آپ سے سوال نہیں کروں گی، تو حضرت ابو طلحہ اسلام لے آئے، اور حضرت ام سلمہ ان کی بیوی بن گئی، حضرت ابو طلحہ نے (نکاح کے بعد) ان سے مہسٹری کی، جس سے وہ حاملہ ہو گئیں، پھر ان کے یہاں ایک خوبصورت بچہ پیدا ہوا، اور حضرت ابو طلحہ اپنے اس بچے سے بہت زیادہ محبت کرتے تھے، اس کو اللہ تعالیٰ نے اتنی زندگی عطا فرمائی، کہ وہ ملنے جلنے لگا، پھر وہ بیمار

ہو گیا، جس پر حضرت ابو طلحہؓ کو شدید غم ہوا، یہاں تک کہ حضرت ابو طلحہؓ کمزور ہو گئے، اور حضرت ابو طلحہؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں صبح کو تشریف لے جاتے تھے، اور شام کو واپس آیا کرتے تھے، ایک دن وہ شام کو واپس آئے، اور (ان کی آمد سے پہلے) بچہ فوت ہو چکا تھا، حضرت ام سلمہؓ نے اس بچے کو خوشبو لگا ئی، اور اسے صاف ستھرا کیا، اور ایک کپڑے میں لپیٹ دیا، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آ کر پوچھا کہ میرے بیٹے کا کیا حال ہے؟ تو حضرت ام سلمہؓ نے کہا خیریت کے ساتھ ہے، جو کل تک تکلیف تھی، رات ہونے پر اس سے سکون مل گیا ہے، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس پر شکر ادا کیا، اور اس سے خوش ہو گئے، پھر حضرت ام سلمہؓ نے ان کو شام کا کھانا پیش کیا، جس کو انہوں نے تناول کیا، پھر حضرت ام سلمہؓ نے اپنے آپ کو خوشبو لگا ئی، اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں، اور دونوں نے ہمستری فرمائی، جب ان چیزوں سے فارغ ہو گئے، تو حضرت ام سلمہؓ نے حضرت ابو طلحہؓ سے کہا کہ اگر آپ کے پڑوسی نے آپ کو کوئی چیز عاریتاً (وامانتاً) دی ہو، اور آپ نے اس سے فائدہ اٹھالیا ہو، پھر وہ پڑوسی آپ سے اس چیز کو واپس لینا چاہے، تو کیا آپ اس کو وہ چیز لوٹا دیں گے، تو حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ کی قسم میں اس کو ضرور بالضرور لوٹا دوں گا، حضرت ام سلمہؓ نے کہا کہ آپ خوش دلی کے ساتھ اس کو لوٹا دیں گے؟ تو حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ ہاں بالکل خوش دلی کے ساتھ اس کو لوٹا دوں گا، حضرت ام سلمہؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو میرا بیٹا عاریتاً (وامانتاً) دیا تھا، اور آپ نے جتنا چاہا اس سے فائدہ اٹھالیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو واپس لے لیا، تو آپ مبر کیجئے، اور ثواب کی امید رکھئے، یہ سن کر حضرت ابو طلحہؓ نے انا للہ پڑھا، اور صبر کیا، پھر صبح ہونے پر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ام سلمہؓ کے اس طرز عمل کا ذکر کیا، جس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کے لئے تمہاری گزشتہ رات میں برکت فرمائے، اس رات کے واقعہ سے حضرت ام سلمہؓ کو حمل ہو گیا، چند دن گزرنے کے بعد (جب رسول اللہ ﷺ کو اس

کی اطلاع دی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطلمہ سے فرمایا کہ جب ام سلمہ کی ولادت ہو جائے، تو ان کے بچے کو میرے پاس لانا، پھر جب بچے کی ولادت ہوگئی، تو حضرت ابوطلمہ نے اس کو ایک کپڑے میں لپیٹا، اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آئے، رسول اللہ ﷺ نے کھجور کو چبایا، پھر وہ کھجور بچے کے منہ میں دی، جس کو وہ بچہ چوسنے لگا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطلمہ سے فرمایا کہ انصار کو کھجور پسند ہے (اور یہ بیٹا انصار کا ہے) اس طرح رسول اللہ ﷺ نے اس بچے کی تحنیک فرمائی، اور اس کا نام رکھا، اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور اس کا نام عبداللہ رکھا (ترجمہ ختم)

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ اولاد کے فوت ہونے پر صبر کرنے کے نتیجے میں نہ صرف یہ کہ اللہ تعالیٰ بے بہا ثواب عطا فرماتے ہیں، بلکہ اس کے ساتھ دنیا میں بھی اس کا نعم البدل عطا فرماتے ہیں۔ بچے کی تحنیک کی تفصیل آگے آتی ہے۔

آج کل بعض لوگ اور خاص کر خواتین، ایسی عورت بلکہ ایسے گھرانے کو، جس کے یہاں چند بچے پیدا ہو کر فوت ہو جائیں، منحوس سمجھتے ہیں، یہاں تک کہ ایسی عورت اور ایسے گھر میں کسی نئی دلہن کا بھی جانا درست نہیں سمجھتے، اور کہتے ہیں کہ وہاں جانے سے ”مرت بیائی“ لگ جائے گی۔

یہ سوچ اور طریقہ عمل سراسر اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے، کیونکہ اسلام کی رُو سے ولادت کے بعد بچوں کی فوجی منحوس چیز نہیں، بلکہ باعثِ فضیلت چیز ہے، جیسا کہ احادیث سے معلوم ہو چکا۔

مسئلہ.....: جس بچہ میں پیدائش کے وقت زندگی کے آثار و علامات ہوں، اور وہ بعد میں فوت ہو جائے، تو اس کو سنت کے مطابق کفن و دفن دینا، اور اس کا نام رکھنا، اور اس پر نماز جنازہ پڑھنا، یہ ساری چیزیں سنت ہیں۔

البتہ اگر اس بچے کا عقیقہ یا ختنہ نہ ہوئی ہوں، یا سر کے بال نہ مونڈے گئے ہوں، تو فوجی کے بعد ان چیزوں کی ضرورت نہیں۔ ۱۔

۱۔ حتی يستهل فی النہایة استهلال الصبی تصویرتہ عند ولادته وهذا مقال والمدار علی ما یعلم بہ حیاتہ وقد تقدم عن ابن الہمام ما یمنعک فی هذا المقام (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز باب المشی بالجنائز) ﴿بتیہ حاشیا گلے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خلاصہ

پس گزشتہ تمام تر تفصیل سے معلوم ہوا کہ اولاد کا حصول شریعت کی نظر میں پسندیدہ اور مختلف فضائل و فوائد کا حامل ہے۔

اور یہ فضیلت نرینہ اولاد کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ لڑکیوں کے ذریعہ سے بھی فضیلت حاصل ہوتی ہے، بلکہ لڑکیوں کا حصول، لڑکوں کے مقابلہ میں کئی اعتبار سے زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

اور اولاد کے ذریعہ سے انسان اپنے لئے صدقہ جاریہ اور آخرت کا بڑا ذخیرہ جمع کر سکتا ہے، خواہ اولاد بڑے ہونے تک زندہ رہے، یا فوت ہو جائے، بہر حال شریعت کے بتلائے ہوئے اصولوں کو اختیار کرنے سے بہر صورت فضیلتیں و خوبیاں حاصل ہوتی ہیں۔

اس لئے ہر مسلمان مرد و عورت کو اولاد کے حصول پر شکر کرنا چاہئے، اور شرعی احکامات و ہدایات پر عمل کرنا چاہئے۔

نومولود اور نوزائیدہ بچے سے متعلق شریعت نے جو ہدایات و احکامات ذکر فرمائے ہیں، آگے ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

إذا استهل الصبی ای رفع صوته یعنی علم حیاتہ صلی علیہ ای بعد غسلہ و تکفینہ ثم دفن کسائر أموات المسلمین وورث بضم فشدید راء مکسورة ای جعل وارثا ای جعل وارثا فی شرح السنة لو مات إنسان ووارثه حمل فی البطن یوقف له الميراث فإن خرج حیاً کان له وإن خرج میتاً فلا یورث منه بل لسائر وروثة الأول فإن خرج حیاً لم مات یورث منه سواء استهل أو لم يستهل بعد أن وجدت فيه إماراة الحیاة من عطاس أو تنفس أو حركة دالة علی الحیلة سوى اعتلاج الخارج عن المضیق وهو الفوری والأوزاعی والشافعی وأصحاب أبی حنیفة رحمهم الله تعالی (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الفرائض والوصایا، باب الفرائض)

قال ابن العربی: وهذا باب ليس للنظر فيه مدخل وإنما هو موقوف علی الأثر (والسقط یصلی علیہ) إذا تقيست حیاتہ أو إذا استهل (ويدهی لوالديه بالمغفرة والرحمة) ای فی حال الصلاة علیہ وفيه ادعية مأثورة مشهورة مبنية فی الفروع وغيرها (فیض القدير

نومولود کے متعلق احکام اور ان کے فضائل

شریعت نے نومولود کے جو احکام بیان کئے ہیں، وہ انتہائی فطرت کے مطابق ہیں، اور ان پر مرتب ہونے والے فضائل و فوائد بھی انتہائی اہمیت کے حامل ہیں۔

نومولود کی پیدائش کے بعد جو احکام اس سے متعلق ہیں، وہ مجموعی طور پر چھ احکام ہیں۔

(۱)..... نومولود کے کان میں اذان دینا (۲)..... نومولود کی تحنیک کرنا

(۳)..... نومولود کا نام رکھنا (۴)..... نومولود کا عقیقہ کرنا (۵)..... نومولود کے سر

کے پیدائشی بال مونڈنا، اور ان کے عوض صدقہ کرنا (۶)..... نومولود کی ختنہ کرنا۔

اور بچے کے سمجھدار ہونے کے بعد والدین و سرپرستوں کے ذمہ اس کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری

ہے۔

ایمان کے بعد عبادات تین قسم کی ہیں، ایک بدنی، دوسرے مالی، اور تیسرے دونوں کا مجموعہ۔

۱۔ دلائل کی روش سے افضل یہ ہے کہ نام عقیقہ سے پہلے رکھا جائے۔

ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِ جَلْدَانِ مَوْلِدِهِ بَعْدَهُ أَشْيَاءٌ: أَوَّلُهَا أَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنَيْهِ حِينَ يُولَدُ..... وَالثَّانِيَةُ أَنْ يُحَنِّكَهُ بِعَمْرٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيُحَلِّقُ بِشِبْهِهِ، وَيُنَبِّئُ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ مِنْهُ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَبَرِّكَتُهُ..... وَالثَّالِثَةُ أَنْ يَقْرَأَ عَنْهُ..... وَالرَّابِعَةُ أَنْ يَخْلُقَ عَقِيقَتَهُ وَهُوَ خَيْرُ زَاوِيَةِ الْيَدِ وَلَدَ بِهِ..... وَالْخَامِسَةُ أَنْ يُسَمِّيَهُ..... وَالسَّادِسَةُ أَنْ يَخْتَنَهُ.....

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا الْعَقِيمُ وَالْعَادِيثُ فَوَلَّيْنِ أَنْ يَتَلَفَّ الْمَوْلُودُ مِنَ السَّنِّ وَالْعَقْلُ مَبْلَغًا يَحْتَمِلُهَا (شعب الإيمان للبيهقي، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ مَلْعَصًا)

آداب الولادة وهي خمسة: "الأول" أن لا يكسر فرجه بالذكر وحزنه بالأنثى،

.....الأدب الثاني: أن يؤذن في أذن الولد.....الأدب الثالث: أن تسميه اسماً حسناً؛

.....الرابع: العقيقة عن الذكر بشاتين، وعن الأنثى بشاة ذكر أو أنثى.....

الخامس: أن يحنكه بعمره أو حلاوة (احياء العلوم للفرزلي، ج ۱ ص ۳۰۴)

ينبغي أن تكون التسمية قبل العق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق (إعانة

الطالبين، البكري الدماطي ج ۲ ص ۳۸۴)

نومولود کی ولادت کی فضیلت کا ذکر تو پہلے کیا جا چکا ہے، اور بچے کی تعلیم و تربیت کا درجہ اس کے سمجھدار ہونے کے بعد ہے،

اس لئے اس کو ہم نے مذکورہ چھ احکام اور چھ ابواب کے بعد خاتمہ میں ذکر کیا ہے۔

شریعتِ مطہرہ کی طرف سے بچہ کی تینوں قسم کی عبادات کا اس طرح انتظام کیا گیا کہ:
کان میں اذان کے ذریعہ سے بچہ کو شیطان سے محفوظ اور ایمان اور نماز کی طرف متوجہ
کیا گیا۔

تحسین کے ذریعہ سے نیک صالح بننے کی طرف متوجہ کیا گیا۔
اچھے اسلامی نام کے ذریعہ سے اسلام کی ترجمانی اور مزید حسن و خوبیوں کے اثرات پیدا
ہونے کا انتظام کیا گیا، یہ سب بدنی عبادات تھیں۔

اور عقیقہ کے ذریعہ سے بدنی اور مالی عبادت کے مجموعہ کو ادا کیا گیا۔
اور بال کٹا کر اس کے سر سے گندگی کو دور کیا گیا، اس عمل کو حج کی قربانی (دم شکر)
اور اس کے بعد حلق یا قصر کرنا حرام سے نکلنے سے مشابہت حاصل ہے۔
اور پھر بالوں کے برابر صدقہ دے کر خالص مالی عبادت کو ادا کیا گیا۔

اور ختنہ کے ذریعہ سے اسلامی شعار کی مہر لگائی گئی اور بیماریوں سے حفاظت کا انتظام کیا
گیا۔

اور پھر کچھ شعور پیدا ہونے کے بعد اس کی شریعت کے مطابق تعلیم و تربیت کے ذریعہ سے دنیا
و آخرت کی مزید خیر و بھلائی حاصل ہونے اور والدین کے لئے صدقہ جاریہ کا انتظام کیا گیا۔
اس طرح بچے اور نومولود سے متعلق یہ تمام احکام انتہائی اہمیت کے حامل ہیں، جن کو صدق و اخلاص
کے ساتھ ادا کرنا چاہئے۔

ان احکام اور ان پر مرتب ہونے والے فضائل و فوائد کا آگے فرداً فرداً ابواب کے تحت ذکر کیا
جاتا ہے۔

پہلا باب

تَوَمُّؤُود کے کان میں اذان کے فضائل و احکام

جب بھی کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے، تو اس پر شیطان اثر انداز ہوتا ہے، اس لئے شریعت کی طرف سے سب سے پہلے شیطان کی اثر اندازی کو دور کرنے کے لئے یہ انتظام کیا گیا کہ بچے کی پیدائش کے بعد اس کے کان میں اذان دی جائے، جس کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ اس کی برکت سے بچہ شیطان کے اثر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ يَمْسُهُ حِينَ يُوَلَّدُ فَيَسْتَعِيلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا ثُمَّ يَقُولُ أَبُوهَا رِيَّةٌ وَأَقْرَبُ وَإِنْ هِئْتُمْ وَإِلَيَّ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (بخاری، حدیث نمبر ۴۱۸۴، کتاب تفسیر القرآن، باب والی اعلمها بک وذریتها من الشیطان الرجیم، صحیح مسلم، باب فضائل مریسی علیہ السلام)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بچہ بھی ایسا نہیں پیدا ہوتا کہ جس کی پیدائش کے وقت شیطان اس کے ساتھ چھیڑ نہ کرتا ہو، اور وہ بچہ شیطان کی چھیڑ کرنے سے ہی آواز کرتا اور چیختا ہے، مگر حضرت مریم اور ان کے بیٹے (حضرت عیسیٰ شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے) پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو، تو قرآن مجید کی یہ آیت پڑھو:

وَإِلَيَّ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
(جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) اور بے شک میں اس بچے (یعنی عیسیٰ) اور اس کی اولاد کو

شیطان مردود کی طرف سے آپ کی پناہ میں دیتی ہوں (ترجمہ ختم)
مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مذکورہ دعا کی تھی، جس کی برکت سے وہ شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كُلُّ وَلَدِ آدَمَ الشَّيْطَانُ نَائِلٌ مِنْهُ بِلَكَ الطُّعْنَةِ وَلَهَا يَسْتَهْلُ الْمَوْلُودُ صَارِخًا، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ مَرْيَمَ وَابْنِهَا، فَإِنَّ أُمَّهَا حَيْنٌ وَصَعْنَهَا يَعْنِي أُمُّهَا قَالَتْ: إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَضَرَبَ دُونَهَا الْحِجَابَ فَطَعَنَ فِيهِ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۴۱۲۳، واللفظ له، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۲۸۶۳، باب میراث الحمل)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بنی آدم کو شیطان اس طعنہ کے ذریعہ سے چھیڑ کرتا ہے، اور اسی کی وجہ سے پیدائش کے وقت پچھروتا اور چیختا ہے، سوائے حضرت مریم اور اس کے بیٹے کے، کیونکہ ان کی والدہ حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے وقت یہ دعا کی تھی:

إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
”اور بے شک میں اس بچے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود کی طرف سے آپ کی پناہ میں دیتی ہوں“

اس کی برکت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور شیطان کے درمیان ایک حجاب حائل کر دیا گیا، تو شیطان نے اسی حجاب میں طعنہ مار دیا، تو ان کے رب نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اچھے طریقے سے قبول فرمایا، اور ان کی بہتر طریقہ سے نشوونما فرمائی (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ بَنَى آدَمَ يَطْعُنُ الشَّيْطَانُ فِي جَنْبِهِ

بِأَصْبَعِهِ حِينَ يُؤَلَّدُ غَيْرَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَهَبَ يَطْعَنُ فَطْعَنَ فِي الْحِجَابِ
(بخاری حدیث نمبر ۳۰۴۴، کتاب بدء الخلق، باب صفة اہلس وجنودہ، واللفظ لہ،

مسند احمد حدیث نمبر ۱۰۷۷۳، سنن البیہقی، باب میراث الحمل)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہر بنی آدم کی پیدائش کے وقت شیطان اپنی انگلی سے اس کے پہلوؤں میں طعنہ مارتا ہے، سوائے عیسیٰ بن مریم کے کہ شیطان ان کے (پہلوؤں میں طعنہ نہیں مار سکا، بلکہ) حجاب میں طعنہ مار کر چلا گیا (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کی دعا کی برکت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے، اور شیطان کی رسائی صرف حجاب یعنی کپڑے تک ہی ہو سکی۔
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کی ولادت کے بعد شیطان بچے کو چھیڑ چھاڑ کرتا ہے، اور اس پر اثر انداز ہوتا ہے۔ ل

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ
وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا قُرِبَ

ل۔ قولہ فی الحجاب ہو الجلدة الی فیہا الجنین وتسمى المشیمة قالہ ابن الجوزی
وقیل الحجاب القرب الذی یلف فیہ المولود (عمدة القاری، کتاب بدء الخلق، باب
صفة اہلس وجنودہ)

ذهب یطعن فطعن فی الحجاب ای فی المشیمة الی فیہا الولد قال القرطبی هذا الطعن
من الشیطان ہو ابتداء التسلیط فحفظ اللہ مریم وابنتا منہ بركة دعوة أمہا حیث قالت
إنی أعلیہا بک وفربعہا من الشیطان الرجیم (فتح الباری لابن حجر، باب قول اللہ
تعالی واذکر فی الکتاب مریم إذ انتبذت من أهلها مکانا شرقا)

(ما من بنی آدم مولود الا یمسه) فی روایۃ ینسخہ (الشیطان) ای یطعنہ یا صبعہ فی
جنبہ (حین یولد فیستهل) ای یرفع المولود صوته (صارخا) ای باکیا (من) (الم)
من الشیطان) باصبعہ وهذا مطرد فی کل مولود (غیر مریم) بنت عمران (وابنتها)
روح اللہ عیسیٰ لانه ذهب لیطعن فطعن فی الحجاب الذی فی المشیمة وهذا الطعن
ابتداء التسلیط فحفظ مریم وابنتا بركة استعاذتہا (خ عن ابی ہریرۃ) بل ہو مظق
علیہ (التیسیر بشرح الجامع الصغیر للمناوی، حرف المیم)

بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ (بمعاری حدیث نمبر ۵۷۳، کتاب الاذان، باب فضل العاذین، واللفظ
لہ، مسلم حدیث نمبر ۸۸۵، ابوداؤد حدیث نمبر ۵۱۶، سنن نسائی حدیث نمبر
۶۶۹، مسند احمد حدیث نمبر ۸۱۳۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کی اذان دی جاتی ہے، تو شیطان آواز
کے ساتھ اپنی ہوا خارج کرتے ہوئے بھاگ جاتا ہے، اور وہ اذان کو نہیں سنتا، پھر
جب اذان مکمل ہو جاتی ہے، تو پھر آ جاتا ہے، یہاں تک کہ جب نماز کی اقامت کہی
جاتی ہے، تو پھر بھاگ جاتا ہے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیطان اذان اور اقامت سے بھاگ جاتا ہے۔ ۱
اور حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ -
حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ - بِالصَّلَاةِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۵۱۰۷، کتاب الادب بہاب فی
الصبی یولد فیؤذن فی أذنه، واللفظ لہ، ترمذی حدیث نمبر ۱۴۳۶) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں
حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے کان میں
نماز والی اذان دی (ترجمہ ختم)

اور مستدرک حاکم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں:

" رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ حِينَ

۱۔ حتی إذا ثوب بالصلاة من الثوب وهو الإعلام مرة بعد أخرى والمراد به الإقامة
أدبر حتى لا يسمع الإقامة (مرقاۃ، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان واجابة المؤذن)
(حتى إذا ثوب بالصلاة) المراد بالثوب الإقامة، وأصله من ثاب إذا رجع، ومقیم
الصلاة راجع إلى الدعاء إليها، لأن الأذان دعاء إلى الصلاة، والإقامة دعاء إليها
(شرح النووي علی مسلم، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان وهرب الشيطان عند
سماعه)

۲۔ قَالَ أَبُو هِشَامٍ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (حوالہ بالا)

وَلَكِنَّهُ فَاطِمَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۴۸۱۴) ۱۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی، تو ان کے کان میں اذان دی (ترجمہ ختم)

بعض روایات میں حضرت حسن اور بعض میں حضرت حسین کے کان میں اذان کا ذکر ہے، اور دونوں

روایات اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں، کیونکہ دونوں کے کانوں میں آپ ﷺ نے اذان دی تھی۔ ۲۔

ملاحظہ رہے کہ مندرجہ بالا روایت کو بعض نے حاتم بن عبید اللہ کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، مگر اولاً تو

ان کی حدیث میں بعض نے کوئی حرج نہ ہونے کا حکم لگایا ہے، اور امام ترمذی و امام حاکم نے ان کی

حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، اور بعض نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

اور دوسرے ان سے حضرت شعبہ اور حضرت ثوری روایت کرتے ہیں، جو کہ اپنے زمانے کے امام

الحدیث ہیں۔ ۳۔

۱۔ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَنْعَرْجَاهُ "

۲۔ اور ایک روایت میں ایک ساتھ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے کانوں میں اذان کا ذکر ہے، مگر اس کی سند کو

محدثین نے غیر معمولی ضعیف قرار دیا ہے۔

خَلَقْنَا مُحَمَّدًا بِنِ عَمِّهِ الْخَضِرِيِّ، خَلَقْنَا عَزُّنَ بِنِ سَلَامٍ . ح. وَخَلَقْنَا الْحُسَيْنَ بِنِ
إِسْحَاقَ التُّسْتَرِيِّ، خَلَقْنَا يَحْيَى الْجَمَّالِي، فَلَا خَلْقًا حَمَّادُ بِنِ شُعَيْبٍ، عَنْ حَاصِمِ بِنِ
عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ عَلِيِّ بِنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِي زَالِعٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ
الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَمِينَ وَلَدًا، وَأَمَرَ بِهِ، وَاللَّفْظُ لِلْجَمَّالِيِّ (المعجم الكبير
للطبرانی حدیث نمبر ۹۲۱، واللفظ للمعرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۱۷۷۰)

قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير وفيه حماد بن شعيب وهو ضعيف جدا (مجمع الزوائد

ج ۳ ص ۶۰)

اور ہمارا مقصود اس روایت پر موقوف نہیں، اس لئے ہم نے اس روایت کو متن میں شامل نہیں کیا۔

۳۔ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَدِيِّ: لَا بَأْسَ بِهِ. وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ بْنُ عَدِي: وَقَدْ رَوَى

عنه الثوري، وابن خزيمة، وحمزة وغيرهم من ثقات الناس، وقد أحمله الناس، وهو مع

ضبطه يكتب حديثه..... روى له البخاري في كتاب "أفعال العباد"، والسنائي في

"اليوم والليلة"، والباقون سوى مسلم (تهذيب الكمال ج ۱ ص ۵۰۶)

وَوَلَّعَ فِي مُسْتَدْرَكِ الْحَاكِمِ: الْحُسَيْنَ بِأَلْيَاءِ الْمُقَاتَةِ نَحْتِ، وَذَكَرَهُ فِي تَرْجُمَةٍ

﴿بقية حاشیا گے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

تیسرے اس حدیث کو امت کی طرف سے تلقی بالقبول حاصل ہے، اس لئے اس حدیث پر ضعف کا حکم لگا کر اس کی تردید کرنا درست نہیں۔ ۱۔
اور مسند احمد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"أَذَنَ فِي أُذُنِي الْحَسَنُ حِينَ وَلَدْتُهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ" (مسند احمد

حدیث نمبر ۲۳۸۶۹)

ترجمہ: جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں حضرت حسن کی ولادت ہوئی، تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کے دونوں کانوں میں نماز والی اذان دی (ترجمہ ختم)

فقہائے کرام نے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کو مستحب قرار دیا ہے، اور اس روایت میں دونوں کانوں میں اذان کا ذکر ہے، اور اذان بول کر اقامت مراد لیا جانا ممکن ہے۔
جیسا کہ بعض احادیث میں اذان بول کر اقامت مراد لی گئی ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ ﴾

الْحُسَيْنَ بِالنَّاءِ، وَقَالَ: بِمَا يَقْوَىٰ عِلْمُ الضَّعِيفِ. وَكَذَا وَقَعَ فِي نَسْخِ الرَّافِعِيِّ كُلِّهَا، وَكَلاَهُمَا صَحِيحٌ..... قَالَ الْقُرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ. وَسَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ، وَعَبْدُ الْحَقِّ فِي أَصْحَابِهِمْ فَهَوَّ إِنَّمَا حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ (البلد المنير في تخریج الاحادیث والآثار الواقعة في الشرح الكبير لابن الملقن، كتاب الحقيقة، الحديث الخامس)

وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ: غَايِمٌ هِرَقْوِي. وَخَالَفَ الْمُعْجَلِيَّ، فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ. وَالْقُرْمِذِيُّ فَصَحَّ حَدِيثُ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ..... ثُمَّ نَظَرْتُ لِإِذَا خُفَّةً وَالْفَرَوِي لَدَرُومًا عَنْهُ، وَيَسْحَبِي بِنِ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ - وَهُمَا إِنَّمَا أَهْلُ زَمَانِهِمَا (البلد المنير في تخریج الاحادیث والآثار الواقعة في الشرح الكبير لابن الملقن، كتاب الحقيقة، الحديث السادس)

۱۔ (قلت) وقد جرى حمل الناس بذلك (مواعظ الجليل شرح مختصر عجليل، كتاب الصلاة، فصل الاذان والاقامة)

۲۔ چنانچہ محدثین نے متعدد احادیث میں اذان سے اقامت مراد لی ہے۔

قال أنس: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالشُّعُورِ؟ قَالَ: قُلْتُ: عَمْسِينَ آيَةً. الْغَرِيبُ: الْأَذَانُ: يُرِيدُ بِهِ: الْإِقَامَةَ. وَبَيْنَ ذَلِكَ مَا فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدٍ قَالَ: تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ لَمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: قُلْتُ: عَمْسِينَ

﴿ بقیہ ماضیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

لہذا دونوں کانوں میں اذان سے یہ مراد لینا درست ہے کہ ایک کان میں اذان اور ایک کان میں اقامت کہی، بالخصوص جبکہ اذان و اقامت کے الفاظ میں کوئی معتد بہ فرق بھی نہیں، اقامت میں صرف دو مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور بعض روایات میں دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کا ذکر بھی ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

آیہ تیسیر العلام شرح عمدة الحکام - للہمام، کتاب الصیام

قال القاضي: المراد بالأذان هنا الإقامة (شرح النووي علی مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل معنی والوتر ركعة من آخر الليل)

فأراد المؤذن أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد حتى ساءى الظل الطول وقال الكرمانى فإن قلت الإبراد إنما هو فى الصلاة لا فى الأذان قلت كانت عادتهم أنهم لا يتخلفون عند سماع الأذان عن الحضور إلى الجماعة للإبراد بالأذان إنما هو لغرض الإبراد بالصلاة أو المراد بالتأذين الإقامة قلت يشهد للجواب الفانى رواية العزمى حيث قال حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا أبو داود قال أنبأنا شعبه عن مهاجر أبى الحسن عن زيد ابن وهب عن أبى ذر أن رسول الله كان فى سفر ومعه بلال فأراد أن يقيم فقال رسول الله أبرد ثم أراد أن يقيم فقال رسول الله أبرد فى الظهر قال حتى رأينا فىء الطول ثم أقام فصلى فقال رسول الله إن شدة الحر من فحج جهنم فأبردوا عن الصلاة (عمدة القارى، كتاب مواقيت الصلاة، باب الإبراد بالظهر فى السفر)

بين كل أذانين أى أذان وإقامة فيه تغليب أو المعنى بين إعلامين صلاة قال الطيبى غلب الأذان على الإقامة وسمّاها باسمه قال الخطابى حمل أحد الاسمين على الآخر شائع (مرقاة، كتاب الصلاة، باب فعلن الأذان وإجابة المؤذن)

فيسمى الأذان إقامة كما يقال: سنة العمرين، ويراد به سنة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما، وقال: ^{صحيح} (بين كل أذانين صلاة لمن شاء إلا المغرب)، وأراد به الأذان والإقامة (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل بيان سنن الحج وبيان الترتيب والفعالة)

۱۔ مکرّم شین کے نزدیک وہ روایات شدید ضعیف ہیں، اس لئے ہم نے ان روایات کو متن میں شامل نہیں کیا، اور ان پر ہمارا مدعا موقوف بھی نہیں۔

أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ فَرَّاسٍ، بِمَكَّةَ، أَنَا أَبُو حَفْصٍ الْجُمَحِيُّ، نا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، نا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَنَا يَحْيَى بْنُ الْعَلَاءِ الرَّازِيُّ، عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَقِيلِيِّ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ وَلَدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْيَمْنَى، وَأَلَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى رَفَعَتْ عَنْهُ أُمُّ الصَّيَّاتِ" (شعب

﴿بقيہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جس طرح شیطان اذان سے بھاگتا ہے، اسی طرح اقامت سے بھی بھاگتا ہے، اور اذان و اقامت دونوں میں اللہ تعالیٰ کی توحید اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت کی صورت میں ایمان کا اور اس کے بعد سب سے اہم عمل نماز کا ذکر ہے، لہذا اس عمل کے ذریعہ سے شیطان سے حفاظت کا فائدہ حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ بچے کو ایمان اور توحید و رسالت کی تلقین بھی ہو جاتی ہے۔

نیز اذان اور اقامت دونوں میں نماز کے عمل کی دعوت بھی ہے، لہذا اذان اور اقامت دونوں کے جمع کرنے میں شیطان کے اثرات سے کامل حفاظت کا سامان ہے۔

پھر ایک کان میں اذان اور دوسرے کان میں اقامت سے دونوں کانوں کے واسطے سے شیطان سے حفاظت کا انتظام کیا گیا ہے، اور اذان اقامت سے مقدم ہے، اور دائیں طرف کو بائیں طرف پر فوقیت حاصل ہے، اس لئے پہلے دائیں کان میں اذان اور اس کے بعد بائیں کان میں اقامت کو تجویز کیا گیا ہے۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۵۴، واللفظ له، مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۶۶۳۴

قال المناوی:

قال الہیثمی: فیہ مروان بن سالم الغفاری وهو معروف وأقول: تعصیہ الجنایۃ برأۃ وحده يؤذن بأنه ليس فیہ مما يحمل علیہ سواء والأمر بغضله ففیہ یحییٰ بن العلاء البجلي الرازی قال اللہبی فی الضعفاء والمعروکین قال: أحد کذاب وضاع وقال فی المیزان: قال أحمد: کذاب یضع ثم أورده له أصحابنا هذا منها (فیض القدير تحت حدیث رقم ۹۰۸۵)

وَأَعْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ الضُّفَّارُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمَرَ بْنِ سَنَابِلٍ السُّلَمِيُّ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُطِيبٍ، عَنْ مَنْصُورِ ابْنِ صَفِيَّةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ يَوْمَ وَلَدَ، فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْيَمْنَى، وَأَلَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى" فَيَسِي هَلَنِي الْإِسْنَادَيْنِ ضَعُفَتْ (شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۵۵، واللفظ له)

اس روایت کی سند میں محمد بن یونس کدیمری اور حسن بن عمرو ہیں، ان کو بھی محدثین نے غیر معمولی ضعیف قرار دیا ہے۔

۱۔ قال الطیسی ولعل مناسبة الآية بالأذان أن الأذان أيضا يطرد الشيطان لقوله إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين وذكر الأذان والعسمية في باب العقبة وارد على سبيل الاستطراد اه والأظهر أن حكمة الأذان في الأذن أنه يطرُق

﴿ بقیہ حاشیا کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

مسئلہ.....: بچے کی پیدائش کے بعد اس کے کان میں اذان دینا سنت ہے، اور فقہائے کرام کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ پیدائش کے بعد جلد از جلد بچے کے کان میں اذان دے دی جائے، تاکہ بچے کے کان میں اذان و اقامت کے کلمات پہلے واقع ہوں۔

اور اگر کسی وجہ سے کچھ تاخیر ہو جائے تو بعد میں دینا بھی درست ہے (کذا فی فتاویٰ محمودیہ ص ۳۵۶) ۲۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وسمعه اول و هله ذكر الله تعالى على وجه الدعاء الى الإيمان والصلاة التي هي أم الأركان رواه الترمذی وأبو داود وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح (مرقاة، كتاب الاطعمة) (وبقائه في اليسرى) والحكمة في ذلك أن الشيطان يخنسه حينئذ فشرع الأذان والإقامة لأنه يدبر عند سماعهما ولم يسلم منه إلا منهم وابنها كما في الأخبار (تحفة الحبيب في شرح الخطيب، ج ۵ ص ۲۶۰)

وحكمة الأذان في اليمين أن الأذان أفضل من الإقامة لكونه أكثر نفعاً، واليمين أشرف من اليسار فجعل الأشراف للأشرف (حاشية البحر رمي على الخطيب، كتاب الصلاة، سنن الصلاة) ۱۔ ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِ جَلْدَانِ مَوْلِدِهِ بِعِلَّةِ أَهْنَاءٍ: أَوَّلُهَا أَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ حِينَ يُولَدُ، وَذَلِكَ بِأَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ اليمَنِ وَيَقِيمَ فِي أُذُنِهِ اليسرى (شعب الإيمان للبيهقي، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

(و) يسن أن (يؤذن في أذنه اليمنى) ثم يقيم في اليسرى (حين يولد) للخبير الحسن (أنه عليه السلام أذن في أذن الحسين حين ولد) وحكمته أن الشيطان يخنسه حينئذ فشرع الأذان والإقامة لأنه يدبر عند سماعهما وروى ابن السني غير (من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام الصلاة في أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان) وهي التابعة من الجن وقيل مرض يلحقهم في الصغر ويسن أن يقرأ في أذنه اليمنى فيما يظهر: ((وإني أعملها بك وفرضها من الشيطان الرجيم)) ويزيد في الذكر التسمية وورد (أنه عليه السلام يقرأ في أذن مولود الإخلاص) ليسن ذلك أيضاً (تحفة المحتاج في شرح المنهاج، فصل في العقيقة)

قال جماعة من أصحابنا: يستحب أن يؤذن في أذنه اليمنى ويقيم الصلاة في أذنه اليسرى (الأذكار النووية باب الأذان في أذن المولود)

روى أن عمر بن عبد العزيز كان يؤذن في اليمنى ويقيم في اليسرى إذا ولد الصبي (شرح السنة للإمام البهوي، ج ۱ ص ۲۷۳، باب الأذان في أذن المولود)

۲۔ آج کل بعض اوقات بچے کے کزور یا طبیعت کے تاسار ہونے کے باعث پیدائش کے فوراً بعد انتہائی گھبراہٹ کی مشینوں وغیرہ میں رکھا جاتا ہے، جس کی وجہ سے پیدائش کے فوراً بعد بچے کے کان میں اذان کا موقع میسر نہیں آتا۔ ایسی مجبوری میں بچے کے کان میں بعد میں اذان دینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ.....: احادیث میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہنے کے لئے جس دعا کو ذکر کیا گیا ہے، مستحب یہ ہے کہ بچے کے کان میں وہ دعا بھی پڑھ لی جائے۔
اور وہ دعا یہ ہے:

إِنِّي أُعِيذُكَ بِكَ وَذُرِّيَّتِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۱۔

مسئلہ.....: حدیث میں نماز کی اذان کا ذکر ہے، اس لئے بچے کے کان میں نماز والی اذان اور نماز والی اقامت کہنی چاہئے۔

البتہ اس اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کہنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ وہ صرف فجر کی اذان میں سنت ہے، اور اگر کوئی یہ الفاظ کہہ دے، تو بھی گناہ نہیں۔ ۲

مسئلہ.....: اگر کوئی دونوں کانوں میں اذان دے دے، یا دائیں کان میں اقامت اور بائیں کان میں اذان کہہ دے۔

تب بھی گناہ نہیں، کیونکہ اذان و اقامت کے کلمات میں کوئی معتد بہ فرق نہیں۔

مسئلہ.....: نماز کی اذان میں ”حی علی الصلاة“ کہتے ہوئے دائیں طرف، اور ”حی علی الفلاح“ کہتے ہوئے بائیں طرف متوجہ ہونا سنت ہے۔

اس لئے بعض فقہائے کرام نے فرمایا کہ بچے کے کان میں اذان دیتے وقت بھی ”حی علی الصلاة“ کہتے ہوئے دائیں طرف، اور ”حی علی الفلاح“ کہتے ہوئے بائیں طرف متوجہ ہونا

۱۔ قال النووي في الروضة ويستحب أن يقول في أذنه إني أعوذ بك وذريتك من الشيطان الرجيم (مرقاة، كتاب الاطعمة)

۲۔ حدیث میں اذان صلا کا ذکر ہے، جس سے مطلق اذان مراد ہوگی، جبکہ فجر کی اذان خاص ہے۔

والمعنى أذن بممثل أذان الصلاة وهذا يدل على سنبة الأذان في إذن المولود (مرقاة، كتاب الاطعمة)

ما نصه: قال المحقق أبو زرعة: إنما يكون، أي إدباره من أذان شرعي مجتمتع الشروط واقع بمحلله أريد به الإعلام بالصلاة فلا أثر لمجرد صورته ۱۔

أقول: ويمكن حمل ما قاله أبو زرعة على ما فهم من الحديث من أنه يدبر وله ضراط حتى لا يسمع صورته، وهو لا ينافي أنه إذا سمع الأذان على غير تلك الهيئة يدبر فيكفي شره وإن لم يكن إدباره بطلك الصفة (نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، فصل في بيان الأذان والاقامة)

سنت ہے۔ ۱۔

جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ نماز والی اذان میں دائیں بائیں متوجہ ہونے کا مقصد دائیں بائیں طرف کے لوگوں تک آواز پہنچانا ہوتا ہے۔

مگر بچے کے کان میں اذان دینے کا مقصد دائیں بائیں کے لوگوں کو آواز پہنچانا نہیں ہے، بلکہ صرف بچے کے کان میں آواز پہنچانا کافی ہے۔

اس لئے بچے کے کان میں اذان دیتے وقت دائیں بائیں متوجہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ ۲۔

بہر حال بچے کے کان میں اذان دیتے وقت ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کہتے وقت

۱۔ (ویلظت فیہ) وکذا فیہا مطلقا ، ولیل إن المحل معسا (یمینا ویمینا) فقط ؛ لئلا یمتدبر القبلة (بصلاة وفلاح) ولو وحده أو لمولود ؛ لأنه سنة الأذان مطلقا (فرمختار)

وفی الشامیة : (قوله مطلقا) للمنفرد وغیره والمولود وغیره ط . (ردالمحتار ، باب الاذان)

قال السندی رحمه الله تعالیٰ: فیرفع المولود عند الولادة علی یدیه مستقبل القبلة ویؤذن فی اذنه الیمنی ویقیم فی الیسری ویلظت فیہما بالصلاة لجهة الیمین وبالفلاح لجهة الیسار (التحریر المختار علی هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۳۵)

وما کان دعاء للناس یحول وجہہ یمیناً وشمالاً ، لعم سماع جمیع الناس ذلک ، ومن الناس من یقول إذا کان یصلی وحده لا یحول وجہہ ، لأنه لا حاجة إلی الإعلام ، وهو قول شمس الأئمة الحلوانی .

والصحیح : أنه یحول علی کل حال ، لأنه صار سنة الأذان ، فیؤتی بہ علی کل حال ، قال حتی قالوا فی الذی یؤذن لمولود : ینبغی أن یحول وجہہ یمیناً ویمسرة عند هاتین الكلمتین (المحيط البرہانی ، باب نوع آخر فی بیان ما یفعل فیہ ای الاذان)

۲۔ وما ذکرہ بعض الفقہاء من تحویل الوجه فی هذا الاذان یمینا وشمالاً لم اجد له أصلاً ولا یصح قیاسہ علی التحویل فی الاذان للصلاة لأنه للإعلام ولا حاجة إلی مثل هذا الإعلام ہا هنا کما لا ینبغی (حاشیة اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۲۳)

وأما الأذان فی أذن المولود فیحتمل أنه لا یطلب فیہ رفع الصوت ولا الالفاظ المذكور لعدم فائدتہ قالہ الشیخ ، ووافق علی ذلک شیخنا البلقینی

وقولہ : ولا یبعد الالفاظ أشار إلی تصحیحہ وقولہ إنه لا یطلب أشار إلی تصحیحہ ۱ ہ (حاشیة البجیرمی علی الخطیب ، کتاب الصلاة ، سنن الصلاة)

أما الأذان فی أذن المولود فلا یطلب فیہ رفع ولا اللفظ لعدم فائدتہ (اعانة الطالبین ، فصل فی الاذان والاقامة)

دائیں بائیں طرف متوجہ ہونے میں بھی حرج نہیں، اور اگر کوئی متوجہ نہ ہو، تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دیتے وقت زیادہ اونچی آواز کرنے اور اذان دینے والے کا منہ بچے کے کان کے بہت زیادہ قریب کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ اتنی آواز اور اتنا قرب کافی ہے، جس سے بچے کے کان میں صحیح طریقہ سے آواز پہنچ جائے، اور اس کو تکلیف بھی نہ ہو (کذافی امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۷)۔

مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دیتے وقت اذان دینے والے کا اپنے کانوں میں انگلیاں کرنا ضروری نہیں، کیونکہ کانوں میں انگلیاں کرنے کا مقصود آواز کو بلند کرنا ہے، جس کی یہاں ضرورت نہیں۔

البتہ اگر سنت کی اتباع میں کانوں میں انگلیاں رکھ کر اذان دی جائے، تو بہتر ہے۔ ۲ مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان و اقامت کہتے وقت سنت ہے کہ اذان و اقامت کہنے والے کا رخ قبلہ کی طرف ہو، اور کھڑا ہو کر اذان دے، جیسا کہ نماز کی اذان میں بھی کھڑے ہونا، اور قبلہ کی طرف رخ کرنا سنت ہے۔

۱۔ وأما الأذان في أذن المولود فيحتمل أنه لا يطلب فيه رفع الصوت ولا الالتفات المذكور لعدم فائدته قاله الشيخ، ووافق على ذلك شيخنا البلقيني وقوله: ولا يعد الالتفات أشار إلى تصحيحه وقوله إنه لا يطلب أشار إلى تصحيحه اهـ (حاشية الجبيري على الخطيب، كتاب الصلاة، سنن الصلاة) أما الأذان في أذن المولود فلا يطلب فيه رفع ولا التفات لعدم فائدته (اعانة الطالبين، فصل في الأذان والاقامة)

۲۔ والأفضل للمولود أن يجعل أصبعيه في أذنيه قال عليه السلام (لبلال) رضي الله عنه: إذا أذنت فاجعل أصبعيك في أذنيك، فإنه أندی وأرفع لصوتك، ولأن المقصود من الأذان الإعلام، وذلك برفع الصوت وجعل الإصبعين في الأذنين يزيد في رفع الصوت، وعن هذا قلنا الأولى أن يؤذن حيث يكون أسمع للجيران، وإن ترك ذلك لم يضر (المحيط البرهاني، باب نوع آخر في بيان ما يفعل فيه أي الأذان) (قوله: فإذا نه الخ) تفريع على قوله لنبا. قال في البحر: والأمر أي في الحديث المذكور للندب بقراءة الصل، فلذا لو لم يفعل كان حسنا. فإن قيل: ترك السنة فكيف يكون حسنا؟ قلنا: إن الأذان معه أحسن، فإذا تركه بقي الأذان حسنا كذا في الكافي اهـ فالههم (رد المحتار، باب الأذان)

تا هم اگر كوئى كسى عذر سے بيٲھ كر اذان دے، يا قبله كى طرف رخ نہ كرے، تب بھى كوئى كناہ نهىس
(كذائى امداد الاحكام ج ١ ص ٣١٤) ١

مسئله.....: سنت يه هے كه بچے كه كان ميں اذان كوئى نيك صالح اور كهلمات كى صحح ادا ييگى اور صحح
تلفظ كرنے والا مرد دے، تاكه اذان كه صحح كهلمات اور اذان دينے والے كه نيك هونے كه
اثرات بچے پر بھى فففل هوں۔

اگر كوئى مرد مير سر نه هو، تو عورت كا اذان دينا بھى كافى هے، بشرطيكه وه حيض ونفاس كى حالت ميں نه
هو (كذائى قداوى محمود ييج ٥ ص ٣٥٥، ٣٥٦)

اور فاسق و فاجر كا اذان دينا مكروه هے۔ ٢

١۔ المستعحب للمؤذن أن يستقبل القبلة استقبالا، هكذا روى عن عبد الله بن زيد رضى
الله عنه عن النازل من السماء، فلأن قوله حتى على الصلاة حتى على الفلاح دعاء إلى
الصلاة، وخطاب للناس بالحضور، وما قبله وبعده ثناء على الله، فما كان ثناء يستقبل
القبلة (المحيط البرهاني، باب نوع آخر فى بيان ما يفعل فيه اى الاذان)
قال السندي رحمه الله تعالى: فيرفع المؤذن عند الولادة على يديه مستقبل القبلة ويؤذن
فى اذنه اليمنى ويقيم فى اليسرى (العحرير المختار على هامش رد المحتار ج ١ ص ٣٥)
ويكره الاذان قاعداً لأنه خلاف المتوارث (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة،
باب الاذان)

٢۔ ويستحب أن يكون المؤذن صالحا تقيا عالما بالسنة وأوقات الصلوات، مواظبا
على ذلك، والله أعلم (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان)
هل يشترط فى اذان غير الصلاة الذكورة أيضا فيحرم على المرأة رفع الصوت به ويباح
بذن رفع صوتها لكن لا تحصل السنة فيه نظر ولا يبعد الاشتراط سم عبارة شيخنا،
والمعتمد اشترط الذكورة فى جميع ذلك كما هو مقتضى كلامهم خلافا لما وقع فى
حاشية الشويرى على المنهاج من أنه لا يشترط فى الاذان فى اذن المؤذن الذكورة
ويوافقه ما استظهره بعض المشايخ من أنه تحصل السنة بأذان القابلة فى اذن المؤذن
اخر (تحفة المحتاج فى شرح المنهاج، فصل فى الاذان والاقامة)
(قول المعن وأن يؤذن) أى ولو من امرأة لأن هذا ليس من الاذان الذى هو من وظيفة
الرجال بل المقصود به مجرد الذكر للبرك (تحفة المحتاج فى شرح المنهاج، فصل
فى العقيقة)

وكره أبو حنيفة أن يكون المؤذن فاجرا (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب
الاذان)

مسئلہ.....: اذان دینے والے کا مسلمان اور عاقل ہونا ضروری ہے، اور بالغ ہونا ضروری نہیں۔

لہذا نابالغ مجتہد اپنے بچے کا اذان دینا بھی درست ہے، اگرچہ افضل یہ ہے کہ بالغ اذان دے۔ ۱۔

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ بچے کے کان میں اذان دینے والا با وضو ہو، اور اگر وضو کے بغیر اذان دے دی جائے، تو بھی گناہ نہیں ہے۔

البتہ اگر اذان دینے والا جنسی ہو یعنی اس پر غسل واجب ہو (حیض و نفاس والی عورت بھی اس میں داخل ہے) تو اس کا اذان دینا مکروہ ہے، اور اگر کسی ایسے شخص نے اذان دے دی، تو اس کا کوئی تاہر ہے۔ ۲۔

۱۔ (و يجوز) بلا کراهة (اذان صبی مراق و عبد) (در مختار)

(قوله : صبی مراق) المراد به العاقل وإن لم يراهق كما هو ظاهر البحر وغيره ، وقيل بکراهة لكنه خلاف ظاهر الرواية كما في الإمداد وغيره ، وعلى هذا يصح تقريره في وظيفة الأذان بحر (رد المختار، باب الاذان)

بکراهة اذان الصبی الذی یعقل وإن کان جائزاً حتی لا یعاد فی ظاهر الرواية لحصول المقصود ، وأما الصبی الذی لا یعقل فلا یجزئ و یعاد (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الاذان)

و یمتنع إعادة اذان الجنب والصبی الذی لا یعقل والمجنون والسكران (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان)

۱۔ (قوله : منسوب) فقد نص فی اذان الهداية علی استحباب الوضوء للذكر الله تعالى (رد المختار، کتاب الطهارة، متن الفصل)

(و يؤذن ويقیم علی طهارة) لأنه ذکر ، فستحب فيه الطهارة كالقرآن ، فإذا أذن علی غیر وضوء جاز لحصول المقصود وبکراهة وإن أذن وأقام علی غیر وضوء لا یعد (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان)

اذان الجنب لمکروه رواية واحدة ؛ لأنه یصیر داعياً إلى ما لا یجیب إلیه وإقامته أولى بالکراهة البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الاذان)

و یمتنع إعادة اذان الجنب (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان)
قال (و یمتنع أن يؤذن ويقیم علی طهر) ؛ لأن لهما شبهة بالصلاة علی ما سبأنی ، فإن أذن بغير وضوء جاز بلا کراهة فی ظاهر الرواية ؛ لأنه ذکر فكان الوضوء فيه مستحباً كالقراءة إلا أنه ليس بصلاة علی الحقيقة ، ولو کان صلاة علی الحقيقة لم یجز مع الحدث والجنابة فإذا کان مشبهاً بها کره مع الجنابة اعتباراً للشبه ولم یکره مع الحدث اعتباراً للحقيقة ولم یعکس ؛ لأننا لو اعتبرنا فی الحدث جانب الشبه لزمنا اعتباراً فی الجنابة بطریق الأولى ؛ لأن الجنابة أخلط الحدثین فكان یعطل جانب الحقيقة (العناية شرح الهداية، باب الاذان)

مسئلہ.....: بچے کے کان میں دی جانے والی اذان و اقامت کا سننے والے کو جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: اذان کے کلمات کھینچ کھینچ کر اور ٹھہر ٹھہر کر، اور اقامت کے کلمات، اذان کے کلمات کے مقابلہ میں کھینچے بغیر جلدی جلدی ادا کرنا سنت ہے۔

البتہ نماز والی اذان اور اقامت کا سننے والے کو جواب دینے کی ضرورت ہے۔

اور نماز والی اذان کا مقصود اعلان ہے، اور بچے کے کان میں دی جانے والی اذان میں ان دونوں باتوں کی ضرورت نہیں۔

اس لئے بچے کے کان میں دی جانے والی اذان و اقامت کو نماز والی اذان و اقامت کی طرح زیادہ ٹھہر ٹھہر کر دینے کی ضرورت نہیں، بلکہ کچھ جلدی کلمات ادا کر دینا بھی درست ہے۔

مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ بچے کو ولادت کے بعد غسل دے دیا گیا ہو۔

البتہ اگر بچے کے جسم پر کوئی نجاست و غلاظت موجود ہو، تو اس کو صاف کر دینا چاہئے۔

مسئلہ.....: اذان کے کلمات یہ ہیں:

اَللّٰهُ اَكْبَرُ	اَللّٰهُ اَكْبَرُ	اَللّٰهُ اَكْبَرُ	اَللّٰهُ اَكْبَرُ
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ	اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ	اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ	اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ	اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ	اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ	اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ
حَمْدٌ عَلٰی الصَّلٰةِ	حَمْدٌ عَلٰی الصَّلٰةِ	حَمْدٌ عَلٰی الصَّلٰةِ	حَمْدٌ عَلٰی الصَّلٰةِ
حَمْدٌ عَلٰی الْفَلَاحِ	حَمْدٌ عَلٰی الْفَلَاحِ	حَمْدٌ عَلٰی الْفَلَاحِ	حَمْدٌ عَلٰی الْفَلَاحِ
اَللّٰهُ اَكْبَرُ	اَللّٰهُ اَكْبَرُ	اَللّٰهُ اَكْبَرُ	اَللّٰهُ اَكْبَرُ

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ

اور اقامت کے کلمات یہ ہیں:

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ
 اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
 اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 حَتّٰی عَلٰی الصَّلَاةِ حَتّٰی عَلٰی الصَّلَاةِ
 حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ
 قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ
 اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ

www.E-IQRA.info



دوسرا باب

نومولود کی تحنیک کے فضائل و احکام

بچے کے کان میں اذان کے بعد نومولود کے لئے شریعت کی طرف سے دوسرا عمل تحنیک کی شکل میں مقرر کیا گیا ہے۔

اور تحنیک کا مطلب یہ ہے کہ کسی نیک صالح آدمی کے منہ میں چبائی ہوئی اور نرم کی ہوئی کھجور وغیرہ کو بچے کے تالو پر لگا دیا جائے، تاکہ بچے کے پیٹ میں نیکی کے اثرات منتقل ہوں۔ ۱۔
حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ
فَحَنَنْكُهُ بِمُزْمَرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبُرْكَاتِ وَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي

موسى (مسلم حدیث نمبر ۵۰۳۵، واللفظ لہ، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک

المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰)

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، نبی

۱۔ وَالْفَائِئَةُ أَنْ يُحَنِّكُهُ بِمُزْمَرَةٍ (شعب الایمان للبيهقي، السُّنُونُ مِنْ حُفَّابِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ
فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

والحكم الثاني تحنیک المولود (عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب
العقیقة، باب تسمیة المولود غداة یولد لمن یحق عنه وتحنیکه)

ثم رأیت المنهاج قید الاذان والاقامة بحین الولادة، ولم یقید التحنیک به، بل ذکره
بعد القید المذكور، وعبارة مع التحفة: ویسن أن یؤذن فی أذنه الیمنی، ثم یتقام فی
الیسری حین یولد، وأن یحنكه بمزمر. اهـ وهو یفید أن الاذان وما بعده مقدمان علی
التحنیک (إعانة الطالبین ج ۲ ص ۳۸۵)

یحنكه بمزمره أو حلاوة (احیاء العلوم للغزالی ج ۱ ص ۴۰۴)

قال أهل اللغة: التحنیک أن یمضغ التمر أو نحوه ثم یدلك به حنك الصغیر، وفيه
لغتان مشهورتان حنكه وحنكه بالتخفيف والتشديد، والرواية هنا (شرح النووی علی
مسلم، کتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس کے لئے برکت کی دعا فرمائی، اور پھر بچہ مجھے دے دیا، اور یہ حضرت ابو موسیٰ کا سب سے بڑا بیٹا تھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ يُؤْتِي بِالْصَّبْيَانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمْ وَيُحَنِّكُهُمْ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۴۳، کتاب الآداب، باب استعجاب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ له، ابو داؤد حدیث نمبر ۵۱۰۸، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس نومولود بچوں کو لایا جاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے، اور ان کی تحنیک فرماتے تھے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نومولود بچوں کو حضور ﷺ کی خدمت میں لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ ان کی تحنیک فرماتے تھے، اور برکت کی دعا فرماتے تھے، جس کو ہماری زبان میں مبارک باد دینا کہا جاتا ہے۔
مثلاً یہ الفاظ کہتے تھے کہ:

بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے مبارک فرمائیں

برکت کے معنی خیر کے حصول اور اس کی کثرت کے ہیں، لہذا اس قسم کے الفاظ سے دعا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچے کو خیر کے حصول اور خیر کی کثرت کا ذریعہ بنائیں۔ ۱

۱۔ یؤتی بالصبيان وكذا بالصبيات فلهن تغليب فبرك عليه بعشيد الرءاى يدعو لهم بالبركة بأن يقول للمولود بارك الله عليك في أساس البلاغة يقال بارك الله فيه وبارك له وبارك عليه وباركه وبرك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة قال الطيبي بارك عليه أبلغ لأن فيه تصوير صب البركان وإفاضة من السماء كما قال تعالى فلعننا عليهم بركات من السماء والأرض والأعراف وحنكهم بعشيد النون أى
(بقية ما شياكمه من طرأ على فرمائیں)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

أَوَّلُ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَتَوْا بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً فَلَاكَهَا ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي فِيهِ فَأَوَّلُ مَا دَخَلَ بَطْنَهُ رِيْقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بخاری حدیث نمبر ۳۶۲۰، کتاب المناقب، باب ہجرت النبی ﷺ وأصحابہ إلى المدينة)

ترجمہ: (مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد مہاجرین) مسلمانوں میں سب سے پہلے پیدا

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بمضغ العمر أو شيئاً حلواً ثم يذلك به حنكاً (مرقاۃ، کتاب الصيد والذباح، باب الحقيقة)

(كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم) أى يدعو لهم بالبركة ويقرأ عليهم الدعاء بالبركة ذكره القاضى. وقيل يقول بارك الله عليكم (ويحنكهم) بنحو تمر من تمر المدينة المشهود له بالبركة ومزيد الفضل (ويدعو لهم) بالإمداد والإسعاد والهداية إلى طرق الرشاد. وقال الزمخشري: بارك الله فيه وبارك له وعليه وباركه وبارك على الطعام وبارك فيه إذا دعا له بالبركة. قال الطيبي: وبارك عليه أبلغ لأن فيه تصويب البركات والاحتضا من السماء، وفيه لذت التحنيك وكون المحنك ممن يبرك به (فيض القدير للمناوى، تحت حديث رقم ۶۹۲۹)

قوله: (فيبرك عليهم) أى: يدعو لهم ويمسح عليهم، وأصل البركة: ثبوت الخير وكثرته. وقولها: (فيحنكهم) قال أهل اللغة: التحنيك أن بمضغ العمر أو نحوه ثم يذلك به حنك الصغير، وفيه لغتان مشهورتان حنكته وحنكته بالتخفيف والتشديد، والرواية هنا (فيحنكهم) بالتشديد وهى أشهر اللغتين. وقولها: (فبال فى حجره) يقال يفتح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان. وقولها: (بصبي يرضع) هو يفتح الياء أى يرضع وهو الذى لم يقطع (شرح النووي على مسلم، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

ومعنى: (يبرك عليهم): أى يدعو لهم بذلك، وعصمتهم بذلك لما فيها من معنى النساء والزيادة فى جسمه وعقله وفهمه ونباته لكون الطفل فى مبادئ ذلك (اكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضى عياض، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

وقوله: كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم: يبرك عليهم: يدعو لهم بالبركة، ويحنكهم: بمضغ العمر، ثم يذلك به حنك الصبي. وكل ذلك تبرك بالنبي ﷺ (المفهم لما اشكل فيه كتاب مسلم للقرطبي، كتاب الطهارة، باب نضح بول الرضيع)

ہونے والے بچے حضرت عبداللہ بن زبیر تھے، جن کو ان کے اہل خانہ نبی ﷺ کے پاس لائے، نبی ﷺ نے ایک کھجور لی، اور اس کو چبایا، پھر عبداللہ بن زبیر کے منہ میں ڈالا، پس ان کے پیٹ میں سب سے پہلی چیز جو داخل ہوئی، وہ (کھجور کے ساتھ لگا ہوا) نبی ﷺ کا تھوک مبارک تھا (ترجمہ ختم)

تحسین کے ذریعہ سے نیک صالح انسان کے لحاظ دہن کی برکات بچے کے پیٹ میں پہنچ جاتی ہیں۔ اور سنن البیہقی کی روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَلَمْ تُرْضِعْهُ حَتَّى آتَتْ بِهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَحَنَكَهُ وَدَعَا لَهُ
وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وَلِدَ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ (سنن البیہقی حدیث
نمبر ۱۲۵۰۷، کتاب اللقطة، باب ذکر بعض من صار مسلماً یا اسلام أبوه أو أحدهما
من أولاد الصحابة ورضی اللہ عنہم)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر کی والدہ نے ان کو دودھ نہیں پلایا، یہاں تک کہ ان کو نبی ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، اور نبی ﷺ نے ان کی تحسین فرمائی، اور ان کے لئے دعا کی، اور یہ اسلام میں مدینہ منورہ میں حاضری کے بعد (مہاجرین کا) سب سے پہلے پیدا ہونے والا بچہ تھا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ تحسین میں افضل یہ ہے کہ اس سے بچے کی غذا کا آغاز کیا جائے۔ ۱۔

۱۔ وقوله " : ويحكنهم ليكون أول ما يدخل أجورهم ما أدخله النبي (ﷺ) لا سيما
بما مزجه به من ريقه وتقله في فيه (اكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض،
كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)
وقال الطيبي الفاء جزء شرط محلوف تعنى أنا هاجرت من مكة وكانت أول امرأة
هاجرت حاملاً ووضعته بقاء فكان أي عبد الله أول مولود أي من المهاجرين ولد في
الإسلام أي بعد الهجرة إلى المدينة قال النووي يعني أول من ولد في الإسلام بالمدينة
بعد الهجرة من أولاد المهاجرين وإلا فالنعمان بن بشير الأنصاري ولد في الإسلام
بالمدينة قبله بعد الهجرة وفيه مناقب كثيرة لعبد الله بن الزبير منها أن النبي مسح عليه
وبارك عليه ودعا له وأول شيء دخل جوفه ريقه عليه السلام (مرقاة، كتاب الصيد
والدبائح، باب العقيقة)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ وَلَدَتْ غُلَامًا ، فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَخْمِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبَعَثَ مَعَهُ بِعَمْرَاتٍ ، فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَعَهُ شَيْءٌ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، تَمَرَاتٍ ، فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَضَغَهَا ، ثُمَّ أَخَذَ مِنْ فِيهِ فَجَعَلَهُ فِي فِي الصَّبِيِّ ، ثُمَّ حَنَكَهُ بِهِ ، وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۴، کتاب الطب، باب فی العمر یحک بہ المولود،

واللفظ لہ، بخاری حدیث نمبر ۵۰۳۸)

ترجمہ: حضرت ام سلیم کے بیٹا پیدا ہوا، تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ اس کو نبی ﷺ کے پاس لے جاؤ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اس بچے کو نبی ﷺ کے پاس لے آئے، اور چند کھجوریں بھی ساتھ لائے، نبی ﷺ نے اس بچے کو لیا، اور فرمایا کہ کیا ساتھ میں کچھ ہے؟ انہوں نے کہا کہ جی ہاں کھجوریں ہیں، تو کھجوروں کو نبی ﷺ نے لے لیا، اور لے کر اپنے دانتوں سے چبایا، اور ان میں اپنا لعاب مبارک شامل کیا، پھر اس کے بعد بچے کے منہ میں دے دیا، اور اس طرح سے اس بچے کی تحنیک فرمائی، اور اس کا نام عبداللہ رکھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ایک لمبی حدیث میں ہے کہ:

قَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَخْمِلْهُ فِي خِرْقَةٍ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَخْمِلْ مَعَكَ تَمْرَ عَجْوَةٍ . قَالَ : فَحَمَلْتُهُ فِي خِرْقَةٍ . قَالَ : وَلَمْ يُحَنِّكَ ، وَلَمْ يَذُقْ طَعَامًا وَلَا شَيْئًا ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَلَدْتَ أُمَّ سُلَيْمٍ ، قَالَ : " أَلَيْسَ أَكْبَرُ مَا وَلَدْتَ ؟ " قُلْتُ : غُلَامًا ، قَالَ : " الْحَمْدُ لِلَّهِ " ، فَقَالَ : " هَاتِبِهِ إِلَيَّ " فَذَفَعْتُهُ إِلَيْهِ ، فَحَنَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ " مَعَكَ تَمْرُ عَجْوَةٍ ؟ " قُلْتُ : نَعَمْ ،

فَاُخْرِجَتْ تَمْرًا، فَاُخِذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً وَالْقَاهَا فِي فِيهِ، فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوُكُهَا حَتَّى اخْتَلَطَتْ بِرَبِيقِهِ، ثُمَّ دَفَعَ الصَّبِيَّ. فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ وَجَدَ الصَّبِيَّ حَلَاوَةَ التَّمْرِ جَعَلَ يَمْضُ حَلَاوَةَ التَّمْرِ وَرَبِيقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَكَانَ أَوَّلُ مَا تَفْتَحَتْ أُمْعَاءُ ذَلِكَ الصَّبِيِّ عَلَى رَبِيقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " حُبُّ الْأَنْصَارِ التَّمْرَ "، فَسَمَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ (مسند احمد حديث نمبر ۱۲۸۶۵، واللفظ

لہ، سنن البیہقی حديث نمبر ۷۳۸۱، مسند الطیالسی ۲۱۵۶)

ترجمہ: مجھے ابو طلحہ نے فرمایا کہ اس بچے کو کپڑے میں اٹھا کر نبی ﷺ کی خدمت میں لے جاؤ، اور اپنے ساتھ عجوہ کھجور بھی لے جاؤ، تو حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں اس بچے کو کپڑے میں لپیٹ کر لے گیا، اور اس وقت تک ان کے تالو کو کوئی چیز نہیں لگائی گئی تھی، اور نہ اس بچے نے کوئی کھانا پینا چکھا تھا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ حضرت ام سلمہ کے ولادت ہوئی ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اکبر! اس کی ولادت ہوئی ہے؟ تو میں نے کہا کہ بیٹے کی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ الحمد للہ، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو میرے پاس لے آؤ، حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے اس بچے کو رسول اللہ ﷺ کو دے دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تحنیک فرمائی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا آپ کے پاس عجوہ کھجور ہے؟ تو میں نے کہا کہ جی ہاں، میں نے کھجور نکالی، جسے رسول اللہ ﷺ نے لیا، اور اپنے منہ میں رکھا، اور اس کو چباتے رہے، یہاں تک کہ اس کھجور میں آپ کا لعاب دہن شامل ہو گیا، پھر وہ بچے کے منہ میں دی، اور اس بچے نے کھجور کی مٹھاس کو محسوس کیا، اور وہ کھجور کی مٹھاس اور رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن کو چوسنے لگا، پس اس بچے کی آنتیں سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن پر کھلیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کھجور انصار کو

محبوب ہے (اور یہ انصار کا بیٹا ہے) اور اس بچے کا نام عبد اللہ بن ابی طلحہ رکھا (ترجمہ فتح)

اور مسند بزار کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذْهَبْ يَا أَنَسُ إِلَى أُمِّكَ، فَقُلْ لَهَا: إِذَا قَطَعْتَ سِرَارَ ابْنِكَ، فَلَا تَذَيِّقِيهِ شَيْئًا حَتَّى تُرْسِلِي بِهِ إِلَيَّ، قَالَ: فَوَضَعَتْهُ عَلَى ذِرَاعِي، حَتَّى أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: الْبَيْتِيُّ بِسَلَاتِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ، قَالَ: فَجِئْتُهُ بِهِنَّ، فَقَذَفَ نَوَاهُنَّ، ثُمَّ قَذَفَهُ فِي فِيهِ، فَلَاكُهُ، ثُمَّ فَتَحَ لَهَا الْفُلَامَ، فَجَعَلَهُ فِي فِيهِ، فَجَعَلَ يَتَلَمَّظُ، فَقَالَ أَنَصَارِي يُحِبُّ التَّمَرَ، فَقَالَ: إِذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ، فَقُلْ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ، وَجَعَلَهُ بَرًّا

تَقِيًّا (مسند البزار حديث نمبر ۷۳۱۰) ۱

ترجمہ: پس اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ اے انس اپنی والدہ (ام سلمہ) کے پاس جاؤ، اور ان سے کہو کہ جب آپ اپنے بیٹے کی نال کاٹیں، تو اس کو کوئی چیز نہ چکھائیں، یہاں تک کہ اس کو میری طرف بھیج دیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلمہ نے اس بچے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں میں دے دیا، اور وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس لے آئے، اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیا۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مجھے تین عجوہ کھجوریں دے دو، حضرت انس نے تین عجوہ کھجوریں دے دیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کی گھٹلیوں کو نکالا، پھر اپنے منہ میں رکھا، اور ان کو خوب چبایا،

۱ قال الہیمی:

رواہ البزار ورجاله رجال الصصح غیر أحمد بن منصور الرمادی وهو ثقة وفی رواۃ للبزار أيضا قالت له أنزوجک وأنت تعبد عشبۃ ہجرہا عہدی فلان قلت فذکر الحدیث ورجاله رجال الصصح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۱)

پھر بچے کا منہ کھولا، اور اس کے منہ میں دے دیا، وہ بچہ کھجوروں کو چوسنے لگا۔
تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ انصاری (بچہ) ہے، جو کھجور کو پسند کرتا ہے، پھر فرمایا
کہ اپنی والدہ کی طرف جاؤ، اور ان سے کہو:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں
(ترجمہ ختم)

ضروری نہیں کہ آپ ﷺ نے وہ تینوں کھجوریں چبا کر ایک ہی وقت میں بچے کے منہ میں دے دی
ہوں، بلکہ ممکن ہے کہ اس میں سے کچھ مقدار دی ہو، اور باقی بعد میں دی گئی ہوں۔
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کی پیدائش کے بعد نیک لوگوں کے ذریعہ سے بچے کی تحنیک
کرانی چاہئے۔

تاکہ بچے کے پیٹ میں نیک لوگوں کی تحنیک سے غذا کا آغاز ہو، اور وہ بچے کے لئے ایمان اور
نیک عمل کی بنیاد بنے۔ ا

مسئلہ.....: احادیث سے معلوم ہوا کہ تحنیک کا عمل سنت اور بچے کے لئے بہت بابرکت عمل

۱۔ وقوله: (كان يؤتى) بالصبيان فيترك عليهم ويحنكهم) : فيه التعرک
بأهل الفضل، والعماس دعائهم، والاعتداء بهذا الأدب والسيرة موق؟ حمل المولودين
إلى الفضلاء عند ولادتهم وعرضهم عليهم ليدعوا لهم (اكمال المعلم شرح صحيح
مسلم للقاضي عياض، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)
والحكمة فيه أنه يتفاءل له بالإيمان لأن العمر ثمرة الشجرة التي شبهها رسول الله
بالمؤمن وبحلوانه أيضا ولا سيما إذا كان المحنك من أهل الفضل والعلماء
والمصالحين لأنه يصل إلى جوف المولود من ريقهم ألا ترى أن رسول الله لما حنك
عبد الله بن الزبير حاز من الفضائل والكمالات ما لا يوصف وكان قارئا للقرآن عفيفا
في الإسلام وكذلك عبد الله بن أبي طلحة كان من أهل العلم والفضل والتقدم في
الخير بركة ريقه المبارك (عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب العقيقة، باب
تسمية المولود خداه يولد لمن يرقه عنه وتحنيكه)

والحنك بالعمر تفاؤل بالإيمان، لأنها ثمرة الشجرة التي شبهها رسول الله ﷺ -
بالمؤمن ولحلوانها أيضا (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، باب الصبر)

ہے، لہذا بچے کے سر پرستوں کو چاہئے کہ بچے کو پیدائش کے بعد کسی نیک شخص کی خدمت میں لے جا کر تحنیک کرائیں، اور ان سے برکت کی دعا حاصل کریں۔ ۱

مسئلہ.....: تحنیک کا طریقہ یہ ہے کہ بچے کو ولادت کے بعد احتیاط کے ساتھ کسی نیک صالح بزرگ کی خدمت میں لے جایا جائے، اور ساتھ میں کھجور وغیرہ لے جانی جائے۔

اور وہ بزرگ کھجور کو اپنے منہ میں رکھ کر خوب چبائیں، اور نرم کریں، پھر اس کے بعد کھجور کا کچھ حصہ اپنے داہنے ہاتھ کی شہادت کی انگلی پر لے کر بچے کا منہ کھول کر اس کے تالو میں لگا دیں۔ ۲

۱۔ وفي هذا الحديث فوائد منها تحنیک المولود عند ولادته، وهو سنة بالإجماع كما سبق (شرح النووي على مسلم، كتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ)

أما أحكام الباب ففيه: استحباب تحنیک المولود. وفيه: التبرک بأهل الصلاح والفضل. وفيه: استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرک بهم، وسواء في هذا الاستحباب المولود في حال ولادته وبعدها. وفيه: النذب إلى حسن المعاشرة واللين والعواضع والرفق بالصغار وغيرهم (شرح النووي على مسلم، كتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

وتحنیکهم بالتمر كان سنة معروفة معمولاً بها، فلا ينبغي أن يعدل عن ذلك القداء بالنبي - ﷺ - واختتاماً لبركة الصالحين، ودعائهم. والحنیک هنا: جعل مضغ التمر في حنک الصبي (إكمال المعلم لما اشكل فيه من تلخيص كتاب مسلم، كتاب الآداب، ومن باب تسمية الصغير وتحنیکه والدعاء له)

وفيه نذب التحنیک وكون المحنک ممن تبرک به (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۶۹۲۹)

ويؤخذ منه التبرک بأهل الفضل، واختتام أدعيتهم للصبيان عند ولادتهم (المفهم لما اشكل فيه من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي، كتاب الطهارة، باب نضح بول الرضيع)

۲۔ اتفق العلماء على استحباب تحنیک المولود عند ولادته بتمر، فإن تعذر فما في معناه وقرب منه من الحلو، فيمضغ المحنک التمر حتى يصير مائعة بحيث تبلع، ثم يفتح فم المولود، ويضعها فيه ليدخل شيء منها جوفه (شرح النووي على مسلم، كتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنکه الخ)

قوله لحنکه من التحنیک وهو أن يمضغ التمرة ويجعلها في فم الصبي ويحنک بها في حنکه بسببته حتى يتحلل في حنکه والحنک أهلى داخل الفم (عمدة القاری شرح

﴿تبرک حاشا لکے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: تحنیک کے بعد ان بزرگ کو چاہئے کہ بچے کے والدین اور سرپرستوں کو مخاطب کر کے مبارک باد کے دعائیہ کلمات کہیں، مثلاً یہ کہیں:

بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں اور مبارک بادی کے یہ الفاظ بھی بعض اسلاف سے منقول ہیں:

جَعَلَهُ اللَّهُ مُبَارَكًا عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّةٍ مُّحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی اس بچے کو اللہ تعالیٰ آپ پر اور امت محمد ﷺ پر مبارک فرمائیں

اور اس سے ملنے جلتے دوسرے الفاظ کہنا بھی درست ہے۔ ۱

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ تحنیک کجھور سے کی جائے، اور اس میں بھی عجوہ کجھور ہو، تو زیادہ بہتر

ہے۔ ۲

اور اگر کجھور میسر نہ ہو تو چھوڑے یا کسی بھی دوسری میٹھی چیز سے تحنیک کر دی جائے، اور میٹھی چیز میں شہد کا ہونا بہتر ہے، اور یہ بھی میسر نہ ہو تو کسی دوسری ایسی میٹھی چیز سے تحنیک کر دی جائے، جو

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

صحیح البخاری، باب وسم الإمام إيل الصدقة بيده

قوله فحنكه التحنك إدخال الإصبع في فم الصغير عند ولادته والحنك باطن أعلى الفم قوله لا حنكن أي لا تعاضلن يقال احنك فلان ما عند فلان من علم أي استقصاه (فتح الباری لابن حجر، کتاب الاحتصام، الفصل الخامس فی میاق ما فی الكتاب من الألفاظ الغریبة علی ترتیب الحروف مشروحا، الفصل ح ق)

۱۔ وفي النهاية الحجر بالفتح والكسر القرب ثم دعا بعمرة فمضغها ثم ثفل أي وضع وألقى ذلك العمر المختلط بريقه في فيه أي في فمه ثم حنكه بتشديد النون أي ذلك به حنكه ثم دعا له وبرك عليه بتشديد الراء أي قال بارك الله عليك والعطف يحتمل التفسير والتخصيص فكان وفي نسخة صحیحة بالواو (مرقاة، کتاب الصيد والنہایح، باب العقیقة)

۲۔ اور اگر تین کجھوریں ہوں، تو زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ کی تین کجھوروں سے تحنیک فرمائی تھی۔ البتہ تین کجھوریں ایک ساتھ بچے کو فراہم کرنا ضروری نہیں، بلکہ کچھ مقدار پہلے اور کچھ بعد میں فراہم کی جاسکتی ہے۔ محمد رضوان

آگ پر نہ پکی ہو، مثلاً کسی پھل، کیلے وغیرہ سے۔ ۱۔
مسئلہ.....: اگر بچے کی ولادت کے وقت کوئی نیک صالح بزرگ موجود ہوں، تو انہی سے تحنیک کرائی جائے، اور اگر وہاں موجود نہ ہوں، تو مناسب یہی ہے کہ تحنیک کے لئے بچے کو کسی نیک صالح بزرگ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا جائے، اور بزرگوں کو بچے کے پاس آنے کی زحمت نہ دی جائے، جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے بچوں کو تحنیک کے لئے حضور ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا کرتے تھے۔ ۲۔

۱۔ و یحکنکم بعشید النون ای یضعف العمر أو شیئا حلوا ثم یدلک بہ حنک (مرقاة،

کتاب الصید والدبائح، باب العقیقہ)

يُحَنِّكُهُ بَعِيرٌ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَحْلُو يُشْبِهُهُ (شعب الإيمان للبيهقي، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ
الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ)

السنة ان یحکنک المولود عند ولادته یعمر بان یضعفه السن یدلک بہ حنک

المولود ویفتح لاه حتی یزل إلى جوفه شیء منه قال أصحابنا فان لم یکن تمر فشیء

آخر حلوا (المجموع شرح المہذب ج ۸ ص ۴۴۳)

ومنها العبرک بآثار الصالحین، وریقہم، وکل شیء منهم. ومنها کون التحنیک یعمر

، وهو مستحب، ولو حنک بغيره حصل التحنیک، ولكن العمر افضل (شرح النووی

علی مسلم، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ)

والأولی فیہ العمر فإن لم یعسر فالرطب وإلا فشیء حلوا وعسل النحل أولى من غیرہ ثم ما لم

تمسه النار (عمدة القاری، کتاب العقیقہ، باب تسمیة المولود غداة یولد لمن یحق عنه وتحنیکه)

واولاه التمر فإن لم یعسر تمر فربط وإلا فشیء حلوا وعسل النحل أولى من غیرہ ثم

ما لم تمسه نار کما فی نظیرہ مما یفطر الصائم علیہ (فتح الباری لابن حجر، باب

تسمیة المولود غداة یولد لمن لم یحق عنه)

(وقوله: یعمر) فی معناه الرطب. قال فی النہایة: والوجه تقدیم الرطب علی العمر نظیر

ما مر فی الصوم. اهـ. ومفله فی النحفة. (وقوله: فحلوا) أى فإن لم یوجد تمر فیحلوا لم

یمسه النار أى کزبیب (احالة الطالبین ج ۲ ص ۳۸۵)

۲۔ وفيه استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح یحکنک (عمدة

القاری، کتاب العقیقہ، باب تسمیة المولود غداة یولد لمن یحق عنه وتحنیکه)

ویستحب أن یكون المحنک من الصالحین ومن یعبرک به رجلا کان أو امرأة، فإن

لم یکن حاضرا عند المولود حمل الیه (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب

استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح یحکنک الخ)

وفیه تحنیک المولود وأنه یحمل إلى صالح لیحکنک (شرح النووی علی مسلم، کتاب

فضائل الصحابة، باب من فضائل ابی طلحة الانصاری)

البتہ اگر بچے کو لے جانے میں کوئی عذر ہو، تو کسی بزرگ کو بچے کے پاس بلا کر بھی تحنیک کرائی جاسکتی ہے، لیکن بزرگوں کی راحت و آرام کا خیال بہر حال ضروری ہے۔ اور اگر یہ صورت بھی مشکل ہو، تو آخری درجہ میں کسی بزرگ سے مجبور و غیرہ کو منہ میں چبوا کر، بچے کے پاس لے آئیں، اور بچے کا والد یا والدہ یا کوئی اور اس کو اپنی شہادت کی انگلی سے بچے کے تالو میں لگا دیں۔

مسئلہ.....: تحنیک کے لئے اگر کوئی نیک صالح مرد میسر نہ ہو، تو کسی نیک صالح عورت سے تحنیک کرائی جائے۔ اگر بچے کا والد نیک صالح ہو، تو وہ خود تحنیک کر دے۔ ۱۔
مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ بچے کی ولادت کے بعد جلد از جلد تحنیک کرائی جائے، اور تحنیک ہی سے بچے کی غذا کا آغاز کرایا جائے۔ ۲۔

لیکن اگر کسی عذر سے ایسا نہ ہو سکے، تو کچھ بعد میں بھی تحنیک کرا لیتا درست ہے۔ ۳۔

۱۔ وَتَحْنِيهُ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ مِنْهُ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَتَرْكُهُ (حُصْبُ الْإِيمَانِ، السُّنُونُ مِنَ حُصْبِ الْإِيمَانِ) وفيه نَدْبُ التَّحْنِيكِ وَكَوْنُ الْمُحْنَكِ مِنْ يَمْرُوكَ بِهَذَا (فيض القدير، تحت حديث رقم ۶۹۲۹) ومنها أن يحكه صالح من رجل أو امرأة النوى كتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود (الخ) وينبغي أن يكون المحنك من أهل الخير فإن لم يكن رجل فامرأة صالحة (المجموع شرح المذهب ج ۸ ص ۳۴۳)

(قرولہ: رجل، فامرأة من أهل الخير) الصادق من كون المحنك له رجلا، فإن لم يوجد فامرأة. وأن يكون من أهل الخير والصلاح. وصارفة شرح الروض: قال في المجموع: وينبغي أن يكون المحنك له من أهل الخير، فإن لم يكن رجل فامرأة صالحة. (إعانة الطالبين ج ۲ ص ۳۸۵)

۲۔ طوطیہ کہ آج کل بہت سے ڈاکٹر بچے کو سب سے پہلی غذا ماں کا دودھ ہونے پر زور دیتے ہیں، اور ابتداء میں تحنیک سے منع کرتے ہیں، جبکہ بعض ڈاکٹر کسی دوسرے کے قہقہے کے بچے کے پیٹ میں جانے کو طبی اعتبار سے نقصان دہ سمجھتے ہیں۔ اس قسم کی باتیں شرعی احکام سے ناواقفیت اور شرعی احکام کی اہمیت نہ ہونے کی وجہ سے ہیں، ورنہ قہقہی مقدار میں مجبور جیسی لطیف غذا طبی اعتبار سے نقصان دہ نہیں، بلکہ مفید ہے، بالخصوص جبکہ وہ صاف ستھری اور باریک کی ہوئی ہو، اور تالو پر لگا دی جائے، تاکہ لکھت پیٹ میں نہ پھنپے، نیز کسی بزرگ کے احباب دین کا دست کے مطابق کسی بچے کے پیٹ میں پہنچا کر نقصان دہ نہیں، شرعی حکم کا درجہ ان طبی تحقیقات کے مقابلہ میں کم نہیں رہتی ہیں۔

۳۔ وفيه استحباب تحنیک المولود وحمله إلى أهل الصلاح ليكون أول ما يدخل جوفه ريق الصالحين (عمدة القاری، کتاب النماذج والصید، باب الوسم والعلم فی الصورة)

وقولہ " : وَیَحْنِكُهُمْ لِيَكُونَ أَوَّلَ مَا يَدْخُلُ أَجْوَاهُمْ مَا أَدْخَلَهُ النَّبِيُّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لَا سِوَا مَا مَزَجَهُ بِهِ مِنْ رِيْقِهِ وَتَفْلِهِ فِيهِ (إكمال المعلم، کتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله) وفيه: استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للبرک بهم، وسواء في هذا الاستحباب المولود في حال ولادته وبعد (شرح النووي کتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

تیسرا باب

نومولود کے نام کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق تیسرا عمل یہ ہے کہ اس کا اسلامی طریقہ پر نام رکھا جائے۔ ۱۔
نام سے متعلق تفصیلی فضائل و احکام ہم نے اپنی ایک مستقل تالیف ”اسلامی نام“ میں ذکر کر دیئے
ہیں، یہاں صرف ضروری درجے کے پہلوؤں پر روشنی ڈالی جاتی ہے۔
اگر تفصیل مطلوب ہو، تو ہماری مذکورہ تالیف کی طرف رجوع کیا جائے۔ ۲۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنْكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ (ابوداؤد حلیث

نمبر ۴۹۵۰، کتاب الادب، باب فی تَغْیِیرِ الْأَسْمَاءِ، مسند احمد حلیث نمبر ۲۱۶۹۳،

سنن دارمی حلیث نمبر ۲۷۵۰، شعب الایمان للبیہقی حلیث نمبر ۸۲۶۵، مسند

عبد بن حمید حلیث نمبر ۲۱۵) ۳۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو قیامت کے دن تمہارے اور تمہارے

۱۔ حقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت جس دعا کا پڑھنا مستحب ہے، اس میں بچے کے نام کا بھی ذکر ہے۔
اس کا تقاضا یہ ہے کہ بچے کا نام حقیقہ سے پہلے رکھ دینا افضل ہے، اور ای وجہ سے ہم نے نام کے موضوع کو حقیقہ سے پہلے
ذکر کیا ہے۔

ینبھی أن تكون التسمية قبل المعق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق (إعانة
الطالبین، البکری الدعیاطی ج ۲ ص ۳۸۴)

۲۔ یہ تالیف اس کتاب کے ساتھ بھی دوسرے حصہ میں شامل اشاعت ہے۔

۳۔ قال ابن حجر:

ورجاله ثقات إلا أن في مسنده انقطاعا بين عبد الله بن أبي زكريا راويه عن أبي الدرداء
وأبي الدرداء فإنه لم يذكر (فتح الباری باب كان النبی ﷺ إذا سمع الاسم القبيح
حولہ الی ما هو أحسن منه)

باپوں کے نام سے پکارا جائے گا۔ اس لئے تم اپنے اچھے نام رکھا کرو (ترجمہ ختم)
 اس حدیث سے اچھے نام رکھنے کا حکم معلوم ہوا، اور ساتھ ہی اس کی ایک وجہ بھی اور وہ یہ کہ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو ناموں کے ساتھ پکارا جائے گا، اور اچھے نام کے اچھے اثرات اور برے نام کے برے اثرات ہونگے۔
 ظاہر ہے کہ آخرت کے میدان میں سب کے سامنے کوئی برے نام سے پکارا گیا تو بڑی رسوائی اور خُفت ہوگی۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَتَفَاءَلُ وَلَا يَتَطَيَّرُ، وَكَانَ يُحِبُّ
 الْأِسْمَ الْحَسَنَ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۱۳۰، واللفظ له، شرح
 السنة للبهقي، باب ما يكره من الطيرة واستعجاب الفأل، اخلاق النبي لابی الشيخ

الاصبهانی حديث نمبر ۷۳۷، مسند ابن الجعد حديث نمبر ۲۵۴۳) ۱۔

ترجمہ: نبی ﷺ نیک فال لیا کرتے تھے، اور بد فالی اور بد ٹھکانی سے پرہیز فرماتے
 تھے، اور اچھے نام کو پسند فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اچھا نام رکھنا سنت ہے، اور برا و مکروہ نام خلاف سنت ہے۔
 یوں تو اچھے اور مستحب نام بے شمار ہیں، لیکن حضور ﷺ نے اصولی انداز میں اچھے اور پسندیدہ
 ناموں کی نشاندہی فرمادی ہے۔

چنانچہ احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ”عبد“ کی نسبت
 کر کے نام رکھنا مستحب ہے، خاص طور پر عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

۱۔ قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی ولبه لث بن أبي سليم وهو ضعيف بغير كذب (مجمع الزوائد،
 باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنه)

قلت: وهذا الحديث موقد بحديث بريرة وعبد الله بن شعير. فالحديث حسن لغيره. محمد
 رضوان

اسی طرح انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب ہے۔
 اور اسی طرح صالحین، اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام رکھنا بھی مستحب ہے۔
 نیز اچھے اور ایسے معنی پر مشتمل نام رکھنا جو انسان کی حالت کے زیادہ لائق اور مناسب ہوں، وہ بھی مستحب ہیں، مثلاً حارث اور ہام وغیرہ۔
 اور برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا مناسب نہیں۔

(ماخوذ از ”اسلامی نام“ مصنفہ: بندہ محمد رضوان)

بچے کا نام ساتویں دن تجویز کرنا افضل ہے، کیونکہ قولی احادیث میں ساتویں دن نام رکھنے کا ذکر ہے اور ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس لئے ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی جائز ہے، اور اگر کوئی ساتویں دن تک نام نہ رکھ سکے، تو اس کے بعد رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں۔

ساتویں دن نام تجویز کرنے میں یہ حکمت بھی ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد غور و فکر کرنے کا موقع مل جاتا ہے، اور بغیر سوچے سمجھے نام رکھنے کے نتیجہ میں نام رکھ کر پھر تشریش میں پڑنے اور تبدیل کرنے کی زحمت سے کافی حد تک نجات حاصل ہو جاتی ہے۔

اگر کوئی پہلے دن یا اس کے بعد ساتویں دن سے پہلے نام تجویز کرے تو اس میں بہتر یہ ہے کہ پوری طرح سے نام طے نہ کرے، خوب غور و فکر کر لے، اور اطمینان ہونے کے بعد ساتویں دن نام طے کر دے (ایضا حوالہ بالا)

یوں تو انسان اور کسی بھی چیز کا نام بظاہر ایک چھوٹی سی چیز معلوم ہوتی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز کے نام کے اس پر اچھے اور برے اثرات فطری ہوتے ہیں، اور وہ اثرات صرف دنیا تک محدود نہیں، بلکہ آخرت سے بھی ان کا تعلق ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں اچھے ناموں کا حکم دیتے وقت یہ فرما کر کہ تمہیں قیامت کے دن تمہارے ناموں سے پکارا جائے گا، اچھے ناموں کا آخرت سے بھی تعلق ظاہر کر دیا گیا۔
 اس کے علاوہ مذہب کی شناخت بھی کافی حد تک نام کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے انتہائی اہتمام کے ساتھ انسانوں بلکہ جگہوں کے برے ناموں کو کثرت کے ساتھ تبدیل فرمایا ہے۔

انسان کے اعمال و احوال پر ناموں کے اثرات پڑنے کا کئی احادیث سے ثبوت ملتا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف اچھے ناموں کو پسند اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا، بلکہ بہت سے برے اور اچھے ناموں کی نشاندہی بھی فرمائی، اور برے ناموں کو بدل کر اچھے ناموں سے تبدیل فرمایا۔

چنانچہ جن ناموں میں کوئی شرکیہ بات پائی جاتی ہو، یا جو نام (عبد کی نسبت لگائے بغیر) اللہ تعالیٰ کے نام پر ہوں، یا جو شیطان کے نام ہوں، یا شیطان کی طرف منسوب ہوں، یا ان کے معنی اور نسبت غلط اور مکروہ ہو، یا جن ناموں سے اپنی بڑائی یا پاکیزگی کا اظہار ہوتا ہو، ایسے ناموں کو حضور ﷺ نے تبدیل فرمادیا، اس لئے ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کا نام اچھے سے اچھا رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

اور نام کے اچھا ہونے کی بنیاد کسی کو صرف پسند آجانا نہیں ہے، بلکہ شریعت کی نظر میں اس نام کے اچھا ہونے پر ہے (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: بعض حضرات نے فرمایا کہ بچے کا نام کسی نیک صالح انسان سے تجویز کرنا مستحب ہے، تاکہ شرعی ہدایات کا لحاظ بہتر طریقہ پر ہو۔

اور اگر کوئی خود سے شرعی ہدایات کے مطابق نام تجویز کر لے، تو بھی کوئی حرج نہیں (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: اگر بچہ نام رکھنے سے پہلے فوت ہو جائے، تب بھی اس کا نام رکھنا مستحب ہے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو دفن کرنے سے پہلے اس کا نام رکھ دیا جائے (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: جو بچہ مُردہ پیدا ہو، تو اس کا نام رکھنے کی ضرورت نہیں، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس کا بھی نام رکھ دینا چاہئے، اس لئے اگر نام رکھ دیا جائے، تو اچھا ہے، اور نہ رکھا جائے، تو کوئی حرج نہیں (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کا اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنا اس کے والد اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں

میں سے ہے، اگر انہوں نے کسی بچے کا نام اسلامی اصولوں کے خلاف تجویز کر دیا، تو وہ گناہ گار ہیں، اور ان کو ایسا نام تبدیل کر دینا ضروری ہے۔

اور اگر وہ ایسا نہ کریں، تو بڑے ہونے کے بعد خود انسان کو ممکنہ حد تک اپنے نام کی اصلاح ضروری ہے (ایضاً حالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کے نام کا انتخاب شرعی ہدایات کے مطابق کرنا چاہئے، اس کی نسبت اور معنی کو نظر انداز کر کے صرف اپنی پسند پر دار و مدار رکھنا یا صرف اس بنیاد پر کوئی نام منتخب کرنا، کہ وہ نام علاقہ اور خاندان میں کسی اور کا نہ ہو، درست نہیں (ایضاً حالہ بالا)

مسئلہ.....: آج کل معاشرہ میں غیر اسلامی ناموں کا رواج ہوتا جا رہا ہے اور اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنے کے بجائے ناول اور افسانوں کی کتابوں بلکہ مختلف ذرائع ابلاغ کے غیر مذہبی وغیر شرعی پروگراموں سے نام رکھنے کا رجحان بڑھ رہا ہے، جو کہ انتہائی افسوسناک صورت حال ہے، اس روش کو چھوڑنا چاہئے (ایضاً حالہ بالا)

(ناموں سے متعلق حریدہ تفصیل ہماری تالیف ”اسلامی نام“ میں ملاحظہ فرمائیں)

www.E-IQRA.info



چوتھا باب

عقیقہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق چوتھا عمل یہ ہے کہ اس کا عقیقہ کیا جائے۔ ۱۔
شریعت کی طرف سے نومولود سے متعلق یہ عمل بھی عظیم الشان ہے۔
عقیقہ سے مراد نومولود کی طرف سے اللہ کے نام پر ایسے جانور کو ذبح کرنا ہے، کہ جس جانور کی قربانی جائز ہو جاتی ہو۔ ۲۔

عقیقہ کے سنت و مستحب ہونے کا ثبوت مع متعلقہ مسائل

عقیقہ فرض و واجب درجے کا عمل تو نہیں، البتہ سنت و مستحب درجے کا عمل ہے، یعنی اگر کوئی کرے، تو عظیم ثواب اور بڑے فائدہ کا عمل ہے، اور اگر نہ کرے، تو گناہ نہیں۔
اور عقیقہ کئی احادیث و روایات سے ثابت ہے۔

اور عقیقہ کا اصل رکن مخصوص جانور کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر کے خون بہانا ہے۔

۱۔ بعض حضرات نے عقیقہ کو نومولود کے تیسرے محل میں ذکر کیا ہے، اور نام کو اس کے بعد ذکر کیا ہے، جبکہ دلائل کے لحاظ سے نام عقیقہ سے مقدم ہے، اس لئے ہم نے ترتیب میں عقیقہ کو نام کے بعد ذکر کیا ہے۔

وَالْعَالِفَةُ أَنْ يَغْفِقَ عَنْهُ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِی حَقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِیْنَ)

۲۔ اور اس محل کے عقیقہ ہونے کی وجہ تیسرے میں مختلف اقوال ہیں۔

وقال الأصمعی العقیقة أصلها الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد وسميت الشدة التي تلدح عنه في تلك الحال عقیقة لأنه يحلق عنه ذلك الشعر عند اللدح وقال الخطابی هي اسم الشاة المذبوحة عن الولد وسميت بها لأنها تعق عن ذابحها أي تشق وتقطع ويقال وربما يسمى الشعر عقیقة بعد الحلق على الاستعارة وإنما سمي اللدح عن الصبي يوم سابغه عقیقة باسم الشعر لأنه يحلق في ذلك اليوم وعق عن ابنه يعق عقا حلق عقیقه وذبح عنه شاة وتسمى الشاة التي ذبحت لذلك عقیقة وقال أصل المعق الشق فكانها قيل لها عقیقة أي مشقولة وكل مولود من البهائم لشعره عقیقة (عمدة القاری للمبني، کتاب العقیقة)

زمانہ جاہلیت میں حقیقہ دراصل جانور ذبح کر کے اس کا خون نومولود کے سر پر لگانے کا نام تھا، اور اس کو فرض و واجب کی طرح کا ضروری عمل سمجھا جاتا تھا، جس سے اسلام نے منع کیا۔ اور ہمارے جن فقہاء نے حقیقہ کو منسوخ قرار دیا، اس سے مراد جاہلیت والے طریقہ کا حقیقہ ہے، اور یہ مطلب ہے کہ زمانہ جاہلیت والا حقیقہ اسلام نے منسوخ و ختم کر دیا ہے، لہذا زمانہ جاہلیت کے طریقہ پر حقیقہ نہیں کرنا چاہئے۔ ۱

۱۔ أما العقیقة فبلغنا أنها كانت فی الجاهلیة وقد فعلت فی أول الإسلام ثم نسخ الأضحی کل ذبح کان قبله ونسخ صوم شهر رمضان کل صوم کان قبله ونسخ غسل الجنابة کل غسل کان قبله ونسخت الزکاة کل صدقة کان قبلها . كذلك بلغنا رموطا امام محمد ص ۲۹۱، باب العقیقة

قال الامام الهمام العلامة ابی الحسنات محمد عبدالحی الکنوی:

قوله :أما العقیقة: إلخ كأنه یشير إلى عدم مشروعية العقیقة الآن أو إلى کراهته كما تفیده عبارته فی الجامع الصغیر حیث قال : لا یحق لا من الغلام ولا من الجارية . انتهى وحاصل کلامه ههنا أنه بلغه أن العقیقة كانت فی الجاهلیة وفعلت فی ابتداء الإسلام ثم صار منسوخا وأن مشروعية الأضحی نسخت کل ذبح کان قبله ومشروعية صوم رمضان نسخت کل صوم کان قبله ونسخت فرضیة غسل الجنابة کل غسل کان قبله ونسخت الزکاة کل صدقة كانت قبلها . وبلاغه الأول قد أخرجه فی " کتاب الآثار " عن إبراهیم ومحمد بن الحنفیة حیث قال محمد : أنا أبو حنیفة عن حماد عن إبراهیم : كانت العقیقة فی الجاهلیة فلما جاء الإسلام رفضت محمد أنا أبو حنیفة نأرجل عن ابن الحنفیة أن العقیقة كانت فی الجاهلیة فلما جاء الإسلام رفضت قال محمد : وبه نأخذ وهو قول أبی حنیفة . انتهى کلامه..... إذا عرفت هذا کله فاعلم أن فی المقام أبحاثا عديدة : الأول : أنه ماذا أريد من كون العقیقة فی الجاهلیة وكونها معروكة مرفوضة فی الإسلام ؟ إن أريد أنها كانت واجبة لازمة فی الجاهلیة وكان أهل الجاهلیة یوجبونها علی أنفسهم فلما جاء الإسلام رفض وجوبه ولزومه فهذا لا یدل علی نفی الاستصحاب أو المشروعية أو السنية بل علی نفی الضرورة فحسب وهو غیر مستلزم لعدم المشروعية أو الکراهة وإن أريد أنها كانت فی الجاهلیة مستحبة أو مشروعة فلما جاء الإسلام رفض استصحابها وشرعیتها فهو غیر مسلم . فهذه کتب الحديث المعبرة مملوءة من أحادیث شرعية العقیقة واستصحابها كما ذکرنا لهذا منها . الفانی : الأحادیث الدالة علی استصحابها وشرعیتها لا شک أنها واقعة فی الإسلام وهی معارضة لما بلغه من قول النخعی وابن الحنفیة ومن المعلوم أن أحادیث النبی صلی الله علیه وسلم أحق بالأخذ من قول غیره کانتنا من کان . الثالث : أنه لو کان مطلق

﴿بقیہ حاشیا گئے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

علاوہ ازیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے لے کر اب تک حقیقہ مسلمانوں میں رائج ہے، یعنی اس

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ جاریہ ﴾

مشروعیۃ الحقیقہ مرتفعہ عن الإسلام لما عقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسین فإن ادعی أن ذلک کان فی بدئ الإسلام احتجج إلى ذکر ما یدل علی رفع کونه مشروعاً بعد ما کان مشروعاً فی الإسلام وإذ لیس فلیس . الرابع : أنه لو كانت مشروعیتها المطلقة مرتفعہ لما اختارها أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعده وقد اختاروها کما مر من روایة نافع عن ابن عمر ولی "موطأ یحیی" : "مالک عن هشام بن عروة أن أباه عروة بن الزبیر کان یحیی عن بنی الذکور والإناث بشاة شاة . والخامس : أن مراد ابن الحنفیة وإبراهیم من کون الحقیقہ مرفوعة یحتمل أن یکون رفض حقیقہ الجاهلیة فإنهم کانوا یدلحون ذبیحة ویطبخون صوفه فی دمه ویضعونها علی رأس الصبی حتی تسبل علیہ قطرات الدم فلما جاء الإسلام أمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن یجعلوا مکان الدم بز غفران ونحوه وعلی هذا لا یدل کلامهما علی نفی مشروعیتها المطلقة بل علی نفی الطریقة الخاصة . وبالجمله الحکم بنفی مشروعیتها فی الإسلام مطلقاً غیر صحیح . وترك الأحادیث الصریحة المرفوعة والموقوفة الواردة فی هذا الباب بقول محتمل غیر متعصل غیر نجیح . السادس : أن البلاغ الغائی لا یثبت من طریق محتج به حتی یحتج به . السابع : بعد تسلیم ثبوته ظاهراً یدل علی منسوخیة وجوب الحقیقہ ونحوها فإن معناه نسخ الأضحی لزوم کل ذبیح کان قبله کالحقیقہ وکالعجیرة وکالرجیة وکانوا فی الجاهلیة فإنهم کانوا إذا ولدت الناقة أو الشاة ذبحوا أول ولید لآکل وأطعم وکان بعضهم یتلذذ به إذا بلغ شاته کذا ذبیح من کل عشرة شاة وکانوا یدلحون شاة لتعظیم شهر رجب ویدل علیہ ضمه بنسخ صوم شهر رمضان کل صوم کان قبله فإنه کان صوم یوم عاشوراء وأيام البیض فرضا فلما نزل صوم رمضان نسخ وجوب ذلک علی ما بسطه الحازمی فی "کتاب الناسخ والمنسوخ" فکما أن نسخ صوم رمضان لما قبله لم یدل إلا علی علم لزومه ولا علی علم مشروعیته وانشاء فضیلته کذلک نسخ الأضحی کل ذبیح کان قبله لا یدل علی انشاء استعابته وشرعیته . وقال صاحب "البدائع" : " ذکر محمد فی "الجامع الصغیر" : "ولا یحق لا عن الغلام ولا عن الجاریة وإنه إشارة إلى الکراهة لأن الحقیقہ كانت فضیلة ونسخ الفضل فلا یبقی إلا الکراهة بخلاف الصوم والصدقة فإنهما کانتا من الفرائض فإذا نسختا الفرضیة یجوز التفل بهما . انتهى . ورده القاری بقوله : فیه بحث لأن الفضیلة إذا انتفت تبقى الإباحة لأن النسخ ما توجه إلا إلى زیادة . وهذا علی تقدیر أنه کان فضیلة وإلا فالظاهر من ذکرها مع الصوم والصدقة أنهما علی متوالهما فی کونهما واجبة . انتهى . فلیعلم فی هذا المقام فإنه من مزال الأقدام وانظر ما ذکرنا فی هذا البحث فی سلك نظائره التی لم یقف علیها الأعلام (التعلیق الممجید علی موطأ امام محمد لعبدالحی اللکونی ، باب الحقیقہ)

کرامت کی طرف سے تنقی بالقبول حاصل ہے، جو اس کے سنت و مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ ۱۔
لہذا بعض حضرات کا ہمارے فقہائے کرام کی طرف شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق
عقیدہ کے بدعت و ناجائز ہونے کو منسوب کرنا درست نہیں۔ ۲۔

۱۔ وَلَيْسَتْ الْعَقِيْقَةُ بِوَاجِبَةٍ وَلَكِنَّهَا يُسْتَحَبُّ الْعَمَلُ بِهَا وَهِيَ مِنَ الْأَمْرِ الِذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ
النَّاسُ عِنْدَنَا فَمَنْ عَنَى وَلِيهِ فَإِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ النَّسْكِ وَالصَّحَابَةِ لَا يَجُوزُ فِيهَا عَوْرَاءُ
وَلَا عَجْفَاءُ وَلَا مَكْسُورَةٌ وَلَا مَرِيضَةٌ وَلَا يَتَّاعُ مِنْ لَحْمِهَا شَيْءٌ وَلَا جِلْدُهَا وَيُكْسَرُ
عِظَانُهَا وَيَأْكُلُ أَهْلُهَا مِنْ لَحْمِهَا وَيَتَصَلَّوْنَ مِنْهَا وَلَا يَمَسُّ الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ ذِيهَا (موطا
امام مالک، کتاب العقیقة)

وإنما اخذ اصحابنا الحنفية في ذلك بقول الجمهور وقالوا باستحباب العقیقة لما قال
ابن المنذر وغيره: ان الدلیل علیہ الاخبار الثابتة عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة
والتابعين بعده قالو: وهو امر معمول به في الحجاز لثبتهما وحديثا، قال: وذكر مالک
في الموطا: انه الامر الذي لا اختلاف فيه عندهم قال: وقال يحيى بن سعيد الانصاري
التابعي، احدثت الناس وما يذهبون العقیقة عن الغلام والجارية، ومن كان يرى العقیقة
ابن عمرو بن عباس وعائشة وبريدة الاسلمي والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير
وعطاء والزهرى وآخرون من اهل العلم يكثر عددهم قال: وانتشر عمل ذلك في عامة
بلاد المسلمين اهـ "شرح المذهب" ملخصاً (۸: ۳۳۷) فزعوا ان الامر كان مختلفا فيه
بين الصحابة والتابعين ثم اتفق جمهور العلماء وعامة المسلمين على استحبابه، فاعلموا
به والحق بالاستحباب، ووافقوا الجمهور (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۱۶، باب العقیقة)

۲۔ ونقل صاحب (التوضیح) عن أبی حنیفة والکوفیین أنها بدعة وكذلك قال
بعضهم في شرحه والذي نقل عنه أنها بدعة أبو حنیفة قلت هذا افتراء فلا يجوز نسبته
إلى أبی حنیفة وحاشاء أن يقول مثل هذا وإنما قال ليست بسنة فمراده إما ليست بسنة
ثابتة وإما ليست بسنة مؤكدة (عمدة القاری، کتاب العقیقة، باب تسمیة المولود خداة
یولد لمن یعق عنه وتحیکه)

نسب إلى أبی حنیفة أنه لا يقول بالعقیقة والموهوم إليه عبارة محمد في موطنه، والحق
أن ملهنا استحبها (العرف الشذی للکشمیری، باب ماجاء فی العقیقة)
وهی مستحبة، كما فی عالمکبریة. وفي البدائع: إنها منسوخة.

قلت: وإنما حملته علیہ عبارة محمد في موطنه قال محمد: العقیقة بلغنا أنها كانت فی
الجاهلیة، وقد جعلت فی أول الإسلام، ثم نسخ الأضحی کل ذبیح کان قبله... الخ.
فلم أزل أتردد فی مراد الإمام، حتى رأیت فی کتاب الناسخ والمنسوخ عن الطحاوی أن
محمدا قال فی بعض أمالیہ: إن العقیقة غیر مرضیة. ثم تبین لی مراده، أنه کان یکره
اسم العقیقة، لأنه یوهم العلو، ولکونه من أسماء الجاهلیة، ولأنهم کانوا یفعلون عند

﴿بتیر حاشیا کے معنی پڑا حذر فرمائیں﴾

اس تمہید کے بعد اب عقیقہ کے سنت و مستحب اور عبادت ہونے پر چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں۔
حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (بخاری حدیث نمبر ۵۰۴۹، کتاب العقیقہ، باب

إِمَاطَةِ الْأَذَى عَنِ الصَّبِيِّ فِي الْعَقِيقَةِ؛ ترمذی، باب ماجاء فی العقیقہ؛ ابن ماجہ، کتاب

العقیقہ؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۸۷۵)

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بچے کا عقیقہ ہے، تو تم اس کی طرف سے (مخصوص جانور ذبح کر کے) خون بہاؤ، اور اس کی گندگی کی دور کرو (ترجمہ ختم)

﴿ گذشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

العقیقہ بعض المحظورات، کتلطخ الأشعار بدم الحيوان، مع ورود الحديث في النهي عن ذلك الاسم أيضا، فكان مراده هذا (فيض الباري شرح البخاري، كتاب العقیقہ، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقیقہ)

(ولنا) أن الجهات -وان اختلفت صورة- فهي في المعنى واحد؛ لأن المقصود من الكل التقرب إلى الله -عز شأنه- وكذلك إن أراد بعضهم العقیقہ عن ولد ولد له من قبل؛ لأن ذلك جهة التقرب إلى الله (بدائع الصنائع، كتاب التضحية، فصل في شرائط جواز إقامة الواجب في الاضحية)

و لو لوى بعض الشركاء الاضحية و بعضهم هدى الممتعة و بعضهم هدى القرآن و بعضهم جزاء الصيد و بعضهم دم العقیقہ لو لادة ولد ولد له في عامه ذلك جاز عن الكل في ظاهر الرواية عن محمد رحمه الله تعالى في النواذر كذلك (فتاوى قاضيان، كتاب الاضحية)

ولو أرادوا القرية الاضحية أو غيرها من القرب أجزأهم سواء كانت القرية واجبة أو تطوعا أو وجب على البعض دون البعض وسواء اتفقت جهات القرية أو اختلفت بأن أراد بعضهم الاضحية و بعضهم جزاء الصيد و بعضهم هدى الإحصار و بعضهم كفارة عن شيء أصابه في إحرامه و بعضهم هدى التطوع و بعضهم دم الممتعة أو القرآن وهذا قول أصحابنا الثلاثة رحمهم الله تعالى وكذلك إن أراد بعضهم العقیقہ عن ولد ولد له من قبل كذا ذكر محمد رحمه الله تعالى في نواذر الضحايا (الفتاوى الهندية، كتاب الاضحية، الباب الثامن)

و هو صريح في كون العقیقہ قرب، فمن هزى الى ابى حنیفة انه قال هي البدعة لا يلتفت اليه.

گندگی دور کرنے سے مراد یا تو بال منڈوانا ہے، یا یہ مراد ہے کہ زمانہ جاہلیت کی طرح عقیقہ کے جانور کا خون سر پر نہ لگاؤ، کیونکہ وہ گندگی اور نجاست ہے، بلکہ اس سے اپنے آپ کو بچاؤ۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے مراد غتہ ہے، کیونکہ غتہ کے بغیر کھال میں گندگی (یعنی پیشاب اور میل کچیل) جمع رہتی ہے، جو کہ غتہ سے دور ہو جاتی ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے عام معنی مراد ہیں، جس میں بال، خون اور غتہ وغیرہ سب شامل ہیں۔ ا

۱۔ و اميطوا اى ازلوا و ابعثوا عنه الاذى اى يحلق شعره و قيل بعهيره عن الأوساخ التى تلتصق به عند الولادة و قيل بالعتان (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقيقة) قوله و اميطوا اى ازلوا و قد مر فى أول الباب قوله و الاذى قيل هو إما الشعر أو الدم أو العتان و قال الخطيبى قال محمد بن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف معنى إمطة الاذى فلم نجد و قيل المراد بالاذى هو شعره الذى حلق به دم الرحم فإمط عنه بالحق و قيل إنهم كانوا يلمطون برأس الصبي بدم العقيقة و هو اذى فنهى عن ذلك و قد جزم الأصمعى بأنه حلق الرأس و أخرجه أبو داود عن الحسن كذلك و الأوجه أن يحمل الاذى على المعنى الأعم و يؤيد ذلك أن فى بعض طرق حديث عمرو بن شعيب و إمط عنه ألقاره رواه أبو الشيخ (عمدة القارى، كتاب العقيقة، باب إمطة الاذى عن الصبي فى العقيقة)

الاذى الذى أمر بإمطه عن رأس المولود هو الدم الذى كان يلمط به رأسه فى الجاهلية و الله أعلم (شرح مشكل الآثار للطحاوى، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله ﷺ من قوله و اميطوا عنه الاذى يعنى ما يفعل بالمولود فى يوم سابعه) قوله و اميطوا اى ازلوا و زنا و معنى قوله الاذى وقع عند أبى داود من طريق سعيد بن أبى عروبة و بن حوزن عن محمد بن سيرين قال أن لم يكن الاذى حلق الرأس فلا أذى ما هو و أخرج الطحاوى من طريق يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال لم أجد من يعبرنى عن تفسير الاذى اه و قد جزم الأصمعى بأنه حلق الرأس و أخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن كذلك و وقع فى حديث عائشة عند الحاكم و أمر أن إمط عن رء و سهماء الاذى ولكن لا يمين ذلك فى حلق الرأس فقد وقع فى حديث بن عباس عند الطبرانى و إمط عنه الاذى و يحلق رأسه فمطه عليه فالأولى حمل الاذى على ما هو أعم من حلق الرأس و يؤيد ذلك أن فى بعض طرق حديث عمرو بن شعيب و إمط عنه ألقاره رواه أبو الشيخ (فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الاذى عن الصبي فى العقيقة) قلت: و فى حديث الحاكم "إمط عن رؤسهما الاذى" كما سيحى، و يؤيد الرأس، يترجح معنى إمط الشعر أو الدم، و الله أعلم، محمد رضان.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "إِنَّ مَعَ الْعَلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرِيقُوهَا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (مسندک حاکم حدیث نمبر ۷۰۱) ۱۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بچے کا عقیقہ ہے، تو تم اس کی طرف سے (مخصوص جانور ذبح کر کے) خون بہاؤ، اور اس کی گندگی دور کرو (ترجمہ ختم)

مذکورہ احادیث میں بچے سے نومولود بچہ مراد ہے، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور مطلب یہ ہے کہ بچے کا عقیقہ کرنا عبادت اور ثواب ہے۔

اور خون بہانے کے حکم سے یہ بات معلوم ہوئی کہ عقیقہ کا اصل رکن مخصوص جانور کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر کے خون بہانا ہے۔

۲۔ عقیقہ کی سنت مخصوص جانور کو ذبح کرنے سے ہی ادا ہوتی ہے، جانور ذبح کئے بغیر صدقہ خیرات کر دینے سے یہ سنت ادا نہیں ہوتی، خواہ صدقہ و خیرات کتنی ہی زیادہ مقدار میں کیوں نہ کر دیا جائے، اس کا ثواب اپنی جگہ ہے، مگر یہ چیزیں عقیقہ کی حیثیت سے جدا ہیں۔ ۲۔

حضرت امام محمد رحمہ اللہ نے ایک مرفوع حدیث میں یہ الفاظ نقل فرمائے ہیں:

۱۔ قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرِّجْهُ"

وَقَالَ اللَّهُمَّ فِي الطَّلَعِ: صَحِيحٌ

۲۔ الْمُرَادُ بِالْعَلَامِ الْمَوْلُودُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَقِيقَةِ هَاهُنَا الشَّعْرَ لِحَيْهِ يَنْبَغِي لِإِلَاقِهِ مَعَ إِزَاقَةِ اللَّحْمِ وَإِلَيْهِ أَشَارَ فِي قَوْلِهِ وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى أَيْ ذَلِكَ الشَّعْرَ بِحِلْقٍ رَأْسَهُ فَالْحَدِيثُ يَقْتَضِي قَوْلَ مَنْ قَالَ الْعَقِيقَةُ اسْمُ لَشَعْرِ الْمَوْلُودِ وَلَقُلَّ مَنْ قَالَ إِنَّهَا اسْمُ لِنَفْسِ اللَّبْحِ يَقُولُ لَمَّا كَانَ وَجُودَ الْعَلَامِ سَبَّابًا لِنَذْبِ اللَّبْحِ صَارَ كَأَنَّ اللَّبْحَ مَعَهُ وَهُوَ يَسْتَضِجِبُهُ (حاشیہ السنن علی ابن ماجہ، باب العقیقہ)

مع العلام ای مع ولادتہ عقیقہ ای ذبیحہ مستنونة وہی شاة تلبیح عن المولود اليوم السابع من ولادته سمیت بذلك لأنها تلبیح حين يحلق عقیقہ وهو الشعر الذي يكون على المولود حين يولد من الحلق وهو القطع لأنه يحلق ولا يترك ذكره القاضی وهذا معنی قوله فأهريقوها بسكون الهاء ويقع أي أريقوها عنه دما یعنی اذبحوها عنه ذبیحہ وأميطوا أي أزيلوا وأبعدوا عنه الأذى أي يحلق شعره وقيل بفتح الطاء عن الأوساخ التي تلتصق به عند الولادة وقيل بالفتح وهو حاصل كلام الشيخ العروستى (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقیقہ)

مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَأَحَبُّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْ وَلَدِهِ فَلْيَفْعَلْ (موطا امام محمد

حدیث نمبر ۶۵۸، باب العقیقہ)

ترجمہ: جس کے کوئی بچہ پیدا ہو، اور وہ یہ بات پسند کرے کہ اس بچہ کی طرف سے جانور ذبح کرے، تو اسے چاہئے کہ وہ ایسا کر لے (ترجمہ فتم)

اس حدیث سے عقیقہ کا فرض و واجب نہ ہونا، اور عقیقہ کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔ ۱

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ فَقَالَ "لَا أَحِبُّ الْعُقُوقَ مَنْ وَلَدَ لَهُ مِنْكُمْ مَوْلُودًا فَأَحَبُّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْهُ فَلْيَفْعَلْ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ" (مسند درک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۰، واللہ

لہ، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۸۴۳، باب فی العقیقہ، سنن نسائی حدیث نمبر ۴۲۲۳، مصنف

ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۲۷، مسند احمد حدیث نمبر ۶۸۴۲) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں عقوق (یعنی نافرمانی) کو پسند نہیں کرتا، تم میں سے جس کے کوئی بچہ پیدا ہو، اور وہ اس کی طرف سے قربانی کرنے کو پسند کرے، تو اسے چاہئے کہ بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرے (ترجمہ فتم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ کوئی فرض و واجب اور لازم درجے کا عمل نہیں، بلکہ سنت و مستحب

۱۔ فقال لا أحب العقوق ولكن من أحب أن ينسك عن ولده فليفعل قال أبو جعفر فكان ما في هذين الحديثين قد دل أن أمرها قد رد إلى الاختيار لقوله ﷺ من ولد له مولود فإراد أو أحب أن ينسك عنه فليفعل وكان ما قد روينا قبل ذلك في تأكيد أمرها هو على حسب ما كانت عليه في الجاهلية ثم جاء الإسلام فأقرت على ما كانت عليه في الجاهلية فقلنا بذلك أن ما روى عن النبي ﷺ مما قد خالف ذلك كان طارئا عليه وناسخا له والله الموفق (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله ﷺ فی العقیقہ وهل هو علی الوجوب أو علی الاختیار)

۲۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْ بِهِ"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

درجے کا عمل ہے۔ ۱۔

عقوق کے معنی نافرمانی کے آتے ہیں۔

اور اس حدیث میں حضور ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ ”میں عقوق کو پسند نہیں کرتا“ اس کا مطلب کیا ہے؟ اس سلسلہ میں محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔

اس کا مطلب زیادہ رائج یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے حضور ﷺ کی مراد یہ ہے کہ میں اولاد کے لئے والدین کی نافرمانی کو پسند نہیں کرتا، اور جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی اولاد بڑی ہو کر نافرمانی نہ کرے، تو اسے چاہئے کہ اپنی اولاد کا بچپن میں عقیقہ کرے، کیونکہ عقیقہ نہ کرنے سے اولاد میں نافرمانی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ فالمعنی من ولد له ولد فاحب أن يسك عن ولده اتباعا للشرعة فليفعل وحينئذ لا دلالة له على نفى السنية على أنه لو سلمنا أنه دال على نفى السنية فليس له دلالة على نفى الاستحباب الشرعي بوجه من الوجوه فإنه معلق بالمشيئة البعة إذ لا حرج في تركه فلا يثبت به الإباحة المعراة عن الاستحباب ومع عزل النظر عن ذلك كله نقول: هذا الحديث إن دل على نفى الاستحباب والسنية دل عليه بإشارته وبغيره من الأحاديث دل على الاستحباب بعبارة بل بعضها يدل على الوجوب والاستعنان كما مر ذكرها ومن المعلوم أن العبارة مقدمه على الإشارة. ومن النصوص الدالة على الاستحباب (التعليق الممجد على مؤطا امام محمد، باب الحقيقة)

۲۔ لا يحب الله العقوق أي فمن شاء أن لا يكون ولده عالقا له في كبره فلينبه عنه حقيقة في صغره لأن عقوق الوالد يورث عقوق الولد ولا يحب الله العقوق وهذا توطئة لقوله ومن ولد له الخ، وكرهه أي النبي كره الاسم هذا كلام بعض الرواة أي أنه عليه السلام يستطیع أن یسمى عقیقة لئلا یظن أنها مشقة من العقوق وأحب أن یسمى بأحسن منه من ذبیحة أو نسیكة على دأبه فی تغییر الاسم القبیح إلى ما هو أحسن منه كذا فی النهاية قال الثوري شتى هو كلام غير مسند لأن النبي ذكر العقیقة فی عدة احادیث ولو كان یكره الاسم لعدل عنه إلى غیره ومن عادته تغییر الاسم إذا كرهه أو یشير إلى كراهته بالنهي عنه كقولنا لا تقولوا الاسم للعنب الكرم ونحوه من الكلام، وإنما الوجه فيه أن يقال - یحتمل أن السائل إنما سأله عنها لاشتباه تلغاخه من الكراهة والاستحباب أو الوجوب والندب وأحب أن يعرف الفضيلة فيها ولما كانت العقیقة من الفضيلة بمكان لم یخف على الأمة موقعه من الله وأجابه بما ذكره فيها على أن الذي یخفه الله من هذا الباب هو العقوق لا العقیقة ویحتمل أن یكون السائل ظن أن اشترک العقیقة مع العقوق فی الاضطاق مما یوهن أمرها فأعلمه أن الأمر بخلاف ذلك ویحتمل أن یكون العقوق فی هذا الحديث مستعارا للوالد كما هو حقيقة فی المولود وذلك أن المولود إذا لم یعرف حق أبویه وأبی عن أدائه صار عالقا فجعل أباه الوالد عن أداء حق المولود عقوقا على الاتساع فقال لا یحب الله العقوق أي ترك ذلك من الوالد مع قدرته علیه يشبه إضاعة المولود حق أبویه ولا یحب الله ذلك امر مراقبة، كتاب الصيد والمباح، باب العقیقة

اور اس حدیث میں عقیقہ کو نیک و قربانی فرمانے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ ان جانوروں کے ساتھ جائز اور ضروری ہے، جن کی قربانی جائز ہوتی ہے۔ ۱
اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ (نسائی،

حدیث نمبر ۴۲۲۴، کتاب العقیقہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۰۰۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ کیا
(ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ (مسند ابی

یعلیٰ حدیث نمبر ۱۸۹۰، مسند جابر، واللفظ لہ، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۴۷۱۴) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ کیا
(ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ سنت عمل ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے اس عمل کو انجام دیا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَعُقَّ عَنِ الْفُلَامِ شَاتَانِ، وَعَنِ

السَّجَارِيَةِ شَاةً (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۷۲۹، کتاب العقیقہ، باب فی

العقیقہ : کم عن الفلام، وکم عن السَّجَارِيَةِ)

۱ قلت: هو مختطف فيه حسن الحديث، وفيه انه سماه نسكة ونسكا وهو يعم الابل

والبحر والغنم اجماعا، وفيه دليل لقول الجمهور لا يجرى في العقیقة الا ما يجرى في

الاضحية (اهلاء السنن ج ۱ ص ۱۷، باب العقیقة)

۲ قال الهمي:

www.E-IQRA.info

رواه أبو يعلى، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۷)

ترجمہ: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کرنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)
اس طرح کی مزید احادیث آگے آرہی ہیں۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ الْيَهُودَ تَعْقِي عَنِ الْغُلَامِ، وَلَا تَعْقِي عَنِ الْجَارِيَةِ، فَعَقُّوا عَنِ الْغُلَامِ شَاتَيْنِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً (شعب الایمان للسیفی، حدیث نمبر ۸۲۵۹، السُّعُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ لِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِ، وَاللَّفْظُ لَهُ؛ مسند بزار، حدیث نمبر ۸۸۵۷)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ یہودی لڑکے کا تو عقیقہ کرتے ہیں، اور لڑکی کا عقیقہ نہیں کرتے، پس تم لڑکے کی طرف سے دو بکریوں کے ساتھ عقیقہ کرو، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری کے ساتھ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لڑکی اور لڑکے دونوں کی طرف سے عقیقہ کرنا سنت ہے۔

یہودی تو اگرچہ لڑکے کو اہمیت دیتے ہوں اور لڑکی کو اہمیت نہ دیتے ہوں، مگر اسلام میں لڑکی اور لڑکے کی پیدائش دونوں نعمت ہیں، اور عقیقہ کے جو مقاصد ہیں، ان کی لڑکے اور لڑکی دونوں کو ضرورت ہے۔

اور آگے آتا ہے کہ حضور ﷺ نے نبوت ملنے کے بعد خود اپنا بھی عقیقہ کیا تھا۔

لہذا عقیقہ کا سنت و مستحب ہونا حضور ﷺ کی قولی و فعلی، دونوں قسم کی احادیث سے ثابت ہے، اور اس کے سنت و مستحب ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

البتہ عقیقہ کو اسلام کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق کرنا ضروری ہے، اور اس میں کوئی جاہلانہ و مشرکانہ چیز شامل کرنا جائز نہیں۔

اب مذکورہ اور اس جیسی احادیث سے ثابت شدہ چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ.....: عقیقہ فرض و واجب کی طرح کوئی ضروری حکم تو نہیں لیکن سنت و مستحب عمل ضرور ہے اور

بچہ اور والدین کے حق میں دنیا و آخرت کے اعتبار سے بہت فائدے اور ثواب کی چیز ہے لہذا جس کو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی ہو اس کو عقیقہ کرنا چاہئے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کو فرض، واجب کی طرح ضروری سمجھتے ہیں اور کسی نہ کسی طرح عقیقہ کے لئے انتظام کرتے ہیں خواہ اس کے لئے ان کو قرض ہی کیوں نہ لینا پڑے۔

حالانکہ عقیقہ ایک سنت و مستحب عمل ہے، اس کو فرض و واجب کا درجہ دینا یا فرض، واجب جیسا اس کے ساتھ برتاؤ کرنا اور جب تک عقیقہ نہ ہو جائے اپنے آپ کو گناہ گار سمجھنا غلط ہے، ہر چیز کو اس کے درجہ پر رکھنا ضروری ہے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کو صرف ایک رسی چیز سمجھ کر انجام دیتے ہیں۔
حالانکہ عقیقہ عبادت ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا، لہذا عقیقہ کو عبادت سمجھ کر اللہ کی رضا کے لئے اور سنت طریقہ کے مطابق کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ لوگوں اور خاص کر برادری اور دوست و احباب کے لعن طعن سے بچنے کے لئے کرتے ہیں (نہ کہ اللہ کو راضی کرنے کے لئے اور اس کا حکم سمجھ کر) اور سوچتے ہیں کہ اگر عقیقہ نہ کیا تو لوگ کیا کہیں گے؟

ان لوگوں کو سوچنا چاہئے کہ اگر دنیا میں لوگوں کی لعن طعن سے بچ بھی گئے لیکن آخرت کی رسوائی اور ذلت سے نجات نہ ملی تو کیا فائدہ؟

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ نام و مسمود، شہرت اور اپنا نام اونچا کرنے کے لئے کرتے ہیں۔
جبکہ عبادت میں اگر اخلاص نہ ہو بلکہ جاہ طلبی، نام کمانا اور لوگوں پر اپنی بڑائی ظاہر کرنا اور فوقیت جتلاتا مقصود ہو تو پھر عبادت عبادت نہیں رہتی بلکہ گناہ کا ذریعہ بن جاتی ہے۔

لہذا عقیقہ میں اخلاص ضروری ہے۔

مسئلہ.....: احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح قربانی کے لئے جانور ذبح کرنا ضروری ہے۔

۱۔ قال فی السراج الوہاج فی کتاب الأضحية ما نصه مسألة العقيقة تطوع إن شاء فعلها، وإن شاء لم يفعل (النفوذ النورية فی تنقیح الفتاویٰ التحامیدیة، کتاب الدہالب، باب العقیقة)

اسی طرح حقیقہ میں بھی جانور ذبح کرنا ضروری ہے صدقہ کرنے یا گوشت خرید کر غریبوں کو کھلا دینے سے عقیقہ نہیں ہوتا۔

البتہ بغیر جانور ذبح کئے ہوئے کسی چیز کا صدقہ کرنے اور غریبوں کی مدد کرنے کا الگ ثواب ہے، مگر وہ عقیقہ کے قائم مقام اور حقیقہ کا متبادل نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: حقیقہ قربانی والے جانوروں کے ساتھ مخصوص ہے، پس جس جانور کی قربانی جائز ہے، اس سے عقیقہ بھی جائز ہے، اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں، اس سے عقیقہ بھی جائز نہیں، اس کی مزید تفصیل آگے ”حقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں“ کے ذیل میں آتی ہے۔

حقیقہ کے مقاصد و فوائد

حقیقہ کے سنت و مستحب درجے کی عبادت ہونے کا ثبوت اور اس کے مسائل تو پہلے ذکر کئے جا چکے ہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ حقیقہ کے کیا مقاصد اور فوائد ہیں؟

تو حقیقہ کا سب سے اہم فائدہ اور مقصود تو یہی ہے کہ یہ شریعت کا حکم اور سنت عمل ہے، اور شریعت کے حکم اور سنت عمل میں بے شمار حکمتیں و مصلحتیں اور فوائد اور خوبیاں ہوا کرتی ہیں۔

اور احادیث کی روشنی میں محدثین و فقہائے کرام نے حقیقہ کے کئی مقاصد و فوائد بیان فرمائے ہیں۔

پہلے اس سلسلہ میں حضور ﷺ کا ارشاد ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ آج کل بہت سے لوگ بیماری، پریشانی یا کسی حادثے کے وقت بکرے کے صدقے اور اس کے ذبح کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔

حالانکہ قربانی اور حقیقہ اور حج میں دم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنے کو شریعت نے متعین نہیں کیا۔ کسی پریشانی، مصیبت، یا بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے احادیث میں صدقہ کرنے کی ترغیب آئی ہے، اور صدقہ اس چیز کا دینا چاہیے جس سے غریب کا زیادہ فائدہ ہو۔

لہذا بعض لوگوں کا مصیبت یا پریشانی کے وقت خون بہایا جانے کے بدلے کے عنوان سے جانور کے ذبح کی تخصیص کرنا غلط ہے اور اس میں کئی خرابیاں شامل ہیں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہمارا رسالہ: ”بکرے کے صدقہ کا شرعی حکم“)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْغَلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ (ترمذی، حدیث نمبر ۱۲۴۲، ابواب الاضاحی عن رسول الله ﷺ، باب العقیقۃ بشارۃ، باللفظ لہ، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۳) لے ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن (گروی بندھا ہوا) ہوتا ہے، جو اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے، اور اس کا نام رکھا جائے، اور اس کے بال مونڈوائے جائیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

كُلُّ غُلَامٍ رَهْنٌ بِعَقِيقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى (نسائی حدیث نمبر ۴۲۳۱، باب معنی یق، واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۰۱۳۹)

ترجمہ: ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتا ہے، اس کی طرف سے عقیقہ میں ساتویں دن جانور کو ذبح کیا جائے، اور اس کے سر کے بال مونڈے جائیں، اور اس کا نام رکھا جائے (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں بچے سے مراد نومولود و نوزائیدہ بچہ ہے، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ ۲ اور اس حدیث میں بچے کو عقیقہ کے ساتھ رہن فرمایا گیا ہے، اور رہن اس امانت کو کہا جاتا ہے، جو قرض لینے کے عوض میں دوسرے کے پاس محفوظ رکھی جاتی ہے، اور قرض کی ادائیگی سے اس کو چھڑا لیا جاتا ہے۔

عقیقہ کے ساتھ بچے کے رہن ہونے اور بعض دوسری روایات میں غور و فکر کرتے ہوئے فقہاء و محدثین نے اپنے اپنے طور پر عقیقہ کے کئی مقاصد و فوائد بیان کئے ہیں۔

۱۔ وقال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

وقال الذهبی فی التلخیص: صحیح

۲۔ قوله (كل غلام) أريد به مطلق المولود ذكرًا كان أو أنثى (حاشية السندی علی

النسائی، باب معنی یق)

جن کا خلاصہ نمبر وار ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

(۱)..... بچے کا حصول اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور اس نعمت کے شکرانہ کے لئے عقیقہ مقرر کیا گیا ہے، پس عقیقہ کے ذریعہ سے اس نعمت کے شکر کی ادائیگی ہوتی ہے۔

(۲)..... بچہ کی شکل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جان کا عطیہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عقیقہ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایک جان پیش کر کے شکر ادا کیا جاتا ہے، جیسا کہ قربانی میں، اور اسی وجہ سے قربانی کی طرح عقیقہ میں عیب سے پاک صحیح سالم جانور ضروری ہے۔

البتہ قربانی سنوی یعنی سالانہ عبادت ہے، اور عقیقہ عمری یعنی عمر بھر میں ایک مرتبہ کی عبادت ہے۔ ۱

(۳)..... عقیقہ بچے کے اوپر شیطان کے تسلط سے خلاصی اور نجات و حفاظت کا ذریعہ ہے۔ ۲

(۴)..... اولاد کا عقیقہ کرنے کی برکت سے بچہ میں والدین کی نافرمانی کے جذبے سے خلاصی حاصل ہوتی ہے۔ ۳

(۵)..... بچے کی آفات اور بلیات سے سلامتی اور اچھے طریقہ پر نشو و نما عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتی ہے، اور عقیقہ کے ذریعہ سے وہ آفات و بلیات سے چھٹکارا حاصل کرتا

۱۔ والسر فی العقیقہ أن الله أعطاكم نفسا، فقبروا له أنعم أيضا بنفس، وهو السر في الأضحية. ولذا اشترطت سلامة الأعضاء في الموضعين، غير أن الأضحية سنوية، وتلك عمر بقر فليس الباري شرح البخاري، كتاب العقیقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقیقة

۲۔ لا يقال لمن يشفع في غيره مرهون فالأولى أن يقال إن العقیقة سبب لانفكاكه من الشيطان الذي طعنه حال غروجه فهي تخلص له من حبس الشيطان له في أسرهِ ومنعه له من سعيهِ في مصالح آخرته (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۵۸۱۹)

۳۔ لا يحب الله العقوق أي فمن شاء أن لا يكون ولده عاقلا له في كبره فليذبح عنه عقیقة في صغره لأن عقوق الوالد يورث عقوق الولد ولا يحب الله العقوق وهذا توطئة لقوله ومن ولد له الخ (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقیقة)

اور محفوظ ہو جاتا ہے، اور اس کی نشوونما بہتر طریقہ پر ہوتی ہے۔

(۶)..... اگر بچہ بچپن میں فوت ہو جائے، تو حقیقہ کی وجہ سے آخرت میں والدین کے

حق میں بچہ کی طرف سے شفاعت حاصل ہونے کے زیادہ امکانات ہوتے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اور اگرچہ بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے بغیر بچے کے فوت ہو جانے کی صورت میں والدین اس کی شفاعت سے محروم رہتے ہیں، مگر محرمی کا قول دلائل کی زور سے کمزور معلوم ہوتا ہے، کیونکہ متعدد احادیث میں بچپن میں اولاد کے فوت ہونے کی صورت میں شفاعت کے حصول کو صبر و احتساب پر مطلق کیا گیا ہے، نہ کہ حقیقہ پر۔ اور یہ احادیث ہم پہلے اس کتاب کے مقدمہ میں ذکر کر چکے ہیں۔

نیز بعض نے مرجہن کے لفظ سے حقیقہ کے لزوم و وجوب پر استدلال کیا ہے، مگر کیونکہ متعدد احادیث میں حقیقہ کے لزوم کی نفی پائی جاتی ہے، اس لئے یہ قول بھی دلائل کی رو سے راجح معلوم نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الغلام مرتہن بضم الميم وفتح الهاء أى مرهون بعقيقته يعنى أنه محبوب من سلامته عن الآفات بها أو أنه كالشيء المرهون لا يتم الاستمتاع به دون أن يقابل بها لأنه نعمة من الله على والديه فلا بد لهما من الشكر عليه وقيل معناه أنه معلق شفاعته بها لا يشفع لهما أن مات طفلاً ولم يعق عنه فى شرح السنة قد تكلم الناس فيه وأجودها ما قاله أحمد بن حنبل معناه أنه إذا مات طفلاً ولم يعق عنه لم يشفع فى والديه وروى عن لقادة أنه يحرم شفاعتهم قال الشيخ العرويشى ولا أخرى بأى سبب تمسك ولفظ الحديث لا يساعد المعنى الذى أتى به بل بينهما من الممانعة ما لا يخفى على عموم الناس فضلاً عن خصوصهم والحديث إذا استعمل معناه فأقرب السبب إلى إيضاحه استيفاء طرقة فإنها قلما تخلو عن زيادة أو نقصان أو إشارة بالألفاظ المتخلف فيها رواية فيستكشف بها ما أبهم منه وفى بعض طرق هذا الحديث كل غلام رهينة بعقيقته أى مرهون والمعنى أنه كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه والنعمة إنما تعم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفة الشكر فى هذه النعمة ما سنه ليه النبيه وهو أن يعق عن المولود شكر الله تعالى وطلبها لسلامة المولود ويحتمل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعت المحبوب رهينة بالعقيقة وهذا هو المعنى (مراقبة، كتاب الصيد والذباح، باب العقيقة)

(رہین) أى مرهون وللناس فيه كلام فمن أحمد هذا فى الشفاعه یرید أنه إذا لم يعق عنه فمات طفلاً لم يشفع فى والديه وفى النهاية أن العقيقة لازمة له لا بد منها فشيء المولود فى لزومها له وعدم انفكاكه منها بالرهن فى يد المرتہن وقال العرويشى أى أنه كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع به دون فكه والنعمة إنما تعم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفته والشكر فى هذه النعمة ما سنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أن يعق عن المولود شكراً لله تعالى وطلبها لسلامة المولود ويحتمل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعت المحمود رهينة بالعقيقة (حاشية السندی على النسائی، باب معنى يعق)

عقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں کے احکام

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقیقہ میں سنت یہ ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو جانور (یعنی دو بکری، دو بکریاں، دو بھیڑ، یا دو دونے) ذبح کئے جائیں۔

اور لڑکی کی طرف سے ایک جانور ذبح کیا جائے۔

البتہ اگر کسی کو لڑکے کے عقیقہ میں دو جانوروں کی گنجائش نہ ہو، تو اس کو ایک جانور سے بھی عقیقہ کرنے کی احادیث سے گنجائش ملتی ہے۔

اس سلسلہ میں چند احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

السُّنَّةُ عَنِ الْعَلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ (مصنف ابن ابی شیبہ

حدیث نمبر ۲۴۷۳۰، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقہ : کم عن العلام ، و کم عن

الجاریہ)

ترجمہ: بیٹے کی طرف سے دو بکریاں ایک جیسی اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے

عقیقہ کرنا سنت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت اسماعیل بن یزید بن سکین انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

" اَلْعَقِيقَةُ عَنِ الْعَلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ " (مسند احمد

حدیث نمبر ۲۷۵۸۲) ۱

ترجمہ: بیٹے کی طرف سے دو بکریاں ایک جیسی اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے

عقیقہ ہے (ترجمہ ختم)

ایک جیسی سے مراد عمر اور اوصاف میں ایک جیسی ہونا ہے، کہ دونوں عمر میں مکمل اور عیب سے پاک

ہوں۔ ۱

اور ابن ابی عامر نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

اَلْعَقِيْقَةُ حَقٌّ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ (الاحاد والمثنى لابن ابی

عاصم حدیث نمبر ۲۹۶۲)

ترجمہ: عقیقہ حق ہے، بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری

(ترجمہ ختم)

بکری سے تروادہ ہر وہ جانور مراد ہے، جو قربانی میں جائز ہے، خواہ دنبہ ہو، یا بھیڑ، جیسا کہ دوسری

احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لِلْغُلَامِ عَقِيْقَتَانِ وَلِلْجَارِيَةِ

عَقِيْقَةٌ " (شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۱۰۴، باب بیان مشکل ما

روی عن رسول الله ﷺ فيما يذبح عن المولود الذكر يوم سابعه هل هو شاة أو شاتان،

واللفظ لغة، مسند البزار حدیث نمبر ۵۱۵۷، المعجم الكبير للطبرانی حدیث

نمبر ۱۱۱۶۳) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکے کے دو عقیقے ہیں، اور لڑکی کا ایک عقیقہ (ترجمہ ختم)

۱۔ اے معاویہ بن ابی السن والحسن أو معاذلتان لما يجب في الزكاة في الأضحية من

الأسنان مذهب حنن من قولهم كذا الرجل بين بعيرين إذا وجأ في لبة هذا ثم لبة ذاك

فبحرهما معا ذكره الزمخشري وزاد أو مكافئتان دفعا لورهم أن يتجن في أحديهما

ويهون أمرهما فبين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب

الأضحية (فيض القدير للمناوي تحت حدیث رقم ۵۶۲۳)

۲۔ قال الهيمى:

رواه البزار والطبرانی في الكبير وفيه عمران بن عينة وثقة ابن معين وابن حبان وفيه

ضعف (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۸)

وقال الالبانی:

قلت: وطريق الطحاوی سالمه منه (ارواء الغلیل للالبانی تحت حدیث رقم ۱۱۶۶)

دوا اور ایک عقیقہ ہونے سے مراد دوا اور ایک جانور ہیں، کہ لڑکے کے عقیقے میں دو جانور ہیں، اور لڑکی کے عقیقے میں ایک جانور۔

اور حضرت ام کرز رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ:

عَنِ الْفَلَامِ سَاتَانٍ وَعَنِ الْأَنْطَى وَاحِدَةً وَلَا يَضُرُّكُمْ ذُكْرَانَا كُنْ أَمَ إِنَّا نَأْتَا (ترمذی، حدیث نمبر ۱۴۳۵، ابواب الاضاحی، باب ما جاء فی العقیقة، واللفظ له،

نسائی حدیث نمبر ۴۲۲۸، مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۳۷۳، مسند بک حاکم

حدیث نمبر ۷۶۹۸) ۱۔

ترجمہ: لڑکے کی طرف سے دوا اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ہے، اور تمہارے لئے اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ جانور خر ہو یا مادہ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ میں جو جانور ذبح کیا جائے، اس کے لئے خر (مثلاً بکرا) یا مادہ (مثلاً بکری) ہونا ضروری نہیں، بلکہ خر اور مادہ دونوں قسم کے جانوروں سے عقیقہ جائز ہے۔ ان قولی احادیث (یعنی حضور ﷺ کے ارشادات و فرمودات) سے معلوم ہوا کہ لڑکے کے عقیقہ میں دو جانور، اور لڑکی کے عقیقہ میں ایک جانور ذبح کرنا سنت ہے۔

عورت کو شریعت نے کئی چیزوں میں مرد کے مقابلے میں آدمی حیثیت دی ہے، چنانچہ مرد کے مقابلے میں عورت کی گواہی آدمی ہے، بیٹے کے مقابلے میں بیٹی کو وراثت آدمی ملتی ہے، وغیرہ وغیرہ۔

اس لیے اسی آدھ آدھ کے اصول کے مطابق لڑکی کی طرف سے ایک جانور اور لڑکے کی طرف سے دو جانور رکھے گئے ہیں۔ ۲۔

۱۔ قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

۲۔ (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة لانه سبحانه فاضل بين الذكر والأنثى في الإرث والدية والشهادة والعق فكلذا العق ولا يعارضه أن فاطمة ذهبت عن الحسن والحسين كبشا كبشا لأن النسي ﷺ ذهب عن كل واحد كبشا وذهبت أمهما عنهما كبشين والقصاره في الأخبار على الشياه يلهم أنه لا يجزء غيرهما ولو أعلى كالإبل والبقر وبه صرح جمع لكن نقل عن مالك أنه كان يعوق بجزور (بعض القدير للمناوى تحت حديث رقم ۵۶۲۳)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِكُشَيْبٍ
كُشَيْبٍ (نسائی، حدیث نمبر ۴۲۳۰، کتاب العقیقة، باب کم یعق عن الجارية)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے دو
دومینڈھوں کے ساتھ عقیقة کیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

"أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
كُشَيْبَيْنِ اثْنَيْنِ مِثْلَيْنِ مُتَكَافِئَيْنِ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۷) ل
ترجمہ: نبی ﷺ نے حضرت حسن اور حسین کی طرف سے عقیقة فرمایا، دونوں میں سے
ہر ایک کی طرف سے دو مینڈھے ایک جیسے اور برابر کے ڈنچ فرمائے (ترجمہ ختم)
ان فعلی احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما دونوں میں سے
ہر ایک کا عقیقة دو دو مینڈھوں سے فرمایا تھا۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ، عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بِكُشَيْبٍ
(مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۲۸۷۶، مسند انس، واللفظ لله، شرح مشکل الآثار
للطحاوی حدیث نمبر ۱۰۳۸) ۲

۱۔ قال اللہمی تحت هذا الحديث: سوار أبو حمزة ضعيف

وقال الہیعی:

سوار بن داود أبو حمزة ، وثقه أحمد وابن حبان وابن معين ، ولہ ضعف (مجمع
الزوائد ج ۵ ص ۲۰۱)

وقال الالبانی:

قلت: ولا بأس به في الشواهد (ارواء الغلیل للالبانی، تحت حدیث رقم ۱۱۶۳)

۲۔ قال الہیعی:

رواه أبو یعلیٰ ، والبخاری باختصار ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۷)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے (مجموعی طور پر) دو مینڈھوں کے ساتھ عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے عقیقہ میں ایک ایک مینڈھا ذبح فرمایا تھا۔

اس کے بارے میں تفصیل اگلی حدیث کے بعد آتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ كَبْشًا وَعَنِ الْحُسَيْنِ كَبْشًا " (شرح مشکل الآثار للخطاوی حدیث نمبر ۱۰۳۹، باب بیان مشکل ماری عن رسول اللہ ﷺ فیما یلبح عن المولود الذکر یوم سابعه هل هو شاة او شاتان، واللفظ له، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۸۴۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کی طرف سے ایک مینڈھے سے اور حضرت حسین کی طرف سے ایک مینڈھے سے عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اس سے پہلی احادیث میں دو دو مینڈھوں کے ذبح کرنے کا ذکر تھا، اور مذکورہ روایات میں ایک ایک مینڈھے کا ذکر ہے۔

اس سلسلہ میں محدثین نے فرمایا کہ اگرچہ ایک ایک مینڈھے یا بکری سے بھی لڑکے کا عقیقہ جائز ہے، اور ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مینڈھے کو ساتویں دن ذبح کیا ہو، اور ایک ایک مینڈھے کو کسی اور دن ذبح کیا ہو۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ درج ذیل روایت سے اس مفہوم کی تائید ہوتی ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ " أَمَرَ بِرَأْسِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ ابْنَيْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَوْمَ سَابِعِهِمَا لِلْحَلْقِ، ثُمَّ تَصَلَّقِي بِوَلَدِهِ لَيْثَةً، وَلَمْ يَجْعَلْ ذَنْبًا " (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۲۵۱۱، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۲۷، سنن البيهقي حدیث نمبر ۱۹۷۴۸)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الكبير والوسط والبخار وفي إسناده الكبير ابن لهيعة وإسناده حسن وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۷)

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مینڈھا خود ذبح فرمایا ہو، اور ایک ایک مینڈھا حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کو ذبح کرنے کا حکم فرمایا ہو۔

پس جن روایات میں دو دو مینڈھوں کا ذکر کیا گیا، ان میں دونوں مینڈھوں کو جمع کیا گیا (یعنی جو ساتویں دن ذبح کیا گیا، اس کو بھی، اور جو کسی اور دن ذبح کیا گیا، اس کو بھی، یا جو حضور ﷺ نے ذبح کیا، اس کو بھی، اور جو حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما نے ذبح کیا، اس کو بھی) اور دوسری روایات میں ان دونوں کو جمع نہیں کیا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۔

بہر حال اگر کسی کو بیٹے کی طرف سے دو جانور ذبح کرنے کی حیثیت نہ ہو، تو اس کے لئے ایک جانور سے بھی حقیقہ کرنے کی گنجائش ملتی ہے۔ ۲۔

اور اسی طرح اگر کسی بیٹے کے حقیقہ میں ایک دن میں دونوں جانوروں سے حقیقہ کی وسعت نہ ہو، تو دونوں جانوروں کو الگ الگ دنوں میں بھی حقیقہ میں ذبح کرنے کی گنجائش ہے۔

مذکورہ اور اس جیسی احادیث و روایات سے فقہائے کرام نے جو مسائل اخذ کئے ہیں، اب ان کا ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ.....: حقیقہ کے جانور کا حکم قربانی کے جانور کی طرح ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے حقیقہ کو نسک اور قربانی سے تعبیر فرمایا ہے (جیسا کہ پہلے احادیث میں گزرا) اس لئے حقیقہ بھیڑ، دنبہ اور بکری و بکرے کے علاوہ ان جانوروں سے بھی جائز ہے، جن کی قربانی جائز ہے، مثلاً گائے، بیل، بھینس اور اونٹ۔ جن جانوروں سے حقیقہ کرنا جائز ہے، ان کے نام یہ ہیں:

اونٹ، اونٹنی، گائے، بیل، بھینس، بھیڑ، مینڈھا، بکری، بکرا، دہی، دنبہ۔

۱۔ والحدیث یحتمل أنه لبان الجواز فی الاکتفاء بالآقل أو دلالة علی أنه لا یلزم من ذبح الشاتین أن یکون فی یوم السابع فیمکن أنه ذبح عنه فی یوم الولادة کبشا و فی السابع کبشا وبه یحصل الجمع بین الروایات أو عق النبی من عنده کبشا وأمر علیا أو فاطمة بکبش آخر فنسب إلیه أنه عق کبشا علی الحقیقة وکبشین مجازا والله أعلم (مرقاۃ، کتاب الصيد والدہاتح، باب العقیقة)

۲۔ وروی: عَنْ ابْنِ عُمرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: عَنْ الْجَارِيَةِ وَعَنِ الْغُلَامِ، حَاشَا، حَاشَا. (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۷۳۱)

اور ایک بڑا جانور (یعنی گائے، بیل، بھینس اور اونٹ) کا ساتواں حصہ ایک چھوٹے جانور (یعنی بھیڑ، دنبے اور بکری) کے قائم مقام ہے۔

اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں اس سے عقیقہ بھی درست نہیں۔

لہذا عقیقہ صرف اسی جانور کو ذبح کر کے کیا جاسکتا ہے جس کی قربانی کی جاسکتی ہے، اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں، خواہ اس وجہ سے کہ وہ قربانی کا جانور نہ ہو (جیسا کہ ہرن، مرغی وغیرہ) یا وہ عیب دار جانور ہو، یا مقررہ عمر سے کم ہو، تو اس جانور سے عقیقہ کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ وہ جانور کتنا زیادہ قیمتی اور اس کا گوشت کتنا ہی لذیذ ہو یا گھر میں پالا ہوا ہو۔ لہذا نیل گائے، ہرن، گھوڑے، خرگوش، مرغ، بٹخ، آئدے وغیرہ سے عقیقہ کرنا صحیح نہیں۔ ۱

مسئلہ..... احادیث کی رو سے بڑے جانور کے مقابلہ میں چھوٹے جانور یعنی بکری و بکرے، اور مینڈھے و دنبے سے عقیقہ کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔ ۲

۱۔ قلت: هو مختلف فيه حسن الحديث، وفيه انه سماه نسكة ونسكا وهو يوم الابل والبقر والهنم اجماعا، وفيه دليل لقول الجمهور لا يجزئ في العقيقة الا ما يجزئ في الاضحية. فلا يجزئ فيه ما دون الجذعة من الضأن ودون النعنة من المعز، ولا يجزئ فيه الا السليم من العيوب، لانه سماه نسكا فلا يجزئ فيه الا ما يجزئ في النسك (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۷۱، باب العقيقة، بتفہیم یسیر)

(والغالب) المجزء في العقيقة هو المجزء في الاضحية فلا تجزء دون الجذعة من الضأن أو النعنة من المعز والابل والبقر هذا هو الصحيح المشهور وبه قطع الجمهور..... قال المصنف والاصحاب ويشترط سلامتها من العيوب التي يشترط سلامة الاضحية منها اتفاقا واختلافا ولا اختلاف في اشتراط هذا الا أن الرافعي قال أشار صاحب العدة إلى وجه مسامح بالعيوب هنا (المجموع شرح المذهب للنووي، باب العقيقة)

۲۔ والكلام انما هو في الاجزاء واما الافضية فلا شك انها في الغنم لحديث عائشة المذكور في المتن، ولما روينا من طريق عبد الرزاق قال أخبرنا بن جرير قال أخبرنا يوسف بن ماهك قال دخلت أنا وابن مليكة على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر وولدت للمسلم بن الزبير غلاما فقلت هلا عقلت جزورا على ابنك فقالت معاذ الله كانت حمى عائشة تقول على الغلام شاتان وعلى الجارية شاة..... فان غاية ما فيه كون الشاة فيها الفضل، والله تعالى اعلم..... قلت وينبغي ان يكون الافضل في الغلام الكرش لما ورد في عقيقة الحسن والحسين رضي الله عنهما، والشاة يوم الذكر والانثى جميعا (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۷۱، باب العقيقة، بتفہیم یسیر)

مسئلہ.....: اونٹ، اونٹنی کی عمر کم از کم پانچ سال، گائے، بیل، بھینس، بھینسے کی عمر کم از کم دو سال اور باقی جانوروں (بکرا، بکری، دنبہ، دنبہ، دنبی، مینڈھا، بھیڑ) کی عمر کم از کم ایک سال ہونا ضروری ہے۔

اور جس جانور کی عمر اس سے زیادہ ہو جس کا ذکر کیا گیا یعنی اونٹ، اونٹنی پانچ سال سے زیادہ، گائے، بیل، بھینس، بھینسا دو سال سے زیادہ، بکرا بکری وغیرہ ایک سال سے زیادہ، اس کی بھی قربانی اور عقیقہ جائز ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بھیڑ یا دنبہ چکیتی دار ہو یا بے چکیتی اگر چھ ماہ یا زیادہ کا ہو اور اس قدر صحت مند، موٹا تازہ ہو کہ دیکھنے میں پورے سال کا معلوم ہوتا ہو جس کی پہچان یہ ہے کہ اگر سال کی بھیڑوں، دنبوں میں چھوڑ دیا جائے تو دیکھنے والا ان میں عمر کا فرق نہ کر سکے تو سال سے کم عمر ہونے کے باوجود اس سے عقیقہ جائز ہے، اور اگر چھ ماہ سے کم عمر ہو تو پھر اس سے کسی صورت میں عقیقہ درست نہیں، خواہ بظاہر کتنا ہی بڑا اور صحت مند ہو۔

مسئلہ.....: اگر جانور کی عمر کا پوری ہونا یقینی طور پر معلوم ہو، مثلاً جانور اپنے سامنے پیدا ہوا ہو، تو جب تو کوئی شبہ والی بات نہیں، اور اگر جانور دوسرے سے خریدا جا رہا ہے، اور جانور فروخت کرنے والا عمر پوری بتاتا ہے اور ظاہری حالات سے بھی اس کے بیان کا غلط ہونا معلوم نہیں ہوتا جس کی وجہ سے دل مطمئن ہو جاتا ہے تو اس پر اعتماد کرنا جائز ہے (مسائل قربانی بحیرہ از مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ)

مسئلہ.....: سنت تو یہی ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو جانور (بکری، بھیڑ، دنبہ وغیرہ) اور لڑکی کی طرف سے ایک جانور (بکری، بھیڑ، دنبہ وغیرہ) ذبح کیا جائے، لیکن اگر کسی کو زیادہ توفیق نہیں اس

۱۔ ولا يكون فيه دون الجذع من الضأن والقي من المعز ولا يكون فيه إلا السليمة من العيوب ؛ لأنه إراقة دم شرعا كالأضحية ولو قدم يوم الذبح قبل يوم السابع أو أخره عنه جاز إلا أن يوم السابع أفضل (المقوود النونية في تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

ولا يجزء فيه ما دون الجذع من الضأن ودون النعبة من المعز ولا يجزء فيه إلا السليم من العيوب لأنه إراقة دم بالشرع لما اعتبر فيه ما ذكرناه كالأضحية (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۶، ۴۳۷، باب العقيقة)

لئے اس نے لڑکے کی طرف سے ایک ہی بکری، یا بھیڑ یا دنبہ سے عقیقہ کیا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مگر ایک بکری، یا ایک بھیڑ، یا ایک دنبہ میں ایک سے زیادہ بچوں کا عقیقہ جائز نہیں۔ ۱۔
مسئلہ.....: لڑکے کے دو جانوروں سے عقیقہ کرنے میں سنت و مستحب یہ بھی ہے کہ دونوں جانور برابر جوڑ کے ہوں، یعنی قد و قامت اور صورت و شکل کے لحاظ سے دونوں جانوروں میں جتنی مشابہت و مماثلت ہو، یہ بہتر ہے۔

لیکن ضروری نہیں، لہذا اگر دونوں میں کچھ فرق ہو، مگر دونوں جانور اس قابل ہوں کہ ان کی قربانی جائز ہو جاتی ہو، تو ان کے ذریعہ سے بھی عقیقہ کرنا جائز ہے۔

پس اگر ایک بکرا ہے، اور ایک بکری، یا ایک بھیڑ یا دنبہ ہے، اور دوسرا بکری یا بکرا یا رنگ و جسامت میں باہم مختلف ہیں، تو بھی عقیقہ درست و جائز ہے۔ ۲۔

۱۔ ثم إذا أراد أن يعق عن الولد، فإنه يذبح عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة؛ لأنه إنما شرع للسرور بالمولود وهو بالغلام أكثر ولو ذبح عن الغلام شاة وعن الجارية شاة جاز؛ لأن (النبي ﷺ) عق عن الحسن والحسين كبشا كبشا (الْعُقُودُ الْمَرْبُوءَةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

والسنة أن يذبح عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة لما روت أم كرز قالت سألت رسول الله ﷺ عن العقيقة فقال للغلام شاتان مكافئتان وعن الجارية شاة ولأنه إنما شرع للسرور بالمولود والسرور بالغلام أكثر فكان الذبح عنه أكثر وإن ذبح عن كل واحد منهما شاة جاز لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال عاق رسول الله ﷺ عن الحسن شاة جاز لما روى ابن عباس رضي الله عنه قال (عاق رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين عليهما السلام كبشا كبشا) (المجموع شرح المذهب للنووي، باب العقيقة) السنة أن يعق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة فإن عاق عن الغلام شاة حصل أصل السنة لما ذكره المصنف ولو ولد له ولدان فليذبح عنهما شاة لم تحصل العقيقة (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۹، باب العقيقة)

۲۔ ومن عن الذكر شاتان مستعینان وعن الأنثى واحدة وعن الغنم المشكل واحدة والاحتياط لشاتان (الْعُقُودُ الْمَرْبُوءَةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

فالمستحب أن تكون الشاتان معتمالتين؛ لقول النبي ﷺ: "شاتان مكافئتان". وفي

﴿بقرہ حاشیہ ۱﴾

مسئلہ.....: اگر کوئی بچہ خنثی مشکل پیدا ہو، (یعنی اس میں مرد و عورت میں سے کسی ایک کی علامات غالب نہ ہوں) تو اس کی طرف سے عقیقہ میں ایک جانور ذبح کرنا کافی ہے، اور احتیاطاً دو ذبح کرنا بہتر ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر بڑا جانور یعنی گائے، بھینس اور اونٹ وغیرہ پورا کا پورا، ایک لڑکی یا ایک لڑکے کے عقیقہ میں ذبح کیا جائے، تو بھی نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ بعض فقہاء کی تصریح کے مطابق افضل ہے۔ اور اس میں بھی اونٹ کی فضیلت زیادہ اور پھر گائے، بیل، بھینس کی فضیلت ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: اگر ایک بڑے جانور (اونٹ، بھینس، گائے) میں ایک سے زیادہ بچوں کا عقیقہ کیا جائے، تو بھی جائز ہے۔

جبکہ اس کی رعایت کی جائے کہ ایک بڑے جانور کو سات بکریوں کے قائم مقام سمجھ کر اس میں بچوں کے عقیقہ کے حصے ڈالے جائیں۔

اور اگر اس بڑے جانور میں سارے حصے عقیقہ کے نہ ہوں، بلکہ بعض لوگ کسی دوسری عبادت کی نیت سے شامل ہوں، مثلاً عید الاضحیٰ کی قربانی کی نیت سے، یا حج کی قربانی (دم شکر) کی نیت سے،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

روایۃ "مفلان" قال أحمد: یعنی معمالثین، لقول النبی ﷺ "شأتان مکافتان" وفي رواية "مفلان". " (المعنى لابن قدامة ج ۲۲ ص ۵)

(عن الفلام شأتان مکافتان) أي معساويان في السن والحسن أو معادلان لما يجب في الزكاة في الأضحية من الأسمان مذبحان من قولهم كافأ الرجل بين بعيرين إذا وجأ في لبة هذا ثم لبة ذاك فصحهما معا ذكره الزمخشري وزاد أو مكافتان دفعاً لوجه أن يعجن في أحدهما ويهون أمرهما فبين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب الأضحية (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۵۶۲۳)

۱۔ ويسن عن الذكر شأتان معساويان وعن الأنثى واحدة وعن الغنم المشكل واحدة والاحياط لثنتان (الْمَقْشُودُ الْحَرْثِيَّةُ فِي تَنْقِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِلِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

۲۔ (وأما) الأفضل ففيه وجهان (أصحهما) البدنة ثم البقرة ثم جذعة الضأن ثم ثنية المعز كما سبق في الأضحية (والثاني) الغنم أفضل من الإبل والبقر للحديث السابق (عن الفلام شأتان وعن الجارية شاة) ولم ينقل في الإبل والبقر شيء والمذهب الأول (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۰، باب العقيقة)

اور حساب کے اعتبار سے سات حصوں سے زیادہ نہ ہوں، تو بھی جائز ہے۔ ۱۔
اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ کے دنوں میں بھی قربانی کے بڑے جانور میں حقیقہ کا حصہ ڈالنا جائز ہے، البتہ اس میں حقیقہ کے مستحب وقت کی رعایت کا ثواب نہ ملے گا (امداد الاحکام جلد ۱ صفحہ ۲۲۸) مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ حقیقہ کا جانور ہر قسم کے عیب اور نقص سے خالی ہو، تاکہ بچہ اور تومولود کی طرف سے بطور حقیقہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اچھی اور عمدہ صحیح سالم چیز پیش کی جاسکے۔

البتہ بعض عیب ایسے ہیں کہ اگر وہ جانور میں موجود ہوں تو وہ حقیقہ کی ادائیگی میں مانع نہیں، مثلاً جانور کا بھینکا ہونا، پیدائشی سینک نہ ہونا یا کسی سینک کا اس طرح ٹوٹ جانا کہ اس کی ینگ باقی ہو، یا قدرتی طور پر کان کا چھوٹا ہونا، یا کچھ دانتوں کا ٹوٹا ہوا ہونا، مگر چارہ کھانے کے قابل ہونا، یا ٹانگ میں کچھ لنگڑاپن ہونا، یا جانور کا بانجھ ہونا وغیرہ، اس قسم کے عیب دار جانوروں کو حقیقہ میں ذبح کرنے سے حقیقہ ادا ہو جاتا ہے۔

اور جانور میں بعض عیب وہ ہیں کہ وہ حقیقہ کی ادائیگی میں مانع ہیں، مثلاً کسی جانور کے ایک یا دونوں سینک جڑ سے اکڑ گئے ہوں، یعنی اندر کی ینگ اور گودا بھی ختم ہو گیا ہو، یا جانور کی دم نہ ہو (سوائے چکتی وارد نہ بنے کے، کہ اس کی چکتی دم کے قائم مقام ہے)

یا کسی جانور کو نظر نہ آتا ہو، یا جانور کے دونوں یا ایک کان بالکل نہ ہوں، یا کان کا تہائی سے زیادہ حصہ کٹا ہوا ہو، یا جس جانور کے بالکل دانت نہ ہوں، یا اتنے زیادہ گریا گھس گئے ہوں، کہ وہ چارہ کھانے پر قادر نہ ہو، یا جس کا ایک پاؤں کٹا ہوا ہو، یا اس قدر لنگڑا ہو کہ وہ چل کر قربان گاہ تک نہ پہنچ

۱۔ ولو ذبح بقرة أو بدنة من سبعة أولاد أو اشترك فيها جماعة جاز سواء أرادوا كلهم العقيقة أو أراد بعضهم العقيقة (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۹، باب العقيقة)

بعضہ و احصار و جزاء صید و حلق و متعة و قران و خلافا لفر، لأن المقصود من الكل القرية، وكذا لو أراد بعضهم العقيقة من ولد قد ولد له من قبل لأن ذلك جهة التقرب بالشكر على نعمة الولد ذكره محمد (رد المحتار، كتاب الاضحية)

وان أراد أحدهم العقيقة من ولد ولد له من قبل جاز، لأن ذلك جهة التقرب إلى الله بالشكر على ما أنعم من الولد كما ذكر محمد في نواذر الضحايا (تبين الحقائق،

سکتا ہو۔ ۱

اس قسم کے عیب والے جانور کو عقیقہ میں ذبح کرنے سے عقیقہ ادا نہیں ہوتا۔
اگر جانور میں کوئی عیب ہو، اور اس کے بارے میں مسئلے کا علم نہ ہو، تو اس کی تفصیل بتلا کر کسی مستند اہل علم سے مسئلہ معلوم کر لینا چاہئے۔ ۲

مسئلہ.....: جانور کو ذبح کے لئے لایا گیا اور ذبح کے وقت گمراہ ہوئے کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا کہ جس کی وجہ سے عقیقہ جائز نہیں ہوتا، مثلاً اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی، تو اس جانور کو عقیقہ میں ذبح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ.....: خصی کئے ہوئے بکرے و مینڈھے سے عقیقہ کرنا جائز ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے خصی کئے ہوئے مینڈھے سے قربانی فرمائی ہے۔ ۳

مسئلہ.....: عقیقہ کی نیت سے جو جانور خریدا گیا، اُس کو خاص عقیقہ میں ذبح کرنا واجب نہیں، لہذا کسی ضرورت سے اس کے بجائے کوئی دوسرا جانور کرنا چاہیں، تو جائز ہے (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۲۰۷)۔
مسئلہ.....: احادیث میں بچہ اور بچی کی طرف سے عقیقہ کرنے کا حکم والدین اور سرپرستوں کو خطاب کر کے دیا گیا ہے، اور عقیقہ میں مال خرچ ہوتا ہے، اس لئے اس کا حکم بچہ کے نان و نفقہ کی طرح سے ہو گیا، اور اسی وجہ سے جس طرح بچے کا نان و نفقہ والد کے ذمے ہے اسی طرح عقیقہ کے اخراجات بھی والد ہی اپنے مال سے ادا کرے گا (بالا یہ کہ کوئی اور اپنی خوشی سے اپنا مال خرچ کرے) اور بچے کا مال (جو اس کی ملکیت میں ہو) عقیقہ کے لئے استعمال نہیں کیا جائے گا۔ ۴

۱۔ البتہ جو چلنے پر قادر ہو، یعنی چمچھا پاؤں بھی زمین پر رکھتا ہو اور چلنے میں اس سے مدد لیتا ہو، وہ جائز ہے۔

۲۔ ہماری کتاب ”ذوالحجہ اور قربانی کے فضائل و احکام“ میں بھی تفصیل ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ محمد رضوان۔

۳۔ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْبَيْتِ كَبْشَيْنِ أَلْوَكَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مُوَجَّأَيْنِ (ای خصمین)

(ابوداؤد حدیث نمبر ۲۷۹۷ کتاب الضحایا، باب ما یستحب من الضحایا، و اللفظ لہ،

ابن ماجہ کتاب الاضاحی، مسند احمد)

۴۔ (الناسخہ) قال أصحابنا إنما یحق عن المولود من تلزمه نفقته من مال العاق لا من

مال المولود قال الدارمی والاصحاب فان حق من مال المولود ضمن العاق (المجموع

شرح المہذب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقہ)

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کا جانور خریدنے میں حرام رقم استعمال کرتے ہیں جو کہ سراسر ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حرام مال پیش کرنا گناہ ہے۔ لہذا عقیقہ میں حلال مال استعمال کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: اگر کسی کا اپنا عقیقہ نہیں ہوا تو وہ اپنی اولاد کا عقیقہ کر سکتا ہے یعنی اولاد کا عقیقہ کرنے کے لئے خود اپنا عقیقہ ہونا ضروری نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کسی نے اپنے بڑے بچے کا عقیقہ نہیں کیا اور چھوٹے کا کر دیا تب بھی کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر اللہ نے توفیق دی ہے تو سب کا کر دینا افضل ہے۔

عقیقہ کا وقت

عقیقہ اگرچہ بچے کی پیدائش کے فوراً بعد کرنا بھی جائز ہے، مگر افضل یہ ہے کہ پیدائش کے ساتویں دن کیا جائے، یا پھر چودھویں دن اور یا پھر اکیسویں دن اور اس کے بعد کرنا بھی جائز ہے، اگرچہ اس کی فضیلت کم ہے۔

حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ ، وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثٌ

نمبر ۲۴۷۳۷، کتاب العقیقہ، باب فی اَیِّ یَوْمٍ تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: بچہ کی طرف سے ساتویں دن (عقیقہ میں جانور) ذبح کیا جائے، اور اس کے

بال مونڈوائے جائیں، اور اس کا نام رکھا جائے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْعَقِيقَةِ يَوْمَ السَّابِعِ لِلْمَوْلُودِ ،

وَوَضَعَ الْأَذَى ، وَتَسَمَّيْتِهِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثٌ نَمْبَر ۲۴۷۳۸، کتاب

العقیقہ، باب فی اَیِّ یَوْمٍ تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن عقیقہ کرنے اور اس کی گندگی دور کرنے اور

اس کا نام رکھنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ يَوْمَ السَّابِعِ ،
وَسَمَّاهُمَا ، وَأَمَرَ أَنْ يُعَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذَى (مسند بک حاکم حدیث)

نمبر ۷۶۹۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقہ کیا،

اور ان کا نام رکھا، اور حکم فرمایا کہ ان کے سر سے گندگی دور کر دی جائے (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی اتباع میں ساتویں دن عقیقہ کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

ساتویں دن کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ بچہ کی پیدائش کے ساتویں دن، بچہ پر پورے ہفتہ کا دور مکمل ہو کر بچہ کی سلامتی و عافیت وغیرہ کی تکمیل ہو جاتی ہے، اور ہفتہ دنوں کی تکمیل کا زمانہ ہے، جس طرح ایک سال مہینوں کی تکمیل کا زمانہ ہے۔ ۲

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

الْسَّنَةُ أَفْضَلُ عَنِ الْفُلَامِ خَاتَانِ مُكَائِلَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٍ تُقَطَّعُ
جُدُولًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ فَيَأْكُلُ وَيُطْعَمُ وَيَتَصَلَّقُ ، وَلَيْكُنْ ذَاكَ يَوْمَ
السَّابِعِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَفِي أَرْبَعَةِ عَشَرَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَفِي إِحْدَى وَعِشْرِينَ "

(مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۳) ۳

۱۔ وقال الحاكم: هَذَا خَلِيفَتُ صَحِيحِ الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ إِلَيْهِ السَّيَاقُ.

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

۲۔ وحكمه كونها في السبع أن الطفل لا يقلب ظن سلامة بنيته وصحته خلقته وقبوله للحياة إلا بمضي الأسبوع والأسبوع دور يومي كما أن السنة دور شهري (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۵۶۹۹)

۳۔ قال الحاكم: "هَذَا خَلِيفَتُ صَحِيحِ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

ترجمہ: حقیقہ سنت ہے، لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں افضل ہیں، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری، اس (حقیقہ کے جانور) کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا، اس کے گوشت کو خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے، اور صدقہ بھی کرے، اور یہ حقیقہ ساتویں دن کرنا چاہئے، اگر ساتویں دن نہ ہو، تو چودھویں دن، اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو، تو اکیسویں دن (ترجمہ ختم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ ارشاد بظاہر مرفوع حدیث کا درجہ رکھتا ہے۔ ۱۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حقیقہ میں ساتویں دن کی فضیلت مقدم ہے، اور اس کے بعد چودھویں دن کی فضیلت ہے، اور پھر اکیسویں دن کی۔

اور کیونکہ احادیث میں مذکورہ تینوں صورتیں پیدائش کے ساتویں دن سے متعلق ہیں، پہلی صورت حقیقی ساتویں دن کی ہے، اور باقی حکمی ساتویں دن کی ہیں کہ وہ ہفتہ وار کے اعتبار سے ہیں۔

اس پر قیاس کرتے ہوئے بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر اکیسویں دن بھی حقیقہ نہ ہو سکے، تو پھر اگلے ساتویں (یعنی اٹھائیسویں) دن کرنا افضل ہوگا۔

اسی طرح اس کے بعد اور ساتویں دن کی نسبت کی فضیلت دوسرے دنوں سے زیادہ ہوگی (اور زندگی بھر جب بھی حقیقہ کی توفیق ہو جائے، تو ساتویں دن کی رعایت کا طریقہ یہ ہے کہ پیدائش والے دن سے ایک دن پہلے حقیقہ کرے، مثلاً جمعہ کو بچہ کی ولادت ہوئی ہے، تو ہمیشہ جمعرات کا دن ساتواں بنے گا) ۲۔

جبکہ بعض نے فرمایا کہ اکیس دن کے بعد پھر جس دن بھی کرے، فضیلت برابر ہوگی، اور ساتویں

۱۔ والظاهر أنها لا تقوله إلا توقيفا (المعنى لا بين قدامة، تحت رقم المسئلة ۷۹۸، مسألة معنی تدبیر الحقیقہ)

۲۔ وقال الليث يحن عن المولود في أيام سابعه كلها في أيها شاء منها فإن لم تنهيا لهم الحقیقة في سابعه فلا بأس أن يحن عنه بعد ذلك (الاستدکار، باب العمل في الحقیقة) فإن تجاوز إحدى وعشرين ففيه احتمالان (أحدهما) : يستحب في كل سابع، فيذبح في ثمانية وعشرين، ثم في خمس وثلاثين، وعلى هذا قياساً على ما تقدم، (والثاني) يفعل في كل وقت، لأن هذا قضاء، فلم يتوقف كقضاء الأضحية وغيرها (شرح الزرکشی، کتاب الاضاحی)

دن کی رعایت کی کوئی خاص فضیلت باقی نہ رہے گی۔ ۱۔

لیکن کیونکہ احادیث میں فی الجملہ ساتویں دن کی رعایت کا ذکر ہے، اس لئے رائج بھی ہے کہ اکیسویں دن کے بعد بھی ساتویں دن کی رعایت افضل رہے گی۔

وہ الگ بات ہے کہ ساتویں دن کی رعایت کے بغیر کسی بھی دن کرنے سے عقیقہ ادا ہو جائے گا۔ اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَقِيقَةُ تُذْبَحُ لِسَبْعٍ أَوْ أَرْبَعِ عَشْرَةَ أَوْ إِحْدَى وَعِشْرَيْنَ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۳۸۸۲، بواللفظ لہ

المعجم الصغير للطبرانی حدیث نمبر ۷۲۳، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۷) ۲۔
ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ عقیقہ کا جانور ساتویں دن ذبح کیا جائے گا، یا چودھویں دن یا اکیسویں دن (ترجمہ فتح)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَى عَنْ نَفْسِهِ بَعْدَ مَا جَاءَهُ تِلْكَ النَّبُوءَةُ "

(شرح مشکل الآثار للطحاوی عن عبد اللہ بن المنثی حدیث نمبر ۱۰۵۳، و حدیث نمبر ۱۰۵۴، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ العقیقہ وهل هو علی الوجوب أو علی الاختیار بواللفظ لہ، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر

۱۔ وإن تجاوز أحدا وعشرين ، احتمال أن يستحب في كل سابع ، فيجعله في ثمانية وعشرين ، فإن لم يكن ، ففي خمسة وثلاثين ، وعلى هذا ، قياسا على ما قبله ، واحتمل أن يجوز في كل وقت ؛ لأن هذا قضاء فائت ، فلم يعوقف ، كقضاء الأضحية وغيرها (المعنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۷۸۹۸، مسألة متى تذبح العقیقہ)

۲۔ قال الہیثمی:

رواه الطبرانی فی الصغير ، والأوسط ، وفيه إسماعيل بن مسلم المكي ، وهو ضعيف لكثرة غلطه ورواه (مجمع الزوائد ۴ ص ۵۹)

وقال الہیثمی فی موضع آخر:

إسماعيل بن مسلم المكي وهو مع ضعفه يكتب حديثه (مجمع الزوائد ۳ ص ۲۲۷)

قلت: وهذا الحديث ملبد بحديث عائشة كما مر. محمد رضا

۹۹۴، المسحلی لابن حزم ج ۷ ص ۵۲۸، ورواہ مسند البزار عن عبد اللہ بن

المحرور حدیث نمبر ۷۲۸۱، الکامل لابن عدی ج ۴ ص ۱۳۳ مسند الروائی حدیث

(نمبر ۱۳۵۶) ل

ترجمہ: نبی ﷺ نے اپنا عقیقہ نبوت ملنے کے بعد کیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کا بچپن میں عقیقہ نہ ہوا ہو، تو بعد میں بھی عقیقہ کیا جاسکتا ہے۔

اور حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ:

لَوْ أَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يُعَقَّ عَنِّي، لَعَقَقْتُ عَنْ نَفْسِي (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۳۷۱۸، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقہ: من رآھا) ل

ترجمہ: اگر مجھے یہ بات معلوم ہو کہ میرا عقیقہ نہیں کیا گیا، تو میں اپنا عقیقہ کر لیتا (ترجمہ ختم)

ممکن ہے کہ حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ کو اس وقت تک اپنے عقیقہ کا پتہ نہ چلا ہو، اور بعد میں پتہ

چلا ہو، تو اپنا عقیقہ کر لیا ہو، جیسا کہ اگلی روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے۔

ل قال الہیثمی:

رواہ البزار والطبرانی فی الاوسط ورجال الطبرانی رجال الصحیح خلا الہیثم بن جمیل

وہو ثقة وشیخ الطبرانی أحمد بن مسعود النخایط المقدمی لیس ہو فی المیزان (مجمع

الزوائد ج ۳ ص ۵۹)

حدیث: إن النبی (عق عن نفسه بعد ما بعثه الله عز وجل لیا . رواہ عبد اللہ بن محرز :

عن قتادة، عن أنس . وعبد الله متروک الحدیث . (ذخیرۃ الحفاظ تحت حدیث رقم

۱۲۶۱)

قال الالبانی فی رواۃ ابن المثنی:

و هذا إسناده حسن رجاله ممن ائجج بهم البخاری فی " صحیحہ " غیر الہیثم ابن

جمیل ، و هو ثقة حافظ من شیوخ الإمام أحمد ، و قد حدث عنه بهذا الحدیث کما

رواہ الخلال عن أبی داود قال : سمعت أحمد یحدث به . کما فی " احکام المولود "

لابن القيم (ص - 88 دمشق) (السلسلة الصحیحة تحت حدیث رقم ۲۷۲۶)

ل و إسناده صحیح إن کان الراوی له عن ابن سیرین ہو ابن عبد الله الحدانی

أو بن عبد الملك الحممرانی ، و کلاهما بصری ثقة . و أما إن کان ابن سوار الکوفی

فهو ضعیف ، و ثلاثهم رواوا عن ابن سیرین ، و عنهم حفص - و هو ابن غیاث - و هو

الراوی لهذا الاثر عن أشعث (السلسلة الصحیحة تحت حدیث رقم ۲۷۲۶)

اور امام بخوی نے ابن سیرین کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ:

عَقَّقْتُ عَنْ نَفْسِي بِبُخَيْرِيَّةٍ بَعْدَ أَنْ كُنْتُ رَجُلًا (شرح السنة للبخوی

ج ۱ ص ۲۶۴)

ترجمہ: میں نے اپنا عقیقہ آدی ہونے کے بعد بختی اوٹنی سے کیا (ترجمہ ختم)

بخت خوبصورت اونٹوں کی ایک نسل ہے، جس کی گردن غیر معمولی لمبی ہوتی ہے۔ ۱۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ بکری یا مینڈھے سے کرنا ضروری نہیں، بلکہ اونٹ وغیرہ سے بھی عقیقہ کرنا جائز ہے۔

اس کے علاوہ حضور ﷺ کے عقیقہ کو قربانی و نسک فرمانے کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

إِذَا لَمْ يُعَقِّ عَنْكَ فَقُقْ، عَنْ نَفْسِكَ وَإِنْ كُنْتَ رَجُلًا (المجلی لابن حزم

ج ۷ ص ۵۲۸، واللفظ للبخوی ج ۱ ص ۲۶۴) ۲۔

ترجمہ: جب آپ کا عقیقہ نہ ہوا، تو آپ اپنا عقیقہ کر لیں، اگرچہ آپ (بچپن کے

دور سے گزر کر) آدی ہی کیوں نہ (ہو گئے) ہوں (ترجمہ ختم)

اس قسم کی مرفوع احادیث و روایات اور تابعین کے آثار کی روشنی میں جمہور فقہائے کرام نے فرمایا

کہ ساتویں دن عقیقہ کرنا بہتر ہے، مگر ساتواں دن گزرنے سے عقیقہ کی حیثیت ختم نہیں ہوتی۔ ۳۔

اب عقیقہ کے وقت سے متعلق چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ: بچے کا عقیقہ پیدائش کے ساتویں دن کرنا افضل ہے، اور پیدائش کا دن حساب میں شمار

۱۔ (بخت) ... فیہ (فتاویٰ بسارق قد سرق بُخَيْرِيَّةً) الْبُخَيْرِيَّةُ: الْأَنْثَى مِنَ الْجِمَالِ

الْبُخَيْرِيَّةُ وَالذَّكَرُ بُخَيْرِيٌّ وَهِيَ جِمَالٌ طَوَالَ الْأَعْنَاقِ وَتُجْمَعُ عَلَى بُخَيْرٍ وَبُخَيْرَاتٍ وَاللَّفْظَةُ

مَعْرُوبَةٌ (النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير الجزري، باب الباء مع الغاء)

۲۔ و هذا إسناد حسن (السلسلة الصحيحة تحت حديث رقم ۲۷۲۶)

۳۔ ملہبنا أن العقیقة لا تفوت بتأخيرها عن اليوم السابع وبه قال جمهور العلماء منهم

عائشة وعطاء واسحاق وقال مالك تفوت (المجموع شرح المذهب للنووي

ج ۸ ص ۴۳۸، باب العقیقة)

کیا جاتا ہے، اور اگر کوئی بچہ سورج غروب ہونے کے بعد پیدا ہوا، تو وہ آنے والے دن کے تابع ہوتا ہے، یعنی یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ آنے والے دن میں پیدا ہوا۔

مثلاً کوئی بچہ جمعہ کا دن گزر کر سورج غروب ہونے کے بعد پیدا ہوا، تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ہفتہ کے دن پیدا ہوا ہے، اور اس کا ساتواں دن جمعہ کا دن قرار دیا جائے گا، جس کا آغاز جمعرات کا دن گزر کر رات کو سورج غروب ہونے سے شروع ہوگا، اور جمعہ کے دن سورج غروب ہونے پر اس کا ساتواں دن ختم ہو جائے گا۔ ۱۔

مسئلہ: حقیقہ کے لئے دن کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں، بلکہ دن میں جس وقت بھی حقیقہ کر لیا جائے، جائز ہے، گناہ نہیں، البتہ بعض حضرات نے فرمایا کہ جب سورج طلوع ہو کر مکروہ وقت نکل جائے، اور اشراق کا وقت شروع ہو جائے، اس وقت حقیقہ کا جائز و نیک کرنا افضل ہے۔ ۲۔

مسئلہ: حقیقہ بچے کی پیدائش سے پہلے جائز نہیں، البتہ پیدائش کے بعد اور ساتویں دن سے پہلے کرنا جائز ہے، لیکن بہتر نہیں، کیونکہ اس میں ساتویں دن کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، اور اگر کوئی ساتویں دن حقیقہ نہ کر سکے تو چودھویں دن یا اکیسویں دن کرے۔

۱۔ (وَلَيْكَ) أَيُّ: الْعَقِيقَةُ أَيُّ: فَعَلَهَا (فِي) يَوْمٍ (سَابِعِهِ) مِنْ وَلَدَتِهِ أَحَبُّ مِنْهُ فِي غَيْرِهِ لِلْمَغْزِي السَّابِقِ قَبْلَهُ خَلَّ يَوْمٌ وَلَدَتِهِ فِي الْحِسَابِ (شرح البهجة الوردية، باب الأضحية)

(الثامنة) السنة ذبح العقيقة يوم السابع من الولادة وهل يحسب يوم الولادة من السبعة فيه وجهان حكاهما الشافعي وآخرون (أصحهما) يحسب فيذبح في السادس مما بعده (والثاني) لا يحسب فيذبح في السابع مما بعده وهو المنصوص في البويطي ولكن المذهب الاول وهو ظاهر الاحادith *فان ولد في الليل حسب اليوم الذي يلي تلك الليلة بلا خلاف نص عليه في البويطي مع انه نص فيه ان لا يحسب اليوم الذي ولد فيه (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۱، باب العقيقة)

۲۔ وذبحها في اليوم السابع من والاولى فعلها صدر النهار عند طلوع الشمس بعد وقت الكراهة للعبرك بالبحرور وليس من السبعة يوم الولادة خلافا للشيخين ولو ولد ليلًا حسبت الذبحة من صبيحته (الْمَقْوُودُ الذَّرِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْقَتَاوِي الْحَامِدِيَّة، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

(فرع) يستحب كون ذبح العقيقة في صدر النهار كذا نص عليه الشافعي في البويطي واتباعه الاصحاب (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقيقة)

اگر ان دنوں میں بھی نہ کر سکے تو پھر اسی طرح سات سات کا اضافہ کرے، جب کرے ساتویں دن ہونے کا لحاظ کرنا بہتر ہے۔

اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس دن بچہ پیدا ہوا ہو اس سے ایک دن پہلے عقیقہ کر دے۔ مثلاً اگر جمعہ کو پیدا ہوا ہو تو جمعرات کو عقیقہ کر دے۔

اور اگر جمعرات کو پیدا ہوا ہو تو بدھ کو کرے، اس طرح جب بھی کرے گا وہ حساب سے ساتواں دن پڑے گا۔

اور اگر اس کی بھی رعایت نہ کرے، تو پھر کسی بھی دن عقیقہ کیا جاسکتا ہے، اگرچہ فضیلت کم ہوتی چلی جائے گی۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر کسی کو بچہ کی پیدائش کا دن یاد نہیں تو اندازہ سے ساتواں دن نکال کر عقیقہ کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ.....: اگر لڑکے کے ساتویں دن عقیقہ کرنے کی صورت میں ایک بکری، بھیرڑی، مینجائش تھی، اور ایک جانور سے عقیقہ کر دیا گیا، اور پھر بعد میں دوسرے جانور کی وسعت حاصل ہو گئی، تو عقیقہ

۱۔ و وقتها بعد تمام الولادة إلى البلوغ فلا يجزئ قبلها (الْعُقُودُ الدُّنْيَا فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقیقہ)

قال المصنف والاصحاب فلو ذبحها بعد السابع أو قبله وبعد الولادة أجزاء وان ذبحها قبل الولادة لم تجزء فلا خلاف بل تكون شاة لحم (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۳۳۱، باب العقیقہ)

وهي أن يذبح شاة إذا أتى على الولد سبعة أيام (الْعُقُودُ الدُّنْيَا فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقیقہ)

والسنة أن يكون ذلك في اليوم السابع لما روت عائشة رضي الله عنها قالت (عن رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين عليهما السلام يوم السابع وسماهما وأمر أن يسمتا عن رؤسهما الأذى) فان قلعه على اليوم السابع أو آخره أجزاء لانه فعل ذلك بعد وجود السبب (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۳۲۷، باب العقیقہ)

وان تجاوز أحدا وعشرين، أحتمل أن يستحب في كل سابع، فيجعله في ثمانية وعشرين، فإن لم يكن، ففي خمسة وثلاثين، وعلى هذا، قياسا على ما قبله، واحتمل أن يجوز في كل وقت؛ لأن هذا قضاء فائت، فلم يعرف، كقضاء الأضحية وغيرها (المغنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۸۹۸، مسألة متى تذبح العقیقہ)

کے لئے دوسرا جانور بعد میں ذبح کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ ۱۔

مسئلہ..... اگر کسی کا عقیقہ نہیں ہوا اور وہ بالغ ہو گیا تو بالغ ہونے کے بعد اس کو اپنا عقیقہ کرنا درست بلکہ افضل ہے، خواہ کتنی ہی عمر ہو گئی ہو۔ ۲۔

مسئلہ..... مختلف دنوں میں پیدا شدہ بچوں کا عقیقہ ایک ہی دن کیا جائے تو جائز ہے لیکن ساتویں دن کی رعایت سنت ہے۔

لہذا اس میں اس سنت کی رعایت کا ثواب حاصل نہ ہو سکے گا۔

۱۔ والحديث يحتمل أنه لبیان الجواز في الاكتفاء بالأقل أو دلالة على أنه لا يلزم من ذبح الشاتين أن يكون في يوم السابع فيمكن أنه ذبح عنه في يوم الولادة كبشا وفي السابع كبشا وبه يحصل الجمع بين الروايات أو عن النبي من عنده كبشا وأمر عليا أو فاطمة بكبش آخر فنسب إليه أنه عن كبشا على الحقيقة وكهشين مجازا والله أعلم (مرقاة، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيقة)

۲۔ ومن أن يعق عن نفسه من بلغ ولم يعق عند العقود الثرية في تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الذبائح، باب العقيقة

ثم إن الترمذی أجاز بها إلى يوم إحدى وعشرين. قلت: بل يجوز إلى أن يموت، لما رأيت في بعض الروايات أن النبي ﷺ عق عن نفسه بنفسه لفيض الباري شرح البخاري، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيقة

وفي فصول العلامي المسمى بالكرامية والاستحسان في الفصل 36 ومع عن في اليوم السابع من الولادة قال عليه الصلاة والسلام (العقيقة حق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة) وقد (عق عن نفسه عليه السلام بعدما بعث نبيا). (المعقود الثرية في تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

قال أصحابنا ولا تفوت بتأخيرها عن السبعة لكن يستحب أن لا يؤخر عن سن البلوغ * قال أبو عبد الله البوشهي من أئمة أصحابنا أن لم تذبح في السابع ذبحت في الرابع عشر والافى الحادى والعشرين لم هكذا في الاسابيع * وفيه وجه آخر انه إذا تكررت السبعة ثلاث مرات فات وقت الاختيار * قال الرافعي فان أخر حتى بلغ سقط حكمها في حق غير المولود وهو منخر في العقيقة عن نفسه قال واستحسن القفال والشافعي أن يفعلها للحديث المروي أن النبي ﷺ (عق عن نفسه بعد النبوة) ونقلوا عن نصح في البويطى أنه لا يفعله واستغربه هذا كلام الرافعي * وقد رأيت أنا نصح في البويطى قال (ولا يعق عن كبش) هذا لفظه بحروفه نقله من نسخة معتمدة عن البويطى وليس هذا مخالفا لما سبق لأن معناه (لا يعق عن البالغ غيره) وليس فيه نفى عقه عن نفسه (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۱، باب العقيقة)

مسئلہ.....: جو بچہ ساتویں دن کے بعد عقیقہ سے پہلے فوت ہو گیا، تو اس کا عقیقہ کرنے نہ کرنے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک اس کا بھی عقیقہ کر لینا بہتر ہے، تاکہ آخرت کے اعتبار سے مفید ہو، اور بعض کے نزدیک ضرورت نہیں۔

پس اگر کوئی عقیقہ کر لے، تو اس میں بھی گناہ نہیں، بلکہ ثواب کی امید ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: جو بچہ فوت شدہ پیدا ہو، اس کا عقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

عقیقہ کے جانور کے ذبح اور گوشت وغیرہ کے احکام

پہلے گزر چکا کہ عقیقہ کے جانور کے احکام قربانی کے جانور کی طرح ہیں، جس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ عقیقہ کے گوشت کا حکم بھی قربانی کے گوشت کی طرح ہے، کہ اس کو خود کھانا اور امیروں وغریبوں کو کھانا درست ہے۔

البتہ احادیث میں عقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ توڑنے کا ذکر آیا ہے، یہ مستحب درجے کا عمل ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

السُّنَّةُ أَفْضَلُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ تُقَطَّعُ
جُلْدُهَا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ فَيَأْكُلُ وَيُطْعِمُ وَيَتَصَدَّقُ ، وَلْيَكُنْ ذَاكَ يَوْمَ
السَّابِعِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَيَوْمَ أَرْبَعَةِ عَشَرَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَيَوْمَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ "

(مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۳) ۲۔

ترجمہ: عقیقہ سنت ہے، لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں افضل ہیں، اور لڑکی کی

۱۔ (فرع) لو مات المولود بعد اليوم السابع وبعد التمكن من الذبح فوجهان حکامهما
الرأعي (أصحهما) يستحب ان يعق عنه (والثاني) يسقط بالموت (المجموع شرح
المهذب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقہ)
فَلَوْ مَاتَ قَبْلَ سَابِعِهِ أَوْ بَعْدَهُ وَلَمْ تَفْعَلْ مِنْ فِعْلِهَا بَعْدَ مَوْتِهِ ذَكَرَهُ فِي الْمَجْمُوعِ ، وَقَالَ فِي
الْكَفَايَةِ مَلْعَبْنَا أَنَّهُ لَا يُسَنُّ وَيُسَنُّ ذَبْحُهَا فِي صَلَهِ النَّهَارِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (شرح
البهجة الوردية، باب الأضحية)

۲۔ قال الحاکم : " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْهُ "

وقال الذهبي في التلخيص : صحيح

طرف سے ایک بکری، اس (یعنی حقیقہ) کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا، اس کے گوشت کو خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے، اور صدقہ بھی کرے، اور یہ حقیقہ ساتویں دن کرنا چاہئے، اگر ساتویں دن نہ ہو، تو چودھویں دن، اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو، تو اکیسویں دن (ترجمہ ختم)

”حقیقہ کے جانور کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا“ کا مطلب یہ ہے کہ ہڈیوں کے جوڑے سے اعضاء کاٹ کر الگ الگ کر لئے جائیں گے، ان کی بوٹیاں وغیرہ بتائی جائیں گی، اور ہڈیوں کو توڑنا بہتر نہیں، اگرچہ کوئی گناہ بھی نہیں، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اس روایت میں حقیقہ کے گوشت کے خود کھانے، دوسروں کو کھلانے اور صدقہ کرنے کا ذکر ہے، لہذا افضل یہ ہے کہ حقیقہ کے گوشت کے تین حصے کئے جائیں، ایک خود اپنے اور اپنے گھر والوں کے کھانے کے لئے اور ایک حصہ رشتہ داروں اور پڑوسیوں کے لئے اور ایک حصہ غریبوں کے لئے رکھا جائے، مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

تُجْعَلُ جَذْوَلًا، فَيُطْبَخُ، فَيَأْكُلُ وَيُطْعِمُ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر

۲۴۷۴۲، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقۃ یؤکل من لعمہا).

ترجمہ: حقیقہ کے گوشت کے اعضاء کاٹ لئے جائیں گے (ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے

گا) پھر نکال لیا جائے گا، پھر خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے (ترجمہ ختم)

اگرچہ حقیقہ کا گوشت پکائے بغیر بھی دوسروں کو دینا جائز ہے، مگر مذکورہ اور اس جیسی روایات کے پیش نظر پکا کر دوسروں کو دینا افضل ہے۔ ۱۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

تُطْبَخُ جَذْوَلًا، وَلَا يَكْسَرُ مِنْهَا عَظْمٌ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر

۱۔ مگر ہمارے یہاں آج کل پکا کر دوسروں کے یہاں بیچنے کا رواج بہت کم ہے، بلکہ یا تو کچا بیچنے کا رواج ہے، جس میں دوسرے کو پکانے کی زحمت دینا لازم آتا ہے، اور یا پھر گھر ملا کر کھلانے کا رواج ہے، جس میں بے جا تکلفات اور ہنگامے ہوتے ہیں۔

۲۳۷۴، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يُكْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.

ترجمہ: عقیقہ کا گوشت اعضاء کاٹ کر پکالیا جائے گا، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا (ترجمہ نم) ۱۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُعَقُّ عَنِ الْفُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ وَقَالَتْ: عَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ شَاتَيْنِ ذَبَحَهُمَا يَوْمَ السَّابِعِ وَسَمَاهُمَا وَأَمَرَ أَنْ يُعَاطَا عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذَى قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذْ بَحَرُوا عَلَى اسْمِهِ وَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَإِلَيْكَ هَذِهِ عَقِيقَةُ فُلَانٍ قَالَتْ: وَكَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَخْضَبُونَ قُطْنَةً بِدَمِ يَوْمِ الْعَقِيقَةِ فَإِذَا حَلَقُوا الصَّبِيَّ وَضَعُوهَا عَلَى رَأْسِهِ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجْعَلُوا مَكَانَ الدَّمِ خُلُقًا (الشفقة على العمال لابن أبي الدنيا حديث نمبر ۴۱، بسند حسن، واللفظ له، مصنف عبدالرزاق حديث نمبر ۷۹۶۳، باب العقیقہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریوں سے، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کیا جائے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کا دو بکریوں سے عقیقہ فرمایا، جن کو ساتویں دن ذبح کیا، اور ان کا نام رکھا، اور ان کے سروں سے بالوں کو دور کرنے (یعنی مونڈنے) کا حکم فرمایا۔

۱۔ قوله " جلدولا " ای: أَعْضَاءُ، وَالْجَدَلُ: الْعَضْوُ بِالْفَتْحِ الْجِيمِ (شرح السنة للبخاری، ج ۱ ص ۲۶۸)

وفی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا (الْعَقِيقَةُ تُقَطَّعُ جُلُودًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ) الْجُلُودُ جَمْعُ جُدْلٍ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ وَهُوَ الْعَضْوُ (النَّهْأَةُ فِي هَرْبِ الْأَثَرِ، بَابُ الْجِيمِ مَعَ الدَّلَالِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اللہ کے نام پر ذبح کرو، اور یوں کہو کہ یا اللہ یہ آپ کی طرف سے ہے اور آپ کے لئے فلاں کا عقیقہ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ عقیقہ کے دن خون سے روئی کو رنگتے تھے، پھر جب بچے کے بال منڈواتے، تو اس روئی کو بچے کے سر پر رکھ دیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم فرمایا کہ خون کی جگہ خوشبو رکھیں (ترجمہ ختم)

عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت یہ کہنا ضروری نہیں کہ یہ فلاں کا عقیقہ ہے، البتہ اگر زبان سے بھی کہہ دیا جائے، تو حرج نہیں، اور مناسب یہ ہے کہ یہ الفاظ کہ ”یہ فلاں کا عقیقہ ہے“ پہلے کہے، اور اس کے بعد ”بسم اللہ اکبر“ کہہ کر ذبح کرے۔ ۱۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بِكَبْشٍ كَبْشٍ قَالَ جَابِرٌ: وَفِي الْعَقِيقَةِ تُقَطَّعُ أَعْضَاءُ وَيُطْبَخُ بَمَاءٍ وَيُلْحُ ثُمَّ يُنْعَثُ بِهِ إِلَى الْجِوَرَانِ فَيَقَالُ: هَذَا عَقِيقَةُ فُلَانٍ قَالَ: أَبُو الزُّبَيْرِ: فَقُلْتُ لِحَبَابِرٍ: أَيَضَعُ فِيهِ خِيَلًا؟ قَالَ: نَعَمْ هُوَ أَطْيَبُ لَهُ (النفقة على العمال لابن أبي الدنيا حديث نمبر ۳۶) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن اور حسین کی طرف سے ایک ایک مینڈھے کے ساتھ عقیقہ فرمایا۔

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عقیقہ کے جانور کے اعضاء کاٹے جائیں

۱۔ عَنْ سَعِيدٍ، قَالَ: سُئِلَ قَتَادَةُ: كَيْفَ تُنْعَرُ الْعَقِيقَةُ؟ قَالَ: يُسْتَقْبَلُ بِهَا الْقَبْلَةُ، ثُمَّ يَطْبَخُ الشُّفْرَةُ عَلَى خَلْقِهَا، ثُمَّ يَقُولُ: االلَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ، عَقِيقَةُ فُلَانٍ، بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ يُلْقِيهَا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حديث نمبر ۲۳۷۵۳)

۲۔ حديث صحيح وأبو الزبير وإن كان مدلسا إلا أنه صرح بسماعه من جابر كما في آخر الرواية وبهذا يزول العرود الذي وقع للشيخ الألباني في تصحيح هذا الحديث لعله الدليس هذه

کے (ہڈیاں نہیں توڑی جائیں گی) اور پانی اور نمک کے ساتھ (سالن) پکا لیا جائے گا، پھر پڑوسیوں کی طرف بھی بھیجا جائے گا، اور کہا جائے گا کہ یہ فلا نے کا عقیقہ ہے۔ حضرت ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا، کہ کیا اس میں سرکہ ڈالا جائے گا، تو فرمایا کہ جی ہاں، وہ اس کے لئے زیادہ مزیدار ہے (ترجمہ غم)

مطلب یہ ہے کہ اگر مصالحہ کے ساتھ سالن تیار کر کے پڑوسیوں وغیرہ کے گھر بھیج دیا جائے، تو یہ زیادہ مناسب طریقہ ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ کے گوشت کا سالن پکا کر پڑوسیوں وغیرہ کو بھیجنا افضل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ " زَيْنُ شَعَرَ الْحُسَيْنِ وَتَصَدَّقْ بِي بِوَزْنِهِ لِفَضَّةٍ، وَأَعْطَى الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ " (مسندک حاکم حدیث نمبر ۴۸۱۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو یہ حکم فرمایا کہ حسین کے بالوں کا وزن کریں، اور ان کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دیں، اور دائی کو عقیقہ کا پایہ دے دیں (ترجمہ غم)

اور حضرت جعفر صادق اپنے والد، حضرت محمد بن علی باقر سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فِي الْعَقِيقَةِ أَلْبَنَى عَقَّتْهَا فَاطِمَةُ عَنْ

۱ قال ابن الملقن:

قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ذَكَرَهُ فِي مَنَاقِبِ الْحُسَيْنِ وَفِي صَحِّحِهِ نَظَرٌ، لِإِبْنِ الْمَدِينِيِّ قَالَ فِي حَقِّ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ: إِنَّهُ ضَعِيفٌ - وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ - يَعْرِفُ وَتَنْكَرُ. وَقَالَ ابْنُ عَدِي: وَجَدْتُ فِي حَدِيثِهِ بَعْضَ النُّكْرَةِ، وَأُزْجِرُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ. ثُمَّ قَالَ الْبُتَيْي: هَكَذَا فِي هَذِهِ الرَّوَاةِ، وَزَوَى الْحَمِيدِيُّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَعْطَى الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ قَالَ: وَزَوْاءُ خَلَصَ بَنَ غِيَاثَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرُوسًا لِي أَن يَهْوُوا إِلَى الْقَابِلَةِ مِنْهَا بِرَجُلٍ (البلد المنير، كتاب العقيقة، الحديث الثامن)

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنِ : أَنْ تَبْعُوا إِلَى الْقَابِلَةِ مِنْهَا بِرَجُلٍ ، وَكُلُّوْا وَأَطْعِمُوْا
وَلَا تُكْسِرُوْا مِنْهَا عَظْمًا (مراسیل ابی داؤد حدیث نمبر ۳۵۶، واللہ للہ، مصنف

ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۵، باب من قال لا یکسر للعقیقۃ عظم)

ترجمہ: نبی ﷺ نے اس حقیقہ کے بارے میں جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ نے
حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے کیا تھا، یہ فرمایا تھا کہ اس میں سے ایک
پایہ دانی کو بھیج دو، اور حقیقہ کے گوشت کو خود کھاؤ، اور دوسروں کو کھلاؤ، اور اس کی ہڈی کو نہ
توڑو (ترجمہ ختم)

اس قسم کی روایات کے پیش نظر بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے جانور کی ایک ٹانگ دانی کو دینا
افضل ہے، مگر ضروری نہیں۔

حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، وَابْنِ مَسْرُوقٍ ؛ أَنَّهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ مِنَ الْعَقِيقَةِ مَا يَكْرَهُانِ
مِنِ الْأَضْحِيَّةِ ، قَالَ : وَهِيَ عِنْدَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْأَضْحِيَّةِ ، يَأْكُلُ
وَيُطْعِمُ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۳، کتاب العقیقۃ، باب فی العقیقۃ
يُؤْكَلُ مِنْ لَحْمِهَا.)

ترجمہ: حضرت حسن اور ابن مسروق نے کہا کہ انہوں نے ان چیزوں کو مکروہ سمجھا کرتے
تھے، جن چیزوں کو قربانی میں مکروہ سمجھا کرتے تھے، حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ حقیقہ
(کا گوشت) ان حضرات کے نزدیک قربانی کے درجے میں ہے، خود بھی کھائے، اور
دوسروں کو بھی کھلائے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حقیقہ کے جانور اور اس کے گوشت کے اکثر احکام قربانی کے جانور اور اس کے
گوشت کی طرح کے ہیں۔

اور حضرت ہشام ہی فرماتے ہیں کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، وَمُحَمَّدٍ ؛ أَنَّهُمَا كَرِهَا أَنْ يُلْطَخَ رَأْسُ الصَّبِيِّ بِشَيْءٍ مِنْ

دَمَ الْعَقِيقَةِ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : أَلْتُمَ رَجَسٌ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۹، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يُكْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.)

ترجمہ: حضرت حسن اور محمد بن سیرین دونوں اس بات کو مکروہ سمجھا کرتے تھے کہ عقیقہ کے جانور کا خون بچے کے سر پر لگایا جائے، اور حضرت حسن نے فرمایا کہ خون ناپاک ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ بچے کے سر پر جانور کا خون ملنا اور لگانا منع ہے، کیونکہ وہ ناپاک چیز اور زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے۔

اور حضرت ابن ابی ذئب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت زہری سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا، تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ:

لَا تُكْسَرُ عِظَاهُمَا وَرَأْسُهَا ، وَلَا يُمَسُّ الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ دَمِهَا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۷، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يُكْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.)

ترجمہ: عقیقہ کی ہڈیوں کو اور سر کو نہیں توڑا جائے گا، اور بچے کو عقیقہ کے جانور کا خون نہیں لگایا جائے گا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ:

كَانُوا يَسْتَعِجُّونَ أَنْ لَا يُكْسَرَ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۸، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يُكْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ عقیقہ کی ہڈیوں کو توڑنا نہ جانے (ترجمہ ختم)

یعنی عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کو نہ توڑنا مستحب درجہ کا عمل ہے۔

احادیث و روایات کے بعد اب اس موضوع سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔۔

مسئلہ.....: عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت عقیقہ کی نیت کرنا ضروری ہے، اور نیت دل میں ہوتی ہے، زبان سے اس کے الفاظ کہنا ضروری نہیں، البتہ زبان سے یہ دعا پڑھ لینا بہتر ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ مِنْكَ وَالْيَكْ هَلِیْهِ عَقِیْقَةُ فُلَانٍ

فلان کی جگہ بچے کا نام لیا جائے۔ ۱۔

اور اگر کوئی یہ دعا پڑھے بغیر صرف تکبیر پڑھ کر عقیقہ کی نیت سے جانور ذبح کر دے، تب بھی جائز ہے۔

مسئلہ..... بہتر یہ ہے کہ عقیقہ کا جانور بچے کا والد خود ذبح کرے اگر وہ ذبح کرنا جانتا ہو ورنہ دوسرا کوئی قریبی رشتہ دار جیسے دادا چچا وغیرہ اور اگر کسی دوسرے سے ذبح کرایا جائے، تو بھی گناہ نہیں۔

مسئلہ..... اگر بچہ کسی اور جگہ ہے اور اس کے عقیقہ کا جانور کسی دوسری جگہ ذبح کرایا جائے تو یہ جائز ہے۔

اسی طرح کسی دوسرے شخص کو اپنے بچے کے عقیقہ کرنے کا وکیل و نمائندہ بنانا بھی جائز ہے۔ ۲۔
مسئلہ..... عقیقہ کے گوشت کا وہی حکم ہے جو قربانی کے گوشت کا ہے، یعنی اس کا سارا گوشت خود

۱۔ و یسن أن یقول الذابح بسم الله والله أكبر اللهم لك والیک عقیقة فلان لغیر ورد ویکره لطف رأس المولود من دمها ویندب تسمیة المذبح للمولود نسکة أو ذبیحة لا عقیقة فیکره ویدل له غیر ابی داود وهو حسن (أنه عَلَیْہِ السَّلَامُ قَالَ لِلْسَّائِلِ عَنْهَا لَا یُحِبُّ اللهُ الْعَقُوقُ) وَفِی رِوَایَةِ (لَا أَحَبُّ لَكَ الْعَقُوقُ) . ۱- (الْمُعْقُودُ الْكُرْبَةُ فِی تَنْقِیْحِ الْفَتَاوِیِ الْأَحْمَدِیَّةِ، كِتَابُ الذَّبَائِحِ، بَابُ الْعَقِیْقَةِ)

والمستحب أن یسمى الله تعالى ویقول اللهم لك والیک عقیقة فلان
ویشعرط أن یشوی عند ذبیحها أنها عقیقة كما قلنا فی الاضحیة (المجموع شرح المہذب للنووی، باب العقیقة)

۲۔ فی فتاوی العلامة الشیخ محمد بن سلیمان الکردی محشی شرح ابن حجر علی المختصر ما نصه: (سئل) رحمہ اللہ تعالیٰ: جبرت عادة أهل بلد جاوی علی توکیل من یشعری لهم النعم فی مكة للعقیقة أو الاضحیة ویلزمه فی مكة، والحال أن من یعق أو یضعی عنه فی بلد جاوی فهل یصح ذلك أو لا ؟ أفرونا.

(الجواب) نعم، یصح ذلك، ویجوز التوکیل فی شراء الاضحیة والعقیقة وفی ذبیحها، ولو ببلد غیر بلد المضعی والعاقی كما أطلقوه فقد صرح أئمتنا بجواز توکیل من تحل ذبیحته فی ذبح الاضحیة، وصرحوا بجواز التوکیل أو الوصیة فی شراء النعم وذبیحها، وأنه یستحب حضور المضعی أضحیته. ولا یجب. وألحقوا العقیقة فی الاحکام بالاضحیة، إلا ما استثنی، ولس هذا مما استثنوه، فیکون حکمه حکم الاضحیة فی ذلك (إعانة الطالبین، البکری الدماطی ج ۲ ص ۳۸۱)

کھانا اور اپنے پاس رکھ لینا بھی جائز ہے، اور امیروں کو کھلا دینا بھی جائز ہے، اور سارا گوشت غریبوں کو صدقہ کرنا بھی جائز ہے۔

البتہ بہتر یہ ہے کہ تین حصے کر کے ایک حصہ غریبوں کو دے دے، ایک حصہ اپنے گھر میں رکھ لے ایک حصہ رشتہ دار، دوستوں و پڑوسیوں میں تقسیم کر دے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقہ کا گوشت بچے کی ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی وغیرہ سب کو کھانا درست ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: حقیقہ کا گوشت غریبوں اور رشتہ داروں وغیرہ کو چاہے کچا دے دے، یا پکا کر دے، دونوں طرح جائز ہے، البتہ پکا کر بھیجنے کو بہت سے حضرات نے روایات کے پیش نظر زیادہ افضل قرار دیا ہے۔

اور اپنے یہاں دوسروں کو بلا کر کھانا بھی جائز ہے، جبکہ سادگی کے ساتھ اور رسم و رواج کے بغیر ہو۔ جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے گوشت کے لئے دعوت کا سماں بنانا سلف سے ثابت نہیں، بلکہ روایات سے دوسروں کے گھر بھیجنے کا مستحب ہونا ثابت ہے (جیسا کہ گزرا) اور گھربلا نے اور جمع کرنے میں غرور و تفاخر کا بھی خوف ہے، اس لئے افضل یہ ہے کہ دعوت کے بجائے دوسروں کو اپنے مقام پر بھیج دے، اور جو افراد گھر میں ہیں، وہ گھر میں کھالیں۔ بعض حضرات نے حقیقہ کے جانور کی ایک ٹانگہ دائی کو دینا مستحب قرار دیا ہے۔

۱۔ قَوْلُهُ وَالسَّنَةُ أَنْ يَأْكُلَ لَلْفَقِيرِ وَلِلْفَقِيرِ وَلِلْفَقِيرِ بِفُلْفُلِهَا وَإِنْ أَكَلَ أَكْثَرَ جَزَاءَ هَذَا الْمَذْهَبِ نَحْنُ عَلَيْهِ وَهَلْ يَجْزَاهُ الْأَصْحَابُ وَقَطَعَ بِهِ تَكْيِيدُ مِنْهُمْ (الإنصاف في معرفة الراجع من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، باب الْهَدْيِ وَالْأَضَاجِرِ) ويستحب أن يأكل منها ويهدي ويصدق لحديث عائشة ولأنه إزاحة دم مستحب فكان حكمها ما ذكرناه كالأضحية (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲، باب الحقيقة)

(العاشر) قال أصحابنا حكم الحقيقة في الصدق منها والاكل والهدية والادخار وقدر المأكول وامتناع البيع وتعين الشاة إذا عينت للحقيقة كما ذكرنا في الاضحية سواء لا فرق بينهما * وحكى الراعي وجهها أنه إذا جوزنا الحقيقة بما دون الجذعة لم يجب الصدق وجاز تخصيص الاشياء بها والله أعلم (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب الحقيقة)

مگر یاد رہے کہ ایسا کرنا ضروری نہیں، اور اس کو بہت سے لوگ ضروری سمجھتے ہیں، جو کہ غلط ہے۔

۱۔ نیز بہت سے فقہاء نے فرمایا کہ بچے میں ایسے اخلاق پیدا ہونے کی ایک قالی کی غرض سے کچھ گوشت بیٹھا کر کے پکاتا افضل ہے۔

وحکمها کاحکام الاضحية إلا أنه یسن طبخها وبحلو تفاؤلا بحلاوة أخلاق المولود وحمل لحمها مطبوخا للفقراء ولا بأس بنديهم إليها وتعطى القابلة رجلها لأمه عليه الصلاة والسلام فاطمة رضي الله عنها بإعطائها إياها واليمنی أولى ولا یکسر عظمها ، وإن کسر لم یکره (الفتاویٰ الثمینیة فی تنقیح الفتاویٰ الخامیة، کتاب النبی، باب العقیقة) ویاکل ویطعم ویصدق وذلك یوم السابع ولانه أول ذبیحة فاستحب أن لا یکسر عظم تفاؤلا بسلامة أعضائه ويستحب أن یطبخ من لحمها طبخا حلوا تفاؤلا بحلاوة أخلاقه ویستحب أن یاکل منها ویهدی ویصدق لحديث عائشة ولانه إزالة دم مستحب فكان حکمها ما ذکرناه کالاضحية (المهذب، باب العقیقة)

وفی شرحه:

(السابعة) قال جمهور أصحابنا یستحب أن لا یصدق بلحمها نینا بل یطبخه والمذهب الاول وهو أنه یستحب طبخه. قال أصحابنا والتصدق بلحمها ومرفها علی المساکین بالعت الیهم افضل من الدعاء الیها ولو دعا الیها قوما جاز ولو فرق بعضها ودعا ناسا الی بعضها جاز (المجموع شرح المهذب للنووی، باب العقیقة) وکره عملها ولیمه (ح) ای پکره ان یدعی الناس لها لمخالفة السلف وخوف المباحاة والمفارقة بل تطبخ ویاکل منها أهل البيت والجيران والفقیر ولا بأس بالإطعام من لحمها نینا ویطعم الناس فی مواضعهم (شرح مختصر الخلیل للحرفی، باب العقیقة) (وکره عملها) ای العقیقة کلها أو بعضها (ولیمه) لاجتماع الناس علیها بل تطبخ ویاکل منها أهل البيت والجيران والأغنیاء والفقراء، ویطعم الناس منها وهم فی مواضعهم (منح الجلیل شرح مختصر الخلیل، باب فی الضحیة والعقیقة) ویكون منه ای الطبخ شیء بحلو تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (شرح منتهی الارادات، فصل و العقیقة الذبیحة عن المولود)

(وطبخها افضل من إخراجها نینا) نصا (ویكون منه) ای: الطبخ (شیء بحلو) تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (مطالب اولی النهی، باب الهدی والأضاحی والعقیقة وما یعلق بها) وقوله فاعطى نینة للقابلة ای علی سبیل النذر ولا لو أعطیت لها مطبوخة لکفی لما تقدم من أنه مخیر بین التصدق بالمطبوخ والنینة وبالبعض والبعض اهـ وإرسالها مع مرفها علی وجه التصدق للفقراء أكمل من دعائهم الیها (حاشیة الجمل، کتاب الاضحية، فصل فی العقیقة)

ویستثنی من ذلك ما یعطى للقابلة، فإن السنة أن یكون نینا، والافضل کونه الرجل الیمنی والحکمة فی ذلك التفاؤل بأن المولود یمشی، ویمشی علی رجله (إعانة الطالبین، ج ۲ ص ۳۸۲)

بعض لوگ عقیقہ کے لئے بڑی ہنگامہ آرائی کرتے ہیں بعض اوقات عقیقہ کے کھانے پر بے پردہ عورتوں کا نامحرم مردوں کے ساتھ مخلوط اجتماع ہوتا ہے، بے پردگی کا سماں ہوتا ہے، تصویر سازی کا گناہ بھی شامل ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض لوگ عقیقہ میں فضول خرچی بہت کرتے ہیں، غیر ضروری روشنی اور لائٹنگ کا انتظام کیا جاتا ہے، اور بے شمار کھانوں کی ڈشوں کا بندوبست کیا جاتا ہے، جس میں عقیقہ کے گوشت کی نسبت تو آٹے میں نمک کے برابر ہوتی ہے، اور اس میں عموماً اپنی بڑائی اور نمود و نمائش پیش نظر ہوتی ہے۔

اس طرح کی ہنگامہ آرائی، رسم اور نمائش بازی کرنا جائز نہیں، سراسر گناہ ہے۔ مسئلہ.....: بہتر یہ ہے کہ عقیقہ کے گوشت کی ہڈیاں نہ توڑی جائیں، اور جوڑوں سے کاٹ کر اعضاء الگ الگ کر لئے جائیں، اور اس کی وجہ پچہ کے اعضاء کی سلامتی کے لئے نیک فال ہوتا ہے۔

مگر یاد رہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کو نہ توڑنا صرف مستحب درجے کا عمل ہے، اور اس کی خلاف ورزی سے عقیقہ میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی، اور نہ ہی عقیقہ کے گوشت کا کھانا ممنوع یا مکروہ ہوتا ہے۔ ۱۔

۱۔ والمستحب أن يفصل أعضائها ولا يكسر عظمها لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت (السنة شتان مكانتان من الغلام وعن الجارية شاة تطبخ جلوداً ولا يكسر عظم) وبأكل وطعم ويصدق وذلك يوم السابع ولأنه أول ذبيحة فاستحب أن لا يكسر عظم تفاقلاً بسلامة أعضائه (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۷، باب العقیقة)

(الخامسة) يستحب أن تفصل أعضائها ولا يكسر شيء من عظامها لما ذكره المصنف فإن كسر فهو خلاف الأولى * وهل هو مكروه كراهة تنزيه فيه وجهان (أصحهما) لا لأنه لم يثبت فيه نهي مقصود (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۰، باب العقیقة)

(قوله: ولا يكسر عظم) أي ويئدب أن لا يكسر عظمها ما أمكن، سواء العاق والأكل، تفاقلاً بسلامة أعضائه الولد، فإن فعل ذلك لم يكره، لكنه خلاف الأولى (إعالة الطالبين، البكري اللمياطي ج ۲ ص ۳۸۲)

والمستحب أن يفصل لحمها ولا يكسر عظمها تفاقلاً بسلامة أعضائه الولد وبأكل

﴿تجربہ حاشیا گے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: جس طرح قربانی کا گوشت اور ہڈیاں وغیرہ بیچنا منع ہے، اسی طرح عقیقہ کا گوشت اور ہڈیاں وغیرہ فروخت کرنا بھی منع ہے۔ قصاب وغیرہ کو اجرت میں دینا بھی جائز نہیں۔

اور عقیقہ کی کھال کا بھی وہی حکم ہے جو قربانی کے جانور کی کھال کا ہے، کہ اس کو خود رکھ کر (مصلے وغیرہ کے طور پر) استعمال کرنا اور کسی دوسرے کو صدقہ وغیرہ کرنا جائز ہے، البتہ اس کو بیچ کر اس کی رقم کو خود رکھنا جائز نہیں، بلکہ صدقہ کرنا ضروری ہے (امداد المؤمنین صفحہ ۹۶۸)

مسئلہ.....: بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب تک کسی کا عقیقہ نہیں ہوا تو وہ قربانی نہیں کر سکتا یہ بات غلط ہے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ صرف عقیقہ کر دینے کو بچہ کے پورے حق یا اپنی ذمہ داری کی ادائیگی سمجھتے ہیں۔

اس طرح بعض لوگ عقیقہ کر کے سمجھتے ہیں کہ اب بچہ ہر قسم کی الابلہ اور غوستوں سے محفوظ ہو گیا اب کسی چیز کی ضرورت نہیں۔

حالانکہ اولاد کی شریعت کے مطابق تعلیم و تربیت بھی والدین اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں میں داخل ہے، اور اس سے غفلت اختیار کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ.....: بعض علاقوں میں یہ رسم ہے کہ اگر ان کے ہاں لڑکے کی پیدائش ہو، تو وہ اس کے سر کے بال مخصوص جگہ پر اترا دیتے ہیں، اور بکرے کی قربانی بھی وہیں جا کر کرتے ہیں، اور لڑکا پیدا ہونے کے بعد کئی ماہ تک اس کے سر کے بال اترا دینے سے پہلے لڑکے کی ماں پر گوشت کو حرام سمجھتے ہیں،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

و یطعم ویصدق ۱۔ هـ۔ (الْفُقُوذُ النَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْقَتَاوَى الْحَامِيَّةِ، کتاب الدہالِج، باب العقیقہ)

"وینزعها أعضاء" ای: یقطع کل عضو من مصلہ تفاؤلاً بسلامة أعضاء المولود "ولا یکسر عظمها" (المبدع شرح المقنع، باب الہدی والأضاحی)
(وأن لا یکسر عظمها) تفاؤلاً بسلامة أعضاء الولد، فإن کسر فخلایف الاولی (فتح الوہاب، لئلا یرکبوا الأنصاری، فصل فی العقیقہ)

ولا یکسر عظمها، وإن کسر لم یمکره (الْفُقُوذُ النَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْقَتَاوَى الْحَامِيَّةِ، کتاب الدہالِج، باب العقیقہ)

پھر کسی دن مرد اور عورتیں ڈھول کے ساتھ جا کر اس جگہ بچے کے ہال اتر دیتے ہیں، اور بکرے کو ذبح کر کے وہاں ہی اس کا گوشت پکا کر کھاتے ہیں۔

یہ ایک ہندوانہ رسم ہے، جو ہندوؤں کے ساتھ ایک عرصہ تک رہنے کی وجہ سے مسلمانوں میں آگئی ہے، اور اس میں عقیدے کی بھی خرابی شامل ہے۔

چنانچہ بعض لوگوں کا عقیدہ ہوتا ہے کہ یہ بچہ فلاں بزرگ نے دیا ہے، اس لئے وہ اس بزرگ کے مزار پر نیاز چڑھانے کی منت مانتے ہیں، اور منت پوری کرنے کے لئے اس مزار پر جا کر بچے کے بال اتارتے ہیں، اور وہاں قربانی کرتے ہیں۔

یہ رسم اور طرز عمل انتہائی غلط اور قابل اصلاح ہے، اور اس سے ایمان میں فساد و بگاڑ کا اندیشہ ہے۔



پانچواں باب

بال منڈانے اور ان کے عوض صدقہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق پانچواں عمل یہ ہے کہ اس کے سر کے پیدائشی بال مونڈ کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کر دی جائے۔

اور اگر حیثیت ہو تو سونے کی مالیت کے وزن سے صدقہ کرنے میں زیادہ ثواب ہے۔

صدقہ بلاؤں کو دفع کرتا ہے، اور اس کے مختلف فضائل و فوائد ہیں، بالوں کے عوض صدقہ سے بچے کے سر سے رہی سہی بلاؤں کا بھی خاتمہ ہو جاتا ہے۔ ۱۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدَ لَنَا غُلَامٌ ذَبَحْنَا عَنْهُ شَاةً وَحَلَقْنَا رَأْسَهُ وَطَخْنَا رَأْسَهُ بِلَبَنٍ، فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ كُنَّا إِذَا وَلَدَ لَنَا غُلَامٌ ذَبَحْنَا عَنْهُ شَاةً وَحَلَقْنَا رَأْسَهُ وَطَخْنَا رَأْسَهُ بِزَعْفَرَانٍ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۲، واللفظ لہ، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۸۴۵، کتاب الضحایا، باب فی العقیقة، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۶۶) ۲۔

ترجمہ: ہم جاہلیت کے زمانے میں بچے کی ولادت پر اس کی طرف سے بکری ذبح کیا کرتے تھے، اور اس کا سر مونڈا کرتے تھے، اور اس کے سر پر ذبح شدہ بکری کا خون ملا کرتے تھے، جب اسلام آ گیا تو پھر ہم (رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق) بچے کے پیدا ہونے پر اس کی طرف سے بکری ذبح کیا کرتے تھے، اور اس کا سر منڈا اتے تھے،

۱۔ وَالرَّابِعَةُ أَنْ يَحْلِقَ عَاقِبَتَهُ وَهُوَ خَمْرُ رَأْسِهِ الَّذِي وَلَدَ بِهِ (مذهب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ مَذْهَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِ)

۲۔ قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشُّعْبَيْنِ وَلَمْ يُعْرَجْ"

وَقَالَ اللَّحْمِيُّ فِي الْعُلُوحِ: صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

اور اس کے سر پر زعفران ملا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے سر پر حقیقہ کے ذبح شدہ جانور کا خون ملنا زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے، جس کو شریعت نے ختم کر دیا ہے، اور اس کی جگہ سر پر زعفران ملنے کے عمل کو مقرر کر دیا ہے۔ ۱۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا عَقُوا عَنِ الصَّبِيِّ خَضَبُوا قُطْنَةً بِدَمِ الْعَقِيقَةِ فَلَمَّا ذَا رَحَلُوا رَأْسَ الصَّبِيِّ وَضَعُوهَا عَلَى رَأْسِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إَجْعَلُوا مَكَانَ الدَّمِ خَلُوقًا (صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۵۳۰۸، باب العقیقہ، ذکر الأمر لمن حق من ولده أن يخلق رأسه في ذلك اليوم بعد الحلق، بواللفظ له، موارد الطمان ج ۱ ص ۲۶۱) ۲۔

ترجمہ: زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا حقیقہ کرتے، تو حقیقہ کے جانور کے خون میں روئی کو رنگ لیا کرتے تھے، پھر جب بچے کے بال منڈواتے، تو اس روئی کو بچے

۱۔ فلما جاء الإسلام كنا نلبح الشاة أي جنسها الشاة للاثنتين والواحد يوم المسابع ونخلق رأسه ونلطخه بفتح الطاء بزعفران أي بعد غسله تطيبا بعد التطهير وفي القاموس الزعفران معروف وإذا كان في بيت لا يدخله سام أبرص (مرواة، كتاب الصيد والنبات)

عن عائشة قالت كانوا في الجاهلية إذا عاقوا عن الصبي خضبوا قطنة بدم العقيقة فإذا حلقوا رأس الصبي وضعوها على رأسه فقال النبي ﷺ اجعلوا مكان الدم خلوقا زاد أبو الشيخ ونهى أن يمس رأس المولود بدم وأخرج ابن ماجه من رواية أيوب بن موسى عن يزيد بن عبد الله المزني أن النبي ﷺ قال يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم وهذا مرسل فإن يزيد لا صحبه له وقد أخرجه البزار من هذا الوجه فقال عن يزيد بن عبد الله المزني عن أبيه عن النبي ﷺ مع ذلك فقالوا انه مرسل ولأبي داود والحاكم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كنا في الجاهلية فذكر نحو حديث عائشة ولم يصرح برفعه قال فلما جاء الله بالإسلام كنا نلبح شاة ونخلق رأسه ونلطخه بزعفران وهذا شاهد لحديث عائشة ولهذا كره الجمهور العدمية (فتح الباري لابن حجر، باب إمطة الأذى عن الصبي)

۲۔ قال شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح

کے سر پر رکھ دیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خون کی جگہ خوشبو رکھو (ترجمہ فتح)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زعفران کے علاوہ کوئی دوسری خوشبو بھی بچہ کے سر پر ملنا درست ہے،
اور خون ملنا جائز نہیں۔

اور حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَتْ فَاطِمَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أُغْفِقُ عَنِ ابْنِي دَمًا، قَالَ: لَا أَحْلِقِي
رَأْسَهُ وَتَصْلِقِي بِوُزْنِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ أَوْ أَلِيٍّ مِنْ وَرْقٍ، أَوْ فِضَّةٍ (مصنف

ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۱ کتاب العقیقة، باب فی العقیقة: من رآها)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ کیا میں اپنے دونوں
بیٹوں کے سر کے اوپر عقیقہ کا خون نہ مل دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں،
بلکہ آپ ان کے سر کے بال موٹریں اور ان کے وزن کے برابر غریبوں پر چاندی کے
سکے یا چاندی صدقہ کر دیں (ترجمہ فتح)

اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ جاہلیت میں عقیقہ نام جانور ذبح کر کے اس کا خون نومولود کے سر پر
لگانے کا تھا، جس کو اسلام نے منسوخ قرار دے دیا۔

اور اس کے بجائے بالوں کے وزن کے برابر صدقہ کا حکم فرمایا، نیز خون کی جگہ زعفران اور خوشبو
لگانے کو نعم البدل ٹھہرایا۔

اور بعض روایات میں حضور ﷺ کا ارشاد اس طرح سے مروی ہے۔

أَحْلِقِي رَأْسَهُ ثُمَّ تَصْلِقِي بِوُزْنِ خَعْرِهِ مِنْ فِضَّةٍ عَلَى الْمَسَاكِينِ أَوْ
الْأَوْفَاضِ، وَكَانَ الْأَوْفَاضُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مُتَحَاجِّينَ فِي الْمَسْجِدِ، أَوْ فِي الصُّفَّةِ..... فَقَعَلْتُ ذَلِكَ، قَالَتْ:
فَلَمَّا وَلَدْتُ حُسَيْنًا فَعَلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۱۸۳ واللفظ

لہ، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۹۱۲، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۷)

ترجمہ: آپ ان کے سر کے بال موٹریں، پھر ان کے بالوں کے وزن کے برابر

چاندی، مساکین یا اوقاف پر صدقہ کر دیں، اور اوقاف رسول اللہ ﷺ کے بعض ایسے صحابہ کرام تھے، جو مسجد میں یا صفہ نام کے تعلیمی چوتھے میں ہوتے تھے (پھر اس روایت کے آخر میں ہے کہ) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اسی طرح عمل کیا، پھر جب حضرت حسین کی ولادت ہوئی، تب بھی یہی عمل کیا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بالوں کے وزن کے برابر چاندی کا ضرورت مند نیک اور طالبانِ علم دین پر صدقہ کرنا افضل ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ بِشَلَةَ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ أَخْلِقِي رَأْسَهُ وَتَصْلِقِي بِزَنَةِ خُمْرِهِ فِضَّةً قَالَ فَوَزَنَتْهُ فَكَانَ وَزْنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دِرْهَمٍ (ترمذی حدیث نمبر ۱۴۳۹، ابواب الاضاحی، باب العقیقة بشاة، واللفظ للمصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۱۶، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۶) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کی طرف سے بکری کے ساتھ عقیقہ فرمایا، اور فرمایا کہ اے فاطمہ اس کے سر کو موٹہ دو، اور اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس کا وزن کیا، تو اس کا وزن ایک درہم یا اس سے کچھ کم تھا (ترجمہ ختم) ۲

۱۔ قال الترمذی:

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ضَعِيفٌ وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِمُتَّعِلٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ لَمْ يَدْرِكْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ (ترمذی)

قلت: قد روى الحاكم عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فهو متصل.

۲۔ والحدیث یحمل أنه لبيان الجواز في الاكتفاء بالقل أو دلالة على أنه لا يلزم من ذبح النساكين أن يكون في يوم السابع فيمكن أنه ذبح عنه في يوم الولادة كبشا وفي السابع كبشا وبه يحصل الجمع بين الروايات أو حق النبي من عنده كبشا وأمر عليا أو فاطمة بكبش آخر فنسب إليه أنه حق كبشا على الحقيقة وكبشين مجازا والله أعلم (مرآة، كتاب الصيد والذباح، باب العقیقة)

ایک درہم تقریباً ساڑھے تین ماشہ وزن کا ہوتا ہے (ملاحظہ ہو: جہار الفقہ ج ۱ ص ۴۳۸)
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَمَرَ بِرَأْسِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
إِنْسِي عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ يَوْمَ مَبِيعِهِمَا فَحَلَقَ ، ثُمَّ
تَصَدَّقَ بِوِزْنِهِ فِضَّةً ، وَلَمْ يَجِدْ ذُبْحًا . " (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر
۲۵۱۱، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۱۲۷، متن البيهقي حديث

نمبر ۱۹۷۴۸) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب کے بیٹے حضرت حسن اور حسین
رضی اللہ عنہم کے ساتویں دن سر منڈانے کا حکم فرمایا، پھر بالوں کے وزن کے برابر
چاندی صدقہ کی، اور حقیقہ کا جانور نہیں پایا (ترجمہ مخم)

اس سے پہلے بعض روایات میں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن حقیقہ کا ذکر گزر چکا
ہے۔

ان کے پیش نظر اس حدیث کا محدثین نے یہ مطلب بیان فرمایا ہے کہ ممکن ہے کہ ذبح کے دنوں
جانور ساتویں دن نہ کئے گئے ہوں، بلکہ ایک جانور بعد میں کیا گیا ہو۔

بہر حال اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ اگر ساتویں دن حقیقہ نہ کیا جائے، تو بھی ساتویں دن
بال منڈا کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرنا بہتر ہے۔

حضرت محمد بن علی باقر فرماتے ہیں کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤَلِّدُ لَهَا وَلَدٌ إِلَّا
أَمَرَتْ بِهِ فَحَلَقَتْ ثُمَّ تَصَدَّقَتْ بِوِزْنِ ذُخْرِهِ وَرَاقًا قَالَتْ وَكَانَ أَبِي يَقْعُلُ
ذَلِكَ (مصنف عبد الرزاق حديث نمبر ۷۹۷۳، كتاب الحقيقة، باب النحر يوم مابعه

۱ قال البيهقي:

رواه الطبرانی في الكبير والوسط والبخاري في إسناده الكبير ابن لهيعة وإسناده حسن
وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۷)

والحلق والعسمۃ والذبح والدم)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں جب کوئی بچہ پیدا ہوتا تھا، تو اس کا سر منڈانے کا حکم فرماتیں، پھر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی کے سکے صدقہ کرتیں، اور فرماتیں کہ میرے والد ماجد (حضرت علیؑ) اس طرح کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم) ۱۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ تَعْقُ عَنْ كُلِّ وَلَدٍ لَهَا شَاةً وَتَحْلِقُ رَأْسَهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَتَصَدِّقُ بِوَزْنِهِ فِضَّةً (العمال لابن ابی الدنیا حلیث نمبر ۴۹)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے ہر بیٹے کا بکری سے حقیقہ کیا کرتی تھیں، اور ساتویں دن اس کا سر منڈا کرتی تھیں، اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کیا کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ ساتویں دن حقیقہ کا جانور ذبح کرنے کے بعد بچے کے بال منڈا کر ان کے وزن کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کرنا مستحب ہے۔ ۲۔

اور بچے کا سر منڈا کر اس پر زعفران یا خوشبو مل دینا بھی مستحب ہے، اور حقیقہ کا خون سر پر ملنا جائز

۱۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ إِذَا وَلَدَتْ حَلَقَتْ شَعْرَهُ وَتَصَدِّقُ بِوَزْنِهِ وَرَقًا (العمال لابن ابی الدنیا حلیث نمبر ۸۰)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں جب بچہ پیدا ہوتا، تو اس کے بال منڈا تیں، اور اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی کے سکے صدقہ کرتیں (ترجمہ ختم)

۲۔ وسئل مالک عن حلاق الصبی يوم السابع ويصدق بوزن شعره فضة، قال: ليس ذلك من عمل الناس وما ذلك عليهم.

قال محمد بن رشد: ليس ذلك مما ألزم الناس العمل به ورأوه واجبا لأنه أنكره ورأه، مكروهاً بل مستحب من الفعل، روى أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ وزنت شعر حسن وحسين وزينب وأم كلثوم فصدقت بزنة ذلك فضة (البيان والتحصيل لابن رشد، كتاب العقيقة)

نہیں، کیونکہ خون ناپاک ہے، اور یہ زمانہ جاہلیت کی رسم ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بال منڈوا کر ان کے وزن کے برابر چاندی یا سونے کی مالیت کا صدقہ غریبوں اور مسکینوں کا حق ہے، اور اس میں بھی نیک اور دینی علوم کے پڑھنے پڑھانے والوں کا درجہ اور فضیلت زیادہ ہے، کما مر فی الحدیث۔

اور پیشہ ور بھکاریوں کو دینا جائز نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کوئی ساتویں دن جانور نہ ملنے کی وجہ سے یا کسی اور مجبوری کی وجہ سے عقیقہ نہ کر سکے تب بھی بہتر ہے کہ ساتویں دن بچہ کے بال اتروادے اور ان کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کر دے، اور اگر اللہ تعالیٰ نے حیثیت دی ہے، تو سونے کے وزن سے صدقہ کرنا بہتر ہے۔ ۲۔

۱۔ ورد و پکڑہ لطف راس المولود من دمھا (الْعُقُودُ الْمُرْتَبَةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَقَاوِی الْحَامِلِيَّةِ، کتاب الذبائح، باب العقیقہ)

(الحادیۃ عشرۃ) قال اصحابنا پکڑہ اَن یلطف راس المولود بدم العقیقہ ولا بأس بملطخه بخلوف أو زعفران وفي استصحاب الخلوف أو الزعفران وجهان حکاھما الراعی (أشھرهما) وبہ قطع المصنف وغيرہ مستحب (المجموع شرح المہذب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقہ)

و مستحب اَن یلطف راس المولود بزعفران حوضا من الدم الذی كانت الجاہلیۃ تفعلہ علی رأسہ من العقیقہ وفي أبی داود کتا فی الجاہلیۃ إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة و لطف رأسہ بدمھا | فلما جاء الإسلام کنا نذبح شاة ونحلق رأسہ و نلطفہ بزعفران وقالہ فی وابن حنبل (الذخیرۃ، کتاب العقیقہ)

و ظاہر کلامہ اَنۡهُ مَبَاحٌ أَمَّا الْخَلُوفُ مَبَاحٌ لَا يُرْهَبُ فِيهِ قَالَ الشَّيْخُ فِي مَرْجُوہِ وَلَوْ قِيلَ بِتَلْبِيهِ لَمَّا بَعْدَ لَعُمُومِ كُلِّبِ مَعَالِفَةِ الْجَاهِلِيَّةِ فَلْت وَ يَقْوَى ذَلِكَ مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ بُرَيْدَةَ الصَّحَابِيِّ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدَ لِأَحَدِنَا غُلَامٌ ذَبَحَ شَاةً وَ لَطَخَ رَأْسَهُ بِدَمِهَا فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ كُنَّا نَذْبَحُ شَاةً وَ نَحْلِقُ رَأْسَهُ وَ نَلْطِئُهُ بِزَعْفَرَانٍ أَوْ (حاشیۃ العدوی، باب فی الضحایا)

(و اَن لطف رأسہ بزعفران فلا بأس) لقول بریدۃ کنا فی الجاہلیۃ إذا ولد لأحدنا غلام ذبح عنہ شاة و لطف رأسہ بدمھا فلما جاء الإسلام کنا نذبح شاة ونحلق رأسہ و نلطفہ بزعفران رواہ أبو داود (وقال) شمس الدین محمد (ابن القيم) لطف رأسہ بزعفران (سنۃ) لہما مر (کشاف القناع، فصل والعقیقہ وہی المسککۃ وہی التي تلبح عن المولود)

۲۔ واخلط فی حلق راس المولود یوم السابع، والصلۃ یوزن شعرہ لفضۃ، فقیل ہو مستحب، وقیل ہو غیر مستحب، والقولان من مالک، والاستصحاب أجدود (ہدایۃ المجتہد، کتاب العقیقہ) ﴿بجیر حاشیائے صفحہ پہلا حفر مائیں﴾

مسئلہ.....: یہ جو دستور ہے کہ جس وقت بچہ کے سر پر استر رکھا جائے اور سر موٹنا شروع کیا جائے، فوراً اسی وقت حقیقہ کا جانور ذبح ہو۔

یہ محض مہل رسم ہے، شریعت کی طرف سے اس طرح کی پابندی ثابت نہیں، بلکہ جانور ذبح کرنے کے بعد سر موٹنا بھی جائز ہے، اور ذبح کرنے سے پہلے بھی گنجائش ہے۔

البتہ جانور ذبح کرنے کے بعد سر موٹنا افضل، اور احادیث و روایات کے زیادہ موافق ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والصدق بزنة شعره (ہی) المشهور انه يستحب أن يتصدق بوزن شعر المولود ذعبا أو فضة عى عنه أو لا (شرح مختصر تحليل للحرفى، باب العقيقة)
قَالَ أَصْحَابُنَا: وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِوِزْنِ شَعْرِهِ ذَعْبًا، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فِضَّةً، سَوَاءٌ يَبِيَهُ أَلَا يُقْبَلُ، هَكَذَا قَالَهُ أَصْحَابُنَا (المجموع شرح المذهب ج ۸ ص ۳۲۴)
الظاهر أن من العقيقة شعرا ما يبلع قبل حلق الشعر أو بعده أو حيث لا يكون هناك حلق شعر مطلقا فإن الذبح عند حلق الشعر إنما هو على سبيل الاستصحاب بأن يكون فى يوم السابع فلينأخذ (شرح البهجة الوردية، باب الأضحية)

(بالتصديق) أى: منع التصديق (بوزنه) أى: الشعر (من ذعب أو وربي) أى: فضة (لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة فقال زيني شعرك الحسنى وتصلي بوزنه فضة وأعطى القابلة رجل العقيقة) رواه الحاكم وصححه وليس بالفضة الذهب وبالذبح الأتقى ومباركة السلم والمنهاج كأصلهما تقتضي أن كلا من الذهب والفضة محصل لئسنة فقول الزوجية وأصلها ذعب لأن لم يتصور فضة بين الزوجية والأخيلية ولا ريب أن الذهب الفضل من الفضة وإن ثبت بالقياس عليها (البهجة الوردية، باب الأضحية)

وفى شرحه:

(قوله: أو وربي) أو للتبعية دون التغيير، والورث شامل للمضروب من ذلك ولغيره (قوله: وإن ثبت بالقياس) قال فى شرح الزوجية وغيره معمول على أن الفضة كانت هى المتصورة إذ ذاك (البهجة الوردية مع شرحه، باب الأضحية)

۱۔ واستدل بقوله يبلع ويحلق ويسمى بالواو على أنه لا يشترط التقرب فى ذلك وقد وقع فى رواية لأبى الشيخ فى حديث سمرة يبلع يوم سابعه ثم يحلق وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج يبدأ بالذبح قبل الحلق وحكى عن عطاء عكسه ونقله الرويانى عن لص الشافعى وقال البهوى فى التهذيب يستحب الذبح قبل الحلق وصححه النووى فى شرح المذهب والله أعلم (فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي)

وہل يقدم الحلق على الذبح فيه وجہان (أصحهما) وبہ قطع المصنف والبهوى

﴿ بقیہ حاشیہ گئے صفحہ پڑھو فرمائیں ﴾

مسئلہ.....: پیدائش کے ساتویں دن بچے کا عقیقہ کرنے اور سر منڈا کر صدقہ کی فضیلت تو واضح ہے، اور یہ بھی کہ عقیقہ کا جانور، بال منڈانے سے پہلے ذبح کرنا افضل ہے، اور عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت جس دعا کا پڑھنا مستحب ہے، اس میں بچے کے نام کا بھی ذکر ہے۔

اس کا تقاضا یہ ہے کہ عقیقہ کا جانور ذبح کرنے سے پہلے بچے کا نام رکھ دینا افضل ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بعض علاقوں میں یہ رسم ہے کہ بچے کے پیدا ہونے کے بعد اس کے بال مخصوص جگہ (مثلاً کسی زیارت وغیرہ) پر لے جا کر اتروائے جاتے ہیں اور اس جگہ بکرے کو ذبح کیا جاتا ہے، اور اس سے پہلے گوشت وغیرہ کھانے کو ناجائز سمجھا جاتا ہے اور اس کو عقیقہ کا نام دیا جاتا ہے۔ یہ جہالت والا طریقہ اور سخت گناہ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والجر جانی وغیرہم يستحب كون الحلق بعد الذبح وفي الحديث اشارة إليه (والقائل) يستحب كونه قبل الذبح وبهذا قطع המחملی فی المقنع ورجحه الروایاتی ونقله عن نص الشافعی واللہ اعلم (المجموع شرح المذهب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۳، باب العقیقة)

قوله: (و يحلق رأسه بعد ذبحها) أي كما في الحج (حاشية قلیوبی، فصل فی العقیقة) يُسْتَحَبُّ الْحَلْقُ بَعْدَ الذَّبْحِ عَلَى الصَّحِيحِ مِنَ الْمَلْفَبِ وَعَلَيْهِ جَمَاهُ الْأَصْحَابُ (الإنصاف فی معرفة الراجع من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، بَابُ الْهَلْدِي وَالْأَضَاحِي)

(وَحَلَقَ خَيْرٌ) رَأْسُ (الطَّلَلِ) فِي سَابِعِهِ أَحَبُّ مِنْهُ فِي خَيْرِهِ لِعَبَرَى الْقُرْمِذِي السَّابِقَيْنِ سَوَاءٌ كَانَ ذَكَرًا أَمْ أُنْثَى أَمْ خَفِيَ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الْحَلْقُ بَعْدَ الذَّبْحِ عَلَى الْأَصَحِّ كَمَا فِي الْحَاجِّ (البهجة الوردية بَابُ الْأَضَاحِيَّةِ)

۱۔ (قوله: ومن أن يحلق رأسه) أي رأس المولود كله، وذلك للخبر المار أول بحث الطیفة. قال فی فتح الجواد: ومن أن يكون بعد الذبح، وتقدم عن ع ه أنه قال: ينبغي أن تكون التسمية قبل الحلق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق. (قوله: ولو أنفق) شبهة فی سنبة حلق رأس المولود، أي ومن ذلك وإن كان أنثى. (وقوله: فی السابغ) مععلق بـحلق. (قوله: ويصدق بزنته الخ) أي ومن أن يصدق بوزن الشعر ذهباً أو فضة، لخبر أنه (ص): (أمر فاطمة أن تزن شعر الحسين وتصدق بوزنه فضة، ففعلت ذلك، فوجلت عاقل درهما أو درهما إلا شيئا. قال فی شرح الروض: ولا ريب أن اللهب أفضل من الفضة، وإن ثبت بالقياس عليها. والخبر محمول على أنها كانت هي المعسرة إذ ذاك) (إحالة الطالبين، البكري المصاطبي ج ۲ ص ۳۸۴)

مسئلہ.....: اگر ساتویں دن بچے کے بال نہ منڈائے جاسکیں، یا صدقہ نہ کیا جاسکے، تو اگلے دن یا اس کے بعد کسی بھی وقت یہ عمل کر لینا درست ہے (لان بعد السبع لم ينقل الوقت المخصوص)
مسئلہ.....: اگر بچپن میں کسی کے بال اتروا کر صدقہ نہ کیا گیا ہو، تو بعد میں بھی اندازے سے صدقہ کر دینا جائز ہے۔

مسئلہ.....: بچے کا سر منڈا کر اس کے بالوں کو کسی جگہ مٹی میں دفن کر دینا بہتر ہے، اور کسی گندی جگہ ڈال دینا اور پھینک دینا مناسب نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر کسی بچے کے سر کے بال نہ موٹے گئے ہوں، اور وہ سر کے بال موٹنے سے پہلے فوت ہو جائے، تو فوت ہونے کے بعد اس کے سر کے بال موٹنے کی ضرورت نہیں، بلکہ جائز بھی نہیں۔

www.E-IQRAA.1NF0



۱۔ ويستحب أن يدفن الشعر (الاختیار لعلیل المختار، کتاب الحج)
وإذا قلم أظفیره أو جز شعره ينبغي أن يدفن ذلك الظفر و الشعر المجزوز فإن رمى به فلا بأس. وإن ألقاه في الكنيف أو المفصل يكره ذلك لأن ذلك يورث داء (فتاوى)
قاضیخان، کتاب المحظر والاباحه وما يكره اكله)

چھٹا باب

ختنہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق چھٹا عمل ختنہ کرنا ہے۔ ۱۔

مرد کے حق میں ختنہ بعض حضرات کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک سنت ہے، لیکن سنت ہونے کے باوجود یہ اسلامی شعائر میں سے ہے، اور یہی بات رائج ہے۔
کیونکہ ختنہ کا سنت اور اسلامی شعائر میں سے ہونا شریعت کے دلائل سے ثابت ہے۔ ۲۔

اسلام میں ختنہ کی اہمیت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

قَالَ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ الْخِتَانُ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَتَقْفُ الْإِبْطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ
وَأَخْذُ الشَّارِبِ (سنن نسائی حدیث نمبر ۱۱، باب نطف الإبط، واللفظ للبخاری
حدیث نمبر ۵۳۴۱، باب تقليم الاظفار، صحيح مسلم، حدیث نمبر ۶۲۰ باب غصال
الفطرة، ترمذی حدیث نمبر ۲۶۸۰، ابوداؤد حدیث نمبر ۴۲۰۰، ابن ماجہ حدیث
نمبر ۲۸۸، مسند احمد حدیث نمبر ۹۳۲۱، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر
۸۲۶۹)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطرت سے تعلق رکھتی ہیں، ایک ختنہ کرنا،

۱۔ وَالسَّادِسَةُ أَنْ يَخْتَنَهُ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حَقْقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

۲۔ قوله الختان واجب على ظاهر الأقوال على الرجال والنساء وفي قول سنة فيها وبه قال مالك والكوفيون وفي قول واجب على الرجال دون النساء (عمدة القاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ونطف الإبط)

والختان سنة وهو من شعائر الإسلام وخصائصه فلو اجتمع أهل بلدة على تركه حاربهم الإمام (مجمع الانهر، کتاب المغنی، مسائل شعی)

دوسرے زیر ناف بال موثرنا، تیسرے بظلوں کے بال اکھیرنا، چوتھے ناخن کاٹنا، اور پانچویں مونچھیں کاٹنا (ترجمہ ختم)

امور فطرت ایسے کاموں کو کہا جاتا ہے، جن پر اللہ کے نبیوں اور رسولوں کا عمل ہو۔

اور ساتھ ہی ہم کو ان پر عمل کرنے کا بھی حکم ہو۔ ۱

اور حضرت ابن شہاب زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ أَمَرَ بِأَلْخِيتَانِ وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا (الأدب المفرد

للبخاری، حدیث نمبر ۱۲۹۳ باب الختان للکبیر ۲

ترجمہ: جب کوئی آدمی اسلام لاتا تھا، تو اسے ختنہ کا حکم دیا جاتا تھا، اگر چہ وہ زیادہ عمر کا

کیوں نہ ہو (ترجمہ ختم)

۱۔ اراد بالفطرة السنة القديمة التي اختارها الأنبياء عليهم السلام وافلقت عليها الشارع فكانها أمر جيلي فطروا عليه (عمدة القارى، كتاب اللباس، باب إخراج المتعشبين بالنساء من البيوت)

وَالْمُرَادُ هَاهُنَا هِيَ السُّنَّةُ الْقَدِيمَةُ اخْتَارَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْأَنْبِيَاءِ فَكَانَتْهَا أَمْرٌ جِيلِي فُطِرُوا عَلَيْهَا (حاشية السندی علی النسائی، کتاب الزينة، باب سنن الفطرة)

من الفطرة أى السنة يعنى سنة الأنبياء الذين أمرنا بالاعتداء بهم (فيض القدير للمناوى تحت حديث رقم ۵۴۳۲)

ذَهَبَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهَا السُّنَّةُ، وَكَذَا ذِكْرُ جَمَاعَةٍ غَيْرِ الْعَطَائِي قَالُوا: وَمَعْنَاهُ أَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ: هِيَ التَّيْنِ (نوى شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، كتاب الطهارة، باب عصال الفطرة)

قوله الفطرة أى سنة الأنبياء عليهم السلام الذين أمرنا أن نقعدى بهم وأول من أمر بها إبراهيم عليه السلام قال تعالى وإذا بعلى إبراهيم ربه بكلمات والتخصيص بالعمس لا ينافى الرواية القائلة بأنها عشر والسواك والمضمضة والاستنشاق والاستعناء وغسل البراجم وهذه الخمسة وفيه روايات أخر (عمدة القارى، كتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونفى الإبط)

۲۔ قال ابن القيم بعد أن ذكره: "وهذا وإن كان مرسلًا فهو يصلح للاعتضاد (تحفة الودود ص ۱۴۷) وهذا إسناد صحيح مقطوع أو موقوف، فإن الظاهر أن الإمام الزهرى لا يعنى أن ذلك كان فى عهد النبى ﷺ، ولصحة إسناده عنه أوردته فى كتابى الجديد "صحيح الأدب المفرد (السلسلة الصحيحة للالبانى، تحت حديث رقم

حضرت قتادہ رہاوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يُغْتَسِبَ وَإِنْ كَانَ
إِنْهُنَّ فَمَا يُنَزِّلُ (الاحاد والمثالی لابن ابی حاصم حدیث نمبر ۲۳۰۸، واللفظ له، المعجم
الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۵۳۶۳) ۱

ترجمہ: اور رسول اللہ ﷺ اس شخص کو جو اسلام لاتا تھا، ختنہ کا حکم فرماتے تھے، اگرچہ وہ
اسی سال کی عمر کا ہو (ترجمہ ختم)

حضرت کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اسلام قبول کرنے والے ایک
شخص سے فرمایا کہ:

أَلْقِ عَنْكَ شَعْرَ الْكُفْرِ وَاخْتَنِتْ (ابوداؤد حدیث نمبر ۳۵۶، کتاب الطهارة، باب
فی الرجل یسلم فیومر بالغسل، واللفظ له، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۹۲۲۳،
مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۳۳۲، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۴۱۵،
مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۹۸۳۵) ۲

۱ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۳)

۲ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۳)

وقال النووی:

(القی عنک شعر الکفر) یقول احلق رواہ ابو داود والبیہقی واسنادہ لیس بقوی لان
عہما وکلیہما لیسا بمشہورین ولا وثقا لکن ابا داود رواہ ولم یضعہ وقد قال انہ اذا
ذکر حدیث ولم یضعہ فهو عنده صالح ای صحیح أو حسن فهذا الحدیث عنده حسن
ویمتنع أن یفصل بقاء وسر لما ذکرناه من حدیث قیس والله أعلم (المجموع
شرح المہذب ج ۲ ص ۱۵۴)

وقال ابن الملقن:

قلت: و ذکر ابن حبان فی ثقاہ عہم بن کلب حث قال: عہم بن کلب یروی عن
أبيه عن جده، روى ابن جرير عن رجل عنه. وذكره ابن الجوزي في تحفيقه من طريق
أحمد مستدلاً بها. (البدل المعبر فی تخریج الاحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الكبير
لابن الملقن، کتاب الختان، الحدیث الاول)

ترجمہ: آپ اپنے کفر والے بالوں کو کاٹ دیں، اور ختنہ کریں (ترجمہ فتح)

ان روایات سے ختنہ کی اہمیت معلوم ہوئی کہ وہ اسلام کے شعائر میں سے ہے، اور اسلام قبول کرنے والے شخص کو بھی اسلام لانے کے بعد ختنہ کا حکم ہے۔ ۱۔
اسلام میں ختنہ کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی بالغ ہونے کے باوجود بغیر کسی عذر کے ختنہ نہ کرائے، تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"لَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ رَجُلٍ لَمْ يَخْتَنِ" (شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۸۲۷۴)

، باب حقوق الاولاد والاهلین

ترجمہ: جس آدمی نے ختنہ نہیں کرائی، اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی (ترجمہ فتح)

مطلب یہ ہے کہ اگر یہ معلوم ہوتے ہوئے کہ ختنہ سنتِ عمل ہے، اور کوئی عذر بھی نہیں ہے (اور بچپن میں والدین یا سرپرستوں نے اس کی ختنہ نہیں کرائی تو بالغ ہونے پر وہ خود اس عمل کا مکلف ہو جائے گا) پھر بھی کسی نے بالغ ہونے کے باوجود ختنہ نہ کرائی، تو وہ اس عمل کی وجہ سے فاسق ہو جائے گا، اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

۱۔ والختان للرجال سنة وهو من الفطرة ، وهو للنساء مكرمة ، فلو اجتمع اهل مصر على ترك الختان قاتلهم الإمام لأنه من شعائر الإسلام وعصاياه (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الکراهیة)

والختان سنة وهو من شعائر الإسلام وعصاياه فلو اجتمع اهل بلدة على تركه حاربهم الإمام (مجمع الانهر، کتاب الختنی، مسائل شعی)

والختان علامة لمن دخل في الإسلام ، فهي من شعائر المسلمين (شرح صحيح بنغاري لابن بطال، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونطف الإبط)

البتہ اگر کسی شخص کو بڑی عمر میں ختنہ کی وجہ سے ہلاکت کا خوف ہو، تو اس سے اس عذر میں ختنہ معاف ہے۔

أخبرنا معمر عن الحسن قال إذا أسلم الرجل فغشى على نفسه العنت إن اختتن لم يخطئ وتؤكل ذبيحته وتقبل صلاته وتجوز شهادته (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۲۰۲۳۹، باب الفطرة والختان)

قال معمر وكان الحسن يرفع في الرجل إذا أسلم بعد ما يكبر فغاف على نفسه العنت إن اختتن أن لا يخطئ وكان لا يرى بأكل ذبيحته بأسا (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۸۵۶۲، باب ذبيحة الألفف والسبي والأعرس والزنجي)

البتہ اگر کوئی مقتول عذر ہے، تو پھر اس کی گواہی قبول کر لی جائے گی۔ ۱۔

ختنہ کے فوائد و منافع

ختنہ میں کئی شرعی و طبی فوائد و منافع ہیں، جو ہر دور میں تسلیم کئے جاتے رہے ہیں، اور اس طبی و سائنسی تحقیق کے دور میں بھی اس کی افادیت کو پوری طرح تسلیم کیا گیا ہے۔

۱۔ ولا تقبل شهادة الألفف وهو الكبير الذي ترك الختان بغير عذر فإن كان يعرف أن الختان سنة إلا أنه ترك الختان لغوف على نفسه لا تقبل تبطل عدالته وتوكل ذبيحته لأن إباحة الذبيحة تعتمد الملة وإنه يعتقد ملة الوحيد (فتاوى قاضیخان، کتاب الدھوی والبیہات)

وعندنا: لو ترك الختان على وجه الإعراض عن السنة لا تقبل شهادته، وإنما تقبل شهادته إذا تركه بعذر، قيل: العذر في ذلك الكبر وعوف الهلاك (المحيط البرهاني، الفصل الثالث: في بيان من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

فإن لم يخف ولم يخش تاركاً للسنة لم تقبل شهادته، كالفاسق (بدائع الصنائع، کتاب الشهادة، فصل في شرائط ركن الشهادة)

(والألفف) لإطلاق النصوص من غير تفيد بالختان ولأنه لا يغفل بالعدالة هذا إذا تركه لعذر به من كبر أو عوف هلاك، وإن تركه من غير عذر استغفالا بالدين لا تقبل شهادته؛ لأنه لم يبق عدلاً مع الاستغفالا بالدين وعن ابن عباس -رضي الله عنهما- أنه لا تقبل شهادته وهو محمول على ما إذا تركه استغفالا بالسنة (تبيين الحقائق ج ۴ ص ۲۲۶، کتاب الشهادة، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

وإنما تقبل إذا ترك الاختتان من عذر أما إذا تركه استغفالا بالدين واستهانة بالسنة لم تقبل شهادته (الجوهرة النيرة، کتاب الشهادة)

قال الرازي: لم يرد بالاستغفالا الاستهزاء، لأن الاستهزاء بشيء من الشرائع كفر، وإنما أراد به العواني والعكاسل اه ح. (حکملہ رد المحتار، ص ۱۱۵، کتاب الشهادة، مطلب في وقت الختان)

اس سے معلوم ہوا کہ استخفاف سے مراد، استہزاء نہیں ہے، بلکہ سستی اور لاپرواہی ہے، اور جن حضرات نے استخفاف کے بجائے بغیر عذر سے اس کی تعبیر کی، ان کی مراد بھی یہی سستی و لاپرواہی ہے، کیونکہ عذر نہ ہونے کی صورت میں مانع لاپرواہی اور سستی ہی ہے، لہذا استخفاف بالدين اور استہانت بالسنة اور بغیر عذر کی تعبیرات کمال ایک ہی ہے۔

اور قاضیخان کی عبارت ”يعرف أن الختان سنة“ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استخفاف مذکور کا حکم اس وقت نکایا جائے گا، جبکہ ختنہ کے منوں ہونے کا علم ہو، کیونکہ اس کے بغیر مذکورہ استہانت بالسنة والدین کا تحقق شکل ہے۔

تفصیلی مذکور سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض حضرات جو احتاف کا موقف یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے نزدیک مطلقاً (یعنی بغیر کسی عذر کے) تارک ختان کی گواہی قبول کی جاتی ہے، وہ غلط فہمی اور غبی ہے۔

ختنہ کے چند فوائد اور منافع مختصر اور برج ذیل ہیں:

(۱)..... ختنہ اسلام کے شعائر میں سے ہے، اور اسی وجہ سے اگر کوئی غیر مسلم، اسلام

لے آئے، تو اس کے لئے بھی ختنہ کا حکم ہے، خواہ وہ کتنی ہی زیادہ عمر کا کیوں نہ ہو۔

(۲)..... ختنہ تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی سنت اور طریقہ ہے، اور اس پر

عمل پیرا ہو کر انسان کو تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی اتباع کی توفیق حاصل

ہوتی ہے۔

(۳)..... ختنہ کے ذریعہ سے انسان کو طہارت و نظافت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ ختنہ

نہ ہونے کی صورت میں پیشاب گاہ کے آگے لٹکی ہوئی کھال میں پیشاب کے

قطرات جمع ہو جاتے ہیں، جو پاکی اور صفائی میں بخل واقع ہوتے ہیں، اور ختنہ ہونے

کے بعد انسان کی اس سے حفاظت ہو جاتی ہے۔ ۱۔

(۴)..... ختنہ کے ذریعہ سے انسان کئی جسمانی بیماریوں سے محفوظ ہو جاتا ہے، چنانچہ

ختنہ کئی جنسی امراض اور بیماریوں سے حفاظت اور ان کے خاتمہ کا ذریعہ ہے۔

(۵)..... ختنہ کے بغیر زوجین کے باہمی تعلقات کے نتیجہ میں متعدد بیماریاں مثلاً ایڈز

وغیرہ جنم لیتی ہیں، اور ختنہ کے ذریعہ سے اس قسم کی بیماریوں سے کافی حد تک حفاظت

ہو جاتی ہے۔

(۶)..... ختنہ زوجین کے لئے حق زوجیت کی ادائیگی میں سہولت اور لذت کا باعث

ہے۔ ۲۔

۱۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے جو غیر مخنون کی نماز کے قبول نہ ہونے کی روایت مروی ہے، اس کا مکمل بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ غیر مخنون کی طہارت مشکوک رہتی ہے، اگرچہ اہتمام سے طہارت حاصل کرنے والے کی نماز کو درست قرار دیا جائے گا۔

عن عكرمة عن ابن عباس قال: لا تقبل صلاة رجل لم يختن. (مصنف عبد الرزاق

حدیث نمبر ۲۰۲۳۸، باب الفطرة والختان)

۲۔ والختان سنة للرجل تكرمه لها، إذ جماع المعصون الذر شرح النقاية، كتاب

الطهارة، باب الفسل ﴿بتجہ حاشیہ گئے مطبعہ پراگھہ فرمائیں﴾

ختنہ کی عمر

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے حضرت ابو جعفر محمد بن علی الباقر سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ تَعْقُ عَنْ وَلَدِهَا يَوْمَ السَّابِعِ ، وَتَسْمِيَةِ ، وَتَخْنِئَةِ ، وَتَخْلِيقِ رَأْسِهِ ، وَتَتَّصِلُ بِوُزْنِهِ وَرِقًا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۱، کتاب

العقیقہ، بی، ائی یوم تَلْبِخُ الْعَقِيقَةَ؟) ۱۔

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچے کا ساتویں دن عقیقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کا نام رکھا کرتی تھیں، اور اس کے ختنہ کراتی تھیں، اور اس کا سر منڈواتی تھیں، اور

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

كذلك ينعن الرجل لطهارته ونقائه، والغريب أنهم وجدوا أن من الحكم والفوائد التي تعرتب على الختان أنه قل أن يصاب المختن بسرطان القضيب، وهذا معروف عند الأطباء، وهذا من رحمة الله عز وجل، وإنما يعرف السرطان -والعياذ بالله- الذي يصيب العضو لمن لم ينعن، وذكر بعض الأطباء -وهذا من معجزاته عليه الصلاة والسلام- فضائل السنة النبوية التي جاءت عنه عليه الصلاة والسلام ومنها: الختان -أنه يوجد نسبة 1% من المختنين ممن يصاب بسرطان القضيب.

ومن القصص الغريبة التي تحكى للاعطاء والاعتبار حدثني بها بعض الأطباء: أنه كان في بعض البلاد الإسلامية، وكان معهم طبيب نصراني، وكان تخصص هذا المسلم مع النصراني في المسالك البولية، فكان يهزأ هذا النصراني من الختان ويستغف به كثيراً، حتى أراد الله عز وجل أنه ابتلى -والعياذ بالله- بسرطان القضيب، وحصل له ما حصل من أذية هذا البلاء بسبب استهزائه وسخره من هذه الشعيرة التي منها النبي ﷺ (شرح زاد المستقنع للشنقيطي، حكم ختان الرجال والنساء، مشروعية الختان)

۱۔ ابن ابی شیبہ نے اس روایت کو عبدہ بن سلیمان سے روایت کیا ہے، جو کہ ثقہ ہیں، اور انہوں نے عبد الملک بن ابی سلیمان سے، اور انہوں نے عبد الملک بن اعین سے، اور یہ دونوں صدوق ہیں، اور اس روایت کو دوسری روایات سے بھی احتیاج حاصل ہے۔

عبدہ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی یقال اسمہ عبد الرحمن ثقة ثبت من صفار الفامنة مات سنة سبع وثمانين وقيل بعدها (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۶۲۸)
عبد الملک بن ابی سلیمان مسرة العرزمی بلغح المهمة وسكون الرء وبالزای
المفوعة صدوق له أو هام (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۶۱۵، ۶۱۶)
عبد الملک بن اعین الکوفی مولی بنی شیمان صدوق (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۶۱۳)

بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَنَهُمَا
لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ (المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۷۶۰۸، واللفظ له، المعجم

الصغير للطبرانی حديث نمبر ۸۹۱، العیال لابن ابی الدلیاحديث نمبر ۵۷۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ اور ان
کی ختنہ کا عمل ساتویں دن کیا تھا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

عَقَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَنَهُمَا لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ. (من

البيهقي حديث نمبر ۱۸۰۱۸، کتاب الاشراف والحلبہ، باب السلطان یکره علی الاعطان لولی

الصبي وسيد المملوك یأمران به وما ورد فی العتقان، واللفظ له الكامل لابن علی ج ۳ ص ۲۱۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ

کیا اور ان کی ختنہ کی، ساتویں دن (ترجمہ ختم)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اگر بچے میں قمل ہو، تو ساتویں دن اس کی ختنہ کر دینے میں کوئی حرج

نہیں۔ ۲

۱۔ قال الطبرانی:

لم يقل ما الحديث أحد من الرواة وختنهما لسبعة أيام إلا زهير بن محمد (حوالہ بالا)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير والكبير باختصار العتقان وفيه محمد بن أبي السري وثقه ابن

حبان وغيره وفيه لين (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۹)

قلت: لم يوجد هذا الحديث من هذا الطريق في الكبير بل وجد في الاوسط والصغير.

۲۔ بعض حضرات نے امام حاکم اور بیہقی کے حوالہ سے حضرت مائتہ رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث نقل کی ہے، جس میں

حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن ختنہ کا ذکر ہے۔ چنانچہ ابن ملقین لکھتے ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَتَنَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَوْمَ السَّابِعِ مِنْ وَلادتهما

﴿بتیہ ما شیا کے منطے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور بعض احادیث سے ختمہ کا بچے کے کچھ بڑا، اور سمجھدار ہو جانے کے بعد کرنا معلوم ہوتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

هَذَا الْحَدِيثُ صَحِيحٌ رَوَاهُ الْحَاكِمُ ثُمَّ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ (البدیع المنیر، کتاب الختان، الحدیث الرابع)

اور علامہ ابن حجر کہتے ہیں:

"أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَتَنَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَوْمَ السَّابِعِ مِنْ وَلَاذِهِمَا،
الْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ (الطَّلَعِيصُ الْعَبِيرُ، مبحث حدیث رقم ۱۸۰۸)

مگر ہمیں مستدرک حاکم اور بیہقی کے اپنے پاس موجود نسخوں میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کا ذکر نہیں مل سکا۔
اور محکم کبیر طبرانی کی روایت میں ہے کہ:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ "أَمَّا
حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ وَمُحَسِّنٌ فَإِنَّمَا سَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَخَتَنَهُمْ،
وَخَلَقَ رُءُوسَهُمْ، وَتَصَلَّقَى بَوَازِيهَا، وَأَمَرَ بِهِمْ فَسُورُوا وَغُشِّيُوا." (المعجم الكبير للطبرانی
حدیث نمبر ۲۵۰۷)

قال البيهقي:

رواه الطبرانی في الكبير وفيه عطية العوفی وهو ضعيف وقد وثق (مجمع الزوائد
ج ۳ ص ۵۹، باب ما يفعل بالمولود)

اور ترمذی و دمشقی میں ہے:

لَأَمَّا حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ وَمُحَسِّنٌ فَإِنَّمَا سَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) وَخَتَنَهُمْ وَخَلَقَ
رُءُوسَهُمْ وَتَصَلَّقَى بَوَازِيهَا وَأَمَرَ بِهِمْ فَسُورُوا (۱) وَخَتَنُوا (تاریخ دمشق ج ۳ ص ۳۰۴)

(۱) الأصل و "ز" وفي م: فسموا (حاشية تاريخ دمشق)

عن هانء بن هانء، عن علي قال: لما ولد الحسن سمّيه حرباً. فجاء رسول الله ﷺ
فقال: أروني ابني، ما سمّيه؟ قلنا: حرباً. قال: بل هو حسن. فلما ولد حسين،
سمّيه حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني، ما سمّيه؟ قلنا: حرباً. فقال: بل هو
حسين. فلما ولد الثالث، سمّيه حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني، ما سمّيه؟
قلنا: حرباً. قال: بل هو محسن. ثم قال: سمّيتهم بأسماء ولد هارون: ضير وشير
ومشير. رواه غير واحد عن أبي إسحاق كذلك، ورواه سالم بن أبي الجعد عن علي،
فلم يذكر محسناً، وكذلك رواه أبو الخليل، عن سلمان.

وتوفي المحسن صغيراً. أخرجه أبو موسى (اسد الغابة، تحت ترجمة محسن بن علي)

جب حضرت محسن علیہ السلام منقرض ہو گئے تھے، اور ان کی ختمہ کی جا چکی تھی، تو اس سے بھی ختمہ کے بمقابلہ منقرض جانے کی
تاخیر ہوتی ہے۔ نیز حقیقہ کے ضمن میں "ابو حنیفہ الاذنی" کی بعض نے نقیر خزان کے ساتھ کی ہے، اور بعض نے عام معنی
مراد لئے ہیں، جس میں حلقِ راس اور دمِ حقیقہ اور خزان سب شامل ہیں۔

﴿بقیہ حاشیہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"تَوْفِیُّ رَسُوْلِ اللهِ ﷺ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا خَعِيْنٌ" (مسند احمد حدیث

نمبر ۲۳۷۹، واللہ لہ، بخاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ولف

الإبط، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۰۴۲، السنۃ لابن ابی عاصم حدیث

نمبر ۳۳۸، مسند البزار حدیث نمبر ۵۰۱۴)

ترجمہ: نبی ﷺ کا جب وصال ہوا تو میری ختنہ ہو چکی تھی (ترجمہ ثم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

"مَاتَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ سِنِيْنَ، وَأَنَا

مَخْتُوْنٌ" (مسند احمد حدیث نمبر ۲۶۰۱، واللہ لہ، و حدیث نمبر ۳۳۵، معرفۃ

السنن والآثار للبيهقي حدیث نمبر ۳۵۱، مسند الطيالسي حدیث نمبر ۲۷۵۲) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا جب وصال ہوا تو میں دس سال کا تھا، اور میری ختنہ ہو چکی

تھی (ترجمہ ثم)

اور بعض روایات میں حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی پندرہ سال

عمر ہونے کا ذکر ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

اس سے بھی ساتویں دن ختنہ کی تائید ہوتی ہے۔

وأميطوا أى أن يلوا وأبعدوا عنه الأذى أى يخلق شعره وقيل بتطهيره عن الأوساخ التى
تلطخ به عند الولادة وقيل بالختان (مرفقة، كتاب الصيد والنباح، باب العقيقة)

والأذى قيل هو إما الشعر أو الدم أو الختان..... والأوجه أن يحمل الأذى على المعنى
الأعم ويؤيد ذلك أن فى بعض طرق حديث عمرو بن شعيب ويحاط عنه أقداره رواه
أبو الشيخ (عمدة القارى، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي فى العقيقة)

(كذا فى فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي فى العقيقة)

۱۔ إسناده صحيح على شرط الشيخين (حاشية مسند احمد)

۲۔ "تَوْفِیُّ رَسُوْلِ اللهِ ﷺ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ سَنَةٍ" (مسند احمد حدیث نمبر

۳۵۴۳، واللہ لہ، معرفۃ السنن والآثار للبيهقي حدیث نمبر ۳۵۲، مسند الطيالسي

حدیث نمبر ۲۷۵۲، معرفۃ الصحابة لابن نعیم حدیث نمبر ۴۲۶۳)

محدثین کے نزدیک رائج یہ ہے کہ حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عمر تیرہ سال تھی۔

اور دس سال اور تیرہ سال کی روایتوں میں کسر (یعنی دس سے پندرہ کے درمیان والے عدد) کو حذف کر دیا گیا ہے، دس والی روایت میں کسر کو حذف کر کے نیچے والے عدد کو ذکر کیا گیا، اور پندرہ والی روایت میں کسر کو حذف کر کے اوپر والے عدد کو ذکر کیا گیا۔

لہذا دونوں قسم کی روایات میں کوئی ٹکراؤ نہیں، اور مراد یہ ہے کہ دس سے پندرہ سال کے درمیان عمر تھی، جو کہ تیرہ سال کی عمر ہے۔ ۱۔

بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ختنہ کو کوئی زیادہ طویل وقت نہیں گزرا تھا۔

جس سے معلوم ہوا کہ بچے کے کچھ بڑا ہونے کے بعد ختنہ کرنا چاہئے۔

۱۔ إِنْ قُلْتَ قَدْ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَبَضَ النَّبِيُّ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ وَرَوَى عَنْهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَنِي وَأَنَا قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ قُلْتُ الصَّحِيحُ الْمَحْفُوظُ أَنَّ عَمْرَهُ عِنْدَ الْوَفْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةٍ لِأَنَّ أَهْلَ السِّرِّ قَدْ صَحَّحُوا أَنَّهُ وَلِدَ بِالشَّعْبِ وَذَلِكَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِثَلَاثِ سَنِينَ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ فَمَحْمُولٌ عَلَى إِلْغَاءِ الْكُسْرِ عَلَى أَنَّهُ رَوَى أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ حِينَئِذٍ ابْنُ خَمْسٍ عَشْرَةٍ سَنَةً (عمدة القاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر، ونصف الإبط) الْمَحْفُوظُ الصَّحِيحُ أَنَّهُ وَلِدَ بِالشَّعْبِ وَذَلِكَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِثَلَاثِ سَنِينَ فَيَكُونُ لَهُ عِنْدَ الْوَفْلَةِ النَّبَوِيَّةِ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةٍ وَبِذَلِكَ قَطَعَ أَهْلُ السِّرِّ وَصَحَّحُوا ابْنَ عَبْدِ الْبَرِّ وَأُورِدَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ وَلِدْتُ وَبَنُو هَاشِمٍ فِي الشَّعْبِ وَهَذَا لَا يَنَالِي قَوْلَهُ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ أَيْ قَارَبْتُهُ وَلَا قَوْلُهُ وَكَانُوا لَا يَخْتُونُ الرَّجُلَ حَتَّى يَلْزُكَ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ أَذْرَكَ فَخَعْنُ قَبْلَ الْوَفْلَةِ النَّبَوِيَّةِ وَبَعْدَ حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ فَمَحْمُولٌ عَلَى إِلْغَاءِ الْكُسْرِ وَرَوَى أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ حِينَئِذٍ ابْنُ خَمْسٍ عَشْرَةٍ وَبِمَكْنٍ وَدَّهَ إِلَى رِوَايَةِ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ بَأَنَ يَكُونُ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ وَشَىءٌ وَوُلِدَ فِي اثْنَاءِ السَّنَةِ فَجَبَرَ الْكُسْرَيْنِ بَأَنَ يَكُونُ وَلِدَ مَثَلًا فِي سُؤَالِ فَلَهُ مِنَ السَّنَةِ الْأُولَى ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ فَأُطْلِقَ عَلَيْهَا سَنَةٌ وَقَبَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رِبْعِ فَلَهُ مِنَ السَّنَةِ الْآخِرَةِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاكْمَلَ بَيْنَهُمَا ثَلَاثَ عَشْرَةٍ فَمَنْ قَالَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ أَلْفَى الْكُسْرَيْنِ وَمَنْ قَالَ خَمْسَ عَشْرَةٍ جَرَّهُمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (فتح الباری لابن حجر، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر، ونصف الإبط)

حضور ﷺ سے تو ختنہ کے لئے کسی خاص عمر کی تعیین منقول نہیں، اب اگر حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی ختنہ کے ساتویں دن ہونے کو دیکھا جائے، تو اس سے ساتویں دن ختنہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ختنہ کو دیکھا جائے، تو بچے کے کچھ بڑے ہونے کے بعد ختنہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے ختنہ کے افضل وقت میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، بعض فقہائے کرام سے تو اس سلسلہ میں کوئی متعین وقت منقول نہیں، اور ان کا کہنا یہ ہے کہ بلوغ سے پہلے جب بھی مناسب ہو، بچے کا ختنہ کر دینا چاہئے۔

اور بعض سے عذر نہ ہونے کی صورت میں بچے کی پیدائش کے ساتویں دن افضل ہونا، اور بعض سے ساتویں سال میں یعنی بچے کے دودھ کے دانت ٹوٹنے کے وقت افضل ہونا منقول ہے۔ ۱۔

۱۔ (فصل) اختلف العلماء فی وقت الختان فقال مالک: یختن یوم أسبوعه وهو قول الحسن، وقال أحمد لم أسمع فی ذلك شیئا، وقال الليث الختان للغلام ما بین سبع سنین إلى العشرة وروی مکحول وغیرہ أن ابراهیم علیه السلام ختن اسحاق لسبعة أيام واسماعيل لثلاث عشرة سنة، وروی عن أبی جعفر أن فاطمة علیها السلام كانت تختن ولها یوم السابع، قال ابن المنذر لیس فی باب الختان خبر حتی یرجع إلیه ولا سنة تتبع والاشیاء علی الایاحة. قلت ولا یثبت فی ذلك موثوق لمعنی ختن قبل البلوغ کان مصیبا والله أعلم (الشرح الکبیر لابن قدامة ج ۱ ص ۱۱۰)

واختلف فی الوقت الذی یشرع فیہ الختان قال الماوردی له وقتان وقت وجوب ووقت استحباب فوقت الوجوب البلوغ ووقت الاستحباب قبله والاخیار فی الیوم السابع من بعد الولادة وقیل من یوم الولادة فإن أخر ففی الأربعین یوما فإن أخر ففی السنة السابعة فإن بلغ وكان یضربون فیها یعلم من حاله أنه إذا أخرت تلف سقط الوجوب ویستحب أن لا یؤخر عن وقت الاستحباب إلا للعلل وذكر القاضی حسین أنه لا یجوز أن یختن الصبی حتی یمیر ابن عشر سنین لأنه حیث یوم ضربه علی ترک الصلاة والتم الختان فوق ألم الضرب فیکون أولى بالتأخیر وزیفة النووی فی شرح المذهب وقال إمام الحرمین لا یجب قبل البلوغ لأن الصبی لیس من أهل العبادة المتعلقة بالبدن فکیف مع الألم قال ولا یرد وجوب العلة علی الصبی لأنه لا یصلق به تعب بل هو مضی زمان محض وقال أبو الفرج السرخسی فی غتان الصبی وهو صغیر مصلحة من جهة أن

﴿بقیرا شیائے گئے مٹے پڑا حذر فرمائیں﴾

بہر حال بچے کے بالغ ہونے سے پہلے جب بھی ختنہ کر دی جائے، جائز ہے، بلکہ بہتر یہی ہے کہ جب بچہ ختنہ کا متحمل ہو جائے، اس کی جلد از جلد ختنہ کر دی جائے، اور بلا وجہ تاخیر نہ کی جائے۔ ۱۔
اور اگر بچے میں ساتویں دن ختنہ کا قتل ہو، تو ساتویں دن کرنا افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الجلد بعد التعمیز یلغظ ویعشن فمن لم جوز الأئمة الختان قبل ذلك ونقل ابن المنذر عن الحسن ومالك كراهة الختان يوم السابع لأنه فعل اليهود وقال مالك يحسن إذا أنفر أى ألقى ثفره وهو مقدم أسنانه وذلك يكون فى السبع سنين وما حولها وعن الليث يستحب ما بين سبع سنين إلى عشر سنين وعن أحمد لم أسمع فيه شيئا وأخرج الطبرانی فى الأوسط عن ابن عباس قال سبع من السنة فى الصبي يسمى فى السابع ويختن الحديث وقد قدمت ذكره فى كتاب العقبة وأنه ضعيف وأخرج أبو الشيخ من طريق الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن ابن المنكدر أو غيره عن جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم عتن حسنا وحسنا لسبعة أيام قال الوليد فسألت مالكا عنه فقال لا أدرى ولكن الختان طهرة فكلما قدمها كان أحب إلى وأخرج البيهقي حديث جابر وأخرج أيضا من طريق موسى بن علي عن أبيه أن إبراهيم عليه السلام عتن إسحاق وهو ابن سبعة أيام (فتح الباری لابن حجر، باب قص الشارب)

۱۔ والأحسن عندى أن يجعل فيه، ويختن قبل من الشعور، فإنه أيسر (فيض الباری شرح البخاری، كتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونف الإبط)

۲۔ فرع: قال أصحابنا: وقت وجوب الختان بعد البلوغ، لكن يستحب للولی أن یختن الصغیر فی صغره لأنه أرفق به، وقال صاحب "الحاوی" وصاحب المستظهری والبیان وغيرهم: يستحب أن یختن فی اليوم السابع لغير ورد فيه إلا أن یكون ضعیفا لا یحتمله فیؤخره حتى یحتمله، قال صاحب "الحاوی" والمستظهری، وهل یحسب يوم الولادة من السبعة؟ فيه وجهان، قال أبو علی بن أبی هريرة: یحسب، وقال اکثرهم: لا یحسب، فیختن فی السابع بعد يوم الولادة ذكره صاحب المستظهری فی باب التعزیر. قال صاحب الحاوی: فإذن عتته قبل اليوم السابع كره. قال: وسواء فی هذا الغلام والجارية قال: فإذن أخر عن السابع استحب عتانه فی الأربعین، فإن أخر استحب فی السنة السابعة.

واعلم أن هذا الذى ذكرناه من أنه يجوز عتانه فى الصغر ولا یجب لكن یستحب هو المذهب الصحیح المشهور الذى قطع به الجمهور، وفى المسألة: وجه أنه یجب على الولی عتانه فى الصغر لأنه من مصالحه فوجب. حکاه صاحب البیان عن حكاية القاضي أبی الفتح عن الصیدلانی وأبى سلیمان قال: وقال سائر أصحابنا: لا یجب.

ووجه ثالث أنه یحرم عتانه قبل عشر سنين، لأن ألمه فوق ألم الضرب ولا یضرب على

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

بچیوں کا ختنہ

ختنہ کی اصل سنت اور تاکید تو مَر دوں کے حق میں ہے، لہذا عورتوں کے حق میں ختنہ کی تاکید نہیں۔
البتہ اگر عورتوں (یعنی بچیوں) کا ختنہ کرایا جائے، تو کوئی گناہ بھی نہیں، بلکہ بہت سے فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الصلاة إلا بعد عشر سنين، حکاہ جماعة منهم القاضي حسين في تعليقه، وأشار إليه البهوي في أول كتاب الصلاة وليس بشيء، وهو كالمخالف للإجماع والله أعلم (المجموع شرح المذهب ج ۲ ص ۴۰۳)

وقبل اليوم السابع من ولادته أو بعده إلى أن يحمله ولا يهلك به استدل له بما روى أن الحسن والحسين رضي الله عنهما ختنا في اليوم السابع أو بعد السابع ولكنه شاذ (درر الاحكام شرح ضرر الاحكام، كتاب الشهادات، باب القبول وعلمه في الشهادات)

ولم يقدر أبو حنيفة للختان وقتا معلوماً؛ لأنه لم يرد فيه كتاب ولا سنة ولم ينقل فيه إجماع الصحابة، وطريق معرفة المقادير السماع وليس للرأى فيه مدخل.

ولقد روى المعاصرون واختلفوا في وقته فقال بعضهم وقته من سبع سنين إلى عشر سنين وقال بعضهم اليوم السابع من ولادته أو بعد السابع بعد أن يكون العصب محملاً ولا يهلك لما روى أن الحسن، والحسين رضي الله عنهما ختنا في اليوم السابع أو بعد السابع ولكنه شاذ (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، كتاب الشهادة، باب من قبل شهادته ومن لا قبل)

شاذ کا مطلب یہ ہے کہ جن احادیث و روایات میں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن حقیقہ وغیرہ کا ذکر ہے، ان سب روایات میں ختنہ کا ذکر نہیں، اور حقیقہ کا ذکر جن روایات میں ہے، وہ ان روایات کے مقابلہ میں شاذ ہیں۔
مگر کیونکہ حدیث پر عمل کرنا بہت رائج ہے، اس لئے اگر بچے میں قبل ہو، تو ساتویں دن ختنہ کے افضل ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

۱۔ وختان المرأة ليس بسنة وإنما هو مكرومة للرجال في السنة الجماعة وقبل سنة (البحر الرائق، كتاب الغننى، مسائل شتى)

وفي كتاب الطهارة من السراج الوهاج اعلم أن الختان سنة عندنا للرجال والنساء، وقال الشافعي: واجب وقال بعضهم: سنة للرجال مستحب للنساء لقوله عليه الصلاة والسلام (ختان الرجال سنة وختان النساء مكرومة) (رد المحتار، كتاب الغننى، مسائل شتى) وهو سنة للرجال مكرومة للنساء، إذ جماع المغنونة المذكورة هيون الأغنياء تكمله رد

﴿ بقیہ حاشیا کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

کیونکہ حضور ﷺ نے خواتین کے ختنہ کو قابلِ اکرام چیز قرار دیا ہے، اور اس سے متعلق ہدایات ارشاد فرمائی ہیں، نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں خواتین کے ختنہ کا رواج پایا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "الْخِتَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، وَمَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۶۹۹۶۹، واللفظ له، مسند احمد

حديث نمبر ۲۰۷۱۹، مصنف ابن ابی شیبہ حديث نمبر ۲۶۹۹۸) ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المختار علی الدر المختار، مطلب: فی وقت الختان

اختلفت الروایات فی ختان النساء ذکر فی بعضها أنه سنة هكذا حکى عن بعض المشايخ وذكر شمس الأئمة الحلواني فی أدب القاضي للمصنف أن ختان النساء مکرمه کذا فی المحيط (الفتاوى الهندية، کتاب الکراهية، الباب التاسع عشر) وهو سنة للرجال عندنا دون النساء وقال بعض العلماء: إنه فرض ولنا قوله عليه الصلاة والسلام -الختان للرجال سنة وللنساء مکرمه قال الحلواني -رحمه الله -كان النساء یختن فی زمن اصحاب النبي ﷺ -ولما كان ذلك مکرمه؛ لأنها تكون السنة عند الموافقة (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، کتاب الشهادة، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

ورأى مالک والشافعی وأبو حنيفة للكبر أن یختن إذا أسلم واستحبوه للنساء (الاستدکار للنووی، کتاب صفة النبي ﷺ، باب ما جاء السنة فی الفطرة) ويشرع الختان فی حق النساء أيضا، قال أبو عبد الله حديث النبي ﷺ: (إذا نظى الختانان وجب الغسل) فيه بیان أن النساء كن یختن، وحديث عمر: (إن ختانة غخت، فقال: "أبقي منه شيئا إذا غففت". وروى الخلال، بإسناده، عن شداد بن أوس قال: قال النبي ﷺ: (الختان سنة للرجال، ومکرمه للنساء)، وعن جابر بن زيد مثل ذلك موقوفا عليه، وروى عن النبي ﷺ (أنه قال للخافضة: أحمي ولا تنهكي، فإنه أحظى للزوج، وأسرى للوجه). والخفض: ختانة المرأة (المعنى لابن قدامة، فصل فی الختان)

۱۔ اس حدیث کو بعض نے حجاج بن ارطاة کی وجہ سے ناقابلِ احتجاج قرار دیا ہے، مگر اولاً تو اس کی دوسری مرفوعہ ووقوف روایات سے تائید ہوتی ہے، اور دوسرے خود حجاج بن ارطاة کی توثیق میں اختلاف ہے، اور ان کی حدیث حسن درجے کی محمل ہے۔

ہم بطور نمونہ علامہ مٹھی رحمہ اللہ کی چند عبارات ان کے متعلق ذکر کرتے ہیں۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے
قابلِ اکرام چیز ہے (ترجمہ ختم)

قابلِ اکرام چیز ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ختنہ کی وجہ سے شوہروں کو زیادہ لذت و رغبت حاصل
ہوتی ہے۔ ۱۔

جبکہ قابلِ اکرام کے الفاظ سے بعض حضرات نے مستحب ہونا مراد لیا ہے۔ ۲۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: الْخِطَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، مَكْرَمَةٌ
لِلنِّسَاءِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث لعدد ۱۱۴۲۵، واللفظ له، مسند الشاميين
للطبرانی حديث لعدد ۱۴۱)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے
قابلِ اکرام چیز ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفہ روایت ہے کہ:

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الحجاج بن أرقطه وهو ثقة مدلس (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۱۷)
الحجاج بن أرقطه وفي الاحتجاج به اختلاف (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۵۰)
الحجاج بن أرقطه وفيه كلام وقد وثق (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۶)
الحجاج بن أرقطه وحديثه حسن (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۶)
الحجاج بن أرقطه وهو مدلس ولكنه ثقة (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۹)
اور صاحب جامع الخیر نے بھی اس حدیث پر حسن ہونے کی علامت قائم کی ہے، اور حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے بھی اس
حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

رمز المصنف لحسنه (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۴۱۲۹)
رواه أحمد بن محمد بن حسن بن أبي المصباح والطبراني بن شداد بن أوس وعن ابن
عباس (مرواة، كتاب اللباس، باب الرجل)
۱۔ وَخُطْمُ الْمَكْرَمَةِ لِلنِّسَاءِ لِحَصُولِ الْكَرَامَةِ لَهُنَّ بِهِ عِنْدَ أَزْوَاجِهِنَّ (شرح النقاية، مسائل
شعبی)

۲۔ وَخُطْمُهُ أَنَّ مَكْرَمَةَ بَعْضِ الرِّجَالِ وَقَدْ فَتَحَ الْوَجْهَ أَيْ كَرَامَةً بِمَعْنَى مُسْتَعِزٍّ لِأَمْرِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ (الفواكه الدواني، باب في الفطرة، والختان)

الْحِجَتَانِ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، مَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر

۱۲۶۵۷، مسند الشاميين للطبرانی حديث نمبر ۲۶۳۰، واللفظ لهما، سنن البيهقي

حديث نمبر ۱۸۰۲۱، والمعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۸۴۱) ۱۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے
قابلی اکرام چیز ہے (ترجمہ غم)

مجموعی طور پر یہ حدیث حسن درجے میں داخل ہے۔ ۲۔

۱۔ اس روایت کو بعض نے سعید بن بشر کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، مگر اولاً تو محکم کبیر طبرانی کی مؤخر الذکر روایت میں وہ
موجود نہیں، دوسرے سعید بن بشر کو بعض محدثین نے ثقہ قرار دیا ہے۔
چنانچہ علامہ ڈبئی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

سعید بن بشیر وقد وثقه جماعة وضعفه آخرون (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۴۶)

۲۔ اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

الحديث لا يثبت لأنه من رواية حجاج بن أرطاة ولا يصح به أخرجه أحمد والبيهقي
لكن له شاهد أخرجه الطبراني في مسند الشاميين من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن
جابر بن زيد عن ابن عباس وسعيد مخطف فيه وأخرجه أبو الشيخ والبيهقي من وجه
آخر عن ابن عباس وأخرجه البيهقي أيضا من حديث أبي أيوب (فتح الباري لابن حجر،
كتاب اللباس، باب قص الشارب)

حجاج بن ارطاة کے بارے میں تو پہلے ذکر کیا جا چکا ہے، رہا ان سے احتجاج نہ ہونا، تو اولاً تو اس پر تمام محدثین کا اتفاق نہیں،
اور دوسرے یہ اس وقت ہے، جبکہ یہ کسی مضمون میں متفقہ ہوں، اور اس مضمون میں یہ متفقہ نہیں۔

اور طبرانی کی حدیث کو خود علامہ ابن حجر اس کا شاہد فرما رہے ہیں، لہذا علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کی مذکورہ عبارت کی روشنی میں بھی
یہ حدیث حسن درجہ میں داخل ہے، گو حسن الخیرہ میں داخل ہو۔

اور صاحب عون المجدو فرماتے ہیں:

قلت: وله طريق أخرى من غير رواية حجاج، فقد رواه الطبراني في الكبير والبيهقي
من حديث ابن عباس مرفوعاً، وضعفه البيهقي في السنن، وقال في المعرفة: لا يصح
ولفه، وهو من رواية الوليد بن ابن لوہان عن ابن عجلان عن عكرمة عنه ورواته موقوفون
إلا أن فيه تدليسا (عون المعبود شرح أبي داؤد، كتاب الادب، باب ما جاء في الخنثان)

جب ولید کی روایت کے درجہ حال ثقہ ہیں، تو اس کے مرفوع ہونے میں کیا شبہ رہ گیا، رہا تدلیس کا معاملہ، تو وہ ہمارے فقہاء کے
نزدیک اس حدیث کے حجت ہونے میں مانع نہیں۔

اور بعض نے ولید بن ولید کی یہی ٹوہان سے روایت کے درجہ حال کو ثقہ کہا ہے، سوائے ولید کے، مگر یہ ولید بن ولید قلابی

﴿بقیہ حاشیا گلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے چند انصاری خواتین کو یہ فرمایا تھا کہ:
وَ اخْفِضْنَ ، وَلَا تُنْهَكْنَ فِئَاثَهُ اُحْطَىٰ عِنْدَ اَزْوَاجِكُنَّ وَلِئَاكُنَّ وَ كُفُوَ
الْمُنْعِمِينَ قَالَ مِنْدَلٌ : يَعْنِي الْاَزْوَاجَ (مسند البزار حدیث نمبر ۶۱۷۸) ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ہیں، جن سے اس حدیث کو ایوب وزان نے روایت کیا ہے، اور ولید بن ولید قاضی کو ابن ابی حاتم نے صدوق قرار دیا ہے۔

الولید بن الولید بن زید أبو العباس العنسی القلاسی من أهل دمشق حدث عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وسعيد بن بشير ومحمد بن المهاجر والأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وعثمان بن عطاء الغراسانی روى عنه إسماعيل بن عبد الرحمن الكنانی اللمشقی والعباس بن الوليد بن صبح وأيوب بن محمد الوزان وسلمة بن شبيب ومحمد بن خلف بن طارق والهيثم بن مروان وأحمد بن عبد الواحد بن عبود وعبد السلام بن عتيق ومحمد بن عبد الرحمن بن الأشعث وعباس بن عبد الله العرقلي ومحمد بن يحيى الذهلي..... أخبرنا ابن أبي حاتم قال سألت أبي عنه فقال هو صدوق ما به عليه بأس حديثه صحيح (تاريخ دمشق ج ۲۳ ص ۳۰۵)

الولید بن الولید العنسی القلاسی قدم الرقة روى عن ابن ثوبان وسعيد بن بشير روى عنه العباس بن الوليد ابن صبح اللمشقی (نحن احمد بن ابی الحواری اللمشقی) وایوب الوزان وسلمة بن شبيب سمعت ابی يقول ذلك.
عبد الرحمن قال سألت ابی عنه فقال : هو صدوق، ما به عليه بأس، حديثه صحيح (الجرح والتعديل لابن ابی حاتم ج ۱۹۹، باب الواو)

علامہ ازیں حضرت نعمان بن منذر نے بھی کھول سے اس کو مرسل روایت کیا ہے، اور نعمان بن منذر صدوق ہیں۔
وروى النعمان بن المنذر عن مكحول قال : قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " الصغتان سنة للرجال، مكرومة للنساء . " (تفصیح التحقيق لابن عبد الہادی، تحت حدیث رقم ۳۰۴۵)

پس علامہ سیوطی اور حضرت ماطی قاری رحمہما اللہ کا تاج بن ارطاة کی حدیث کو حسن قرار دینا درست ہے، اور جناب ناصر الدین البانی صاحب نے السلسلۃ الضعیفہ میں جو حضرت ماطی قاری رحمہ اللہ کے حسن کے فیصلہ کو غیر حسن قرار دیا ہے، اس سے ہمیں اتفاق نہیں، بالخصوص جبکہ کثیر روایات میں لڑکیوں کے ختنہ کرنے والی عورت کو حضور ﷺ کا بھائی ختنہ کرنے کی علت کو شوہروں کے لئے الذوا حظ قرار دینا صحیح اسناد کے ساتھ ثابت ہے، اور اس کو جناب ناصر الدین البانی صاحب نے بھی صحیح تسلیم کیا ہے، اور "مکرمة للنساء" سے بھی مراد ہے۔

لہذا وہ تمام احادیث اس کی مؤید ہیں۔ محمد رضوان۔

۱۔ قال الهيثمي:

رواه البزار وفيه مندل بن علي وهو ضعيف وقد وثق، وبقية رجاله ثقات (مجمع الزوائد

ج ۵ ص ۱۷۱، ۱۷۲)

ترجمہ: اور تم ختنہ کرو، لیکن زیادہ مبالغہ نہ کرو، کیونکہ یہ تمہارے شوہروں کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے، اور تم احسان کرنے والوں (یعنی شوہروں) کی ناشکری سے بچو (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأُمِّ عَطِيَّةَ خَتَّانَةً كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ إِذَا خَفِضَتْ فَأُصِمِي وَلَا تُنْهَكِي فَإِنَّهُ أُسْرِى لِلْوَجْهِ وَأُحْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ (المعجم الصغير للطبرانی حدیث نمبر ۱۲۲) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نے ام عطیہ سے جو کہ مدینہ میں (بچیوں کا) ختنہ کرنے والی تھیں، یہ فرمایا کہ جب آپ ختنہ کریں، تو آپ ہلکا ہاتھ رکھیں، اور زیادہ مبالغہ نہ کریں، کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ خوبصورتی اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

كَانَتْ خَتَّانَةً بِالْمَدِينَةِ يُقَالُ لَهَا أُمُّ أَيْمَنَ، فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: يَا أُمُّ أَيْمَنَ، إِذَا خَفِضْتَ فَأُصِجِّي بِذِكِّ، وَلَا تُنْهَكِي فَإِنَّهُ أُسْنَى لِلْوَجْهِ، وَأُحْطَى لِلزَّوْجِ (اعبار اصبهان لابی نعم الاصبهانی حدیث نمبر ۹۰۳، واللفظ له، طبقات المحدثین باصبهان حدیث نمبر ۸۳۲) ۲

ترجمہ: مدینہ میں (بچیوں کی) ایک ختنہ کرنے والی تھیں، جن کو ام ایمن کہا جاتا تھا، اور ان کو نبی ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ:

اے ام ایمن جب آپ ختنہ کیا کریں، تو آپ اپنا ہاتھ ہلکا رکھا کریں، اور زیادہ مبالغہ

۱۔ قال الهمی:

رواه الطبرانی فی الاوسط وإسناده حسن (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۷۲)

۲۔ قلت: ورجاله موثقون غیر إسماعیل هذا و الظاهر أنه الذي في "الميزان" و "اللسان": "إسماعيل بن أمية، ويقال: ابن أبي أمية حدث عن أبي الأشهب المطاردی تركه الدارقطني." (السلسلة الصحيحة للابانی تحت حدیث رقم ۷۲۲)

نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کمال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ چمک اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ:

أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَخْنَعُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تُنْهِكِي فَإِنَّ ذَلِكَ أَحْطَى لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ إِلَيَّ الْبُهْلَى (ابوداؤد حدیث نمبر ۵۲۷۳، کتاب الادب، باب ما جاء فى العتقان، واللفظ له، سنن البيهقي حدیث نمبر ۱۸۰۱۵، شعب الايمان للبيهقي حدیث نمبر ۸۲۷۸) ۱

ترجمہ: ایک عورت مدینہ منورہ میں ختنہ کیا کرتی تھی، جس کو نبی ﷺ نے یہ حکم فرمایا تھا کہ ختنہ کرنے میں زیادہ مبالغہ نہ کرو، کیونکہ یہ عورت کے لئے (جماع میں) زیادہ لذت کا اور شوہر کے لئے زیادہ محبت کا باعث ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ضحاک بن قیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ امْرَأَةٌ تَخْفِضُ النِّسَاءَ يَقَالُ لَهَا أُمَّ عَطِيَّةُ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِخْفِضِي وَلَا تُنْهِكِي، فَإِنَّهُ أَنْصَرُ لِلْوَجْهِ وَأَحْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ" (مسندک حاکم حدیث نمبر ۶۲۹۷) ۲

ترجمہ: مدینہ میں ایک عورت تھی، جو لڑکیوں کا ختنہ کیا کرتی تھی، اور اس کو ام عطیہ کہا

۱۔ اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف پایا جاتا ہے، لیکن یہ مختلف سندوں سے مروی ہے، جس کی وجہ سے یہ حسن درجے سے کم نہیں ہے۔

رواه أبو داود وقال هذا الحديث وفي نسخة صحيحة هذا حديث ضعيف وفي روايه مجهول وهو يحتمل أن يريد بروايه جنس روايه ويؤيده ما في نسخة صحيحة ورواية مجهول ويحتمل أن يريد أن أحد روايه مجهول ويؤيده ما في نسخة وفي روايه مجهول لكن رواه الطبراني بسند صحيح والحاكم في مستدرکه عن الضحاك بن قيس ولفظه اخفضي ولا تنهكي فإنه أنصر للوجه وأحطى عند الزوج (مرواة، كتاب الادب، باب العرجل)

۲۔ وفي تاريخ دمشق:

عن الضحاك بن قيس قال كانت أم عطية خافضة بالمدينة فقال لها النبي (ﷺ) إذا خففت فلا تنهكي فإنه أحطى للزوج وأسرى للزوجة (تاريخ دمشق ج ۲۳ ص ۲۸۲)

جاتا تھا، جس کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ آپ ختنہ کیا کریں، لیکن زیادہ مبالغہ نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کھال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ تازگی اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے:

كَانَتْ خَفَاضَةً بِالْمَدِينَةِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " إِذَا خَفِضْتَ فَأُشْمِي وَلَا تُنْهَكِي لِإِنَّهُ أَحْسَنُ لِلْوَجْهِ وَأَرْضَى لِلزَّوْجِ "

(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۶۱)

ترجمہ: مدینہ میں لڑکیوں کی ختنہ کرنے والی ایک عورت تھی، جس کی طرف رسول اللہ ﷺ نے یہ پیغام بھیجا کہ جب آپ ختنہ کیا کریں، تو ہلکا ہاتھ رکھا کریں، اور زیادہ مبالغہ نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کھال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ خوبصورتی اور شوہر کے لئے زیادہ پسند کا باعث ہے (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں بچیوں کے ختنہ کا بھی رواج تھا، اور حضور ﷺ نے بچیوں کا ختنہ کرنے والی خواتین کو یہ حکم فرمایا تھا کہ وہ بچیوں کا ختنہ میں زیادہ کھال نہ کاٹا کریں، بلکہ متعلقہ کھال کا تھوڑا سا حصہ کاٹا کریں۔ ۱

اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ یہ زوجین کے لئے مفید اور زوجین کے تعلقات میں محبت والفت کی زیادتی کا سبب ہے، اور طبی اصولوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲

۱۔ إن امرأة كانت تعجن بكسر التاء المغلفة أى تعجن البناط وتطهرهن بالبخان فقال لها النبى لا تنهكى بعضم التاء وكسر الهاء وفى نسخة بفتحهما أى لا تبالى فى قطع موضع الختان بل اتركى بعض ذلك الموضع وفى شرح السنة وپروى أسمى ولا تنهكى فقله لا تنهكى تفسير لقوله أسمى أى لا تستقصى لأن ذلك بكسر الكاف أى عدم المبالغة والاستقصاء أحظى بسكون مهمله وفتح معجمه أى أبلغ للمرأة وأحب أى ألد إلى البعل أى الزوج فإنه إذا بولغ فى غلتها لا تلذذ هى ولا هو (مرقاة، كتاب الادب، باب الرجل)

۲۔ (أحظى للمرأة): أى أبلغ لها والددر (أحب إلى البعل): أى إلى الزوج وذلك لأن الجلد الذى بين جانبيه الفرج والغدة التى هناك وهى النواة إذا دلکا دلکا ملائما

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

علاوہ ازیں خواتین کے ختنہ سے ان کی شہوت میں بھی اعتدال پیدا ہوتا ہے، اور ان کو عفت حاصل ہوتی ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بالاصحیح أو بالحک من الذکر تلغذ کمال اللذة حتی لا تملک نفسها وتنزل بلا جماع ، فإن هذا الموضع کثیر الأعصاب فیکون حسه أقوى ولذة الحکة هناک أشد ، ولہذا أمرت المرأة فی غنائها لإبقاء بعض النواة والغدة لتلغذ بها بالحک وبعیها زوجها بالملاعبة معها لیتحرک منی المرأة ویلذوب ، لأن منیها بارد بطیء الحركة ، فإذا ذاب وتحرك قبل الجماع بسبب الملاعبة یسرع إنزالها فیوافق إنزالها إنزال الرجل ، فإن منی الرجل لحرارته أسرع إنزالا ، وهذا کله سبب لازدیاد المحبة والألفة بین الزوج والزوجة ، وهذا الذی ذکرته هو مصرح فی کتب الطب . واللہ اعلم . (عون المعبود شرح ابی داؤد ، کتاب الادب ، باب ما جاء فی الختان)

۱۔ فشرع هذا الختان طهارة للرجل ، وكذلك تخفیفاً من الشهوة فی المرأة ، فإن المرأة إذا ترکت علی حالها اشتدت شهوتها ، ولذلك كما ذکر شیخ الإسلام رحمة اللہ علیہ یقول : یوجد فی نساء الکفار من الشدة لطلب الفساد والحرام ما لا یوجد فی نساء المؤمنین ، وذلك لمحل الختان .

وجعل اللہ فی الختان مصلحة للذین والدنیا ، فلذلك یحصل به العفة للمرأة والرجل ، وتحصل به العفة للمرأة والطهارة للرجل ، ولذلك المرأة إذا اجتنت هذه الجلدة ذهبت شهوتها كما یقول الأطباء والحکماء من المتقدمین والمتأخرین ، وإذا ترکت اشتدت غلمتها ، ولذلك ورد فی حدیث ابن عطیة كما أشار إلیہ الإمام ابن القیم فی النحلة : (أشمت ولا تنهکی) والأشمام یکون من أعلى الشیء ، والإنهاک اجتفائه من أصله ، وهو حدیث معکوم فی سننه ، ولكن معناه صحیح عند العلماء ، أن الختان ینبئ علیها ألا تأخذ الجلدة بکاملها ولا تستأصلها ؛ لأنه استئصال للشهوة وذهاب لها ، وكذلك ایضاً لا تترك الجلدة ، فشرع اللہ هذا لما فیہ من اعتدال الشهوة للمرأة .
..... الختان یشرع للرجال والنساء والصحیح : وجوبه علی الاثنين ، وظاهر قوله علیه الصلاة والسلام : (خمس من الفطرة) وذكر الختان دون أن یفرق بین الرجال والنساء ؛ لأن المرأة تحتاج إلیہ طلباً للعفة ، والعفة مطلوبة وواجبة ، وما لا یم الواجب إلا به فهو واجب ؛ ولما کان اعتدال شهوة المرأة یحصل به مقصود الشرع کان الختان من هذا الوجه أقرب للوجوب منه للاستصحاب والتدب .

وینبئ أن ینبئ علی تساهل کثیر من الآباء ومنعهم بعض النساء من الختان وهذا لا ینبئ بل ینبئ إیحاء هذه الشعيرة بین النساء وذلك لما ذکرناه من الحکم والفوائد ، وقد ذهب طائفة من العلماء رحمهم اللہ إلی وجوبه علی الجميع (شرح زاد المستقنع للشنقیطی ، حکم ختان الرجال والنساء ، مشروعیة الختان)

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو؛ نو مسلم باندیوں کے بارے میں فرمایا تھا:

لَا خِفَةَ ضُؤُهُمَا ، وَ طَهْرُ وَهُمَا (الادب المفرد للبغاری، حدیث نمبر ۱۲۸۶، باب

عطف المراء)

ترجمہ: ان دونوں کی ختنہ کرو، اور ان کو پاک کر دو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور میں نو مسلم بالغ خواتین کا بھی اسلام لانے کے بعد ختنہ کرایا جاتا تھا، اور خواتین کا ختنہ ان کی پاکی میں بھی اضافے کا ذریعہ ہے۔

اور حضرت ام علقمہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ بَنَاتِ أَخِي عَائِشَةَ أَخْتَيْنِ (الادب المفرد للبغاری حدیث نمبر ۱۲۸۸، باب

اللہو فی العنان) ۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کی بیٹیوں کی ختنہ کی گئی تھی (ترجمہ ختم)

پس ان احادیث اور روایات کی روشنی میں بچیوں کا ختنہ کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔

اگرچہ آج کل ہمارے علاقہ میں اس کا رواج نہیں پایا جاتا، جس میں کوئی گناہ تو نہیں، لیکن اگر کوئی بچیوں کا ختنہ کرائے، تو بہتر ہے۔ ۲

احادیث و روایات کے بعد اب ختنہ سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ:..... مرد کے حق میں ختنہ تاکید درجہ کی سنت ہے، اور اسی کے ساتھ اسلامی شعائر میں سے

ہے، اور عورت کے حق میں ختنہ تاکید درجہ کی سنت تو نہیں، البتہ مستحب ہے۔

لہذا مرد کا بلا عذر ختنہ نہ کرنا برا ہے، البتہ عورت کی ختنہ نہ کرانے میں برائی نہیں۔

مسئلہ:..... لڑکے کے ختنہ میں عضو تناسل کے آگے والے حصہ میں لٹکی ہوئی اس کھال کو کاٹا

جاتا ہے، جو پیشاب کے سوراخ کے ارد گرد ہوتی ہے۔

۱ قلت : و اسنادہ محتمل للتحسين ، رجاله ثقات ، خير أم علقمة هذه و اسمها

مرجانة ولفها العجلی و ابن حبان ، و روى عنها الثعالبان (السلسلة الصحيحة للالبانی،

تحت حدیث رقم ۷۲۲)

۲ بعض ممالک مثلاً سوڈان، کرستان وغیرہ میں بچیوں کے بھی ختنہ کا رواج ہے۔ محمد رضوان

اور لڑکی کے ختنہ میں اس کھال کو کاٹا جاتا ہے، جو پیشاب کے سوراخ کے اوپر کھٹکی کی شکل میں لٹکی ہوئی ہوتی ہے۔

البتہ لڑکی کے ختنہ میں اس کی مذکورہ پوری کھال کاٹنے کے بجائے کچھ کھال کاٹنا احادیث کی رُو سے مناسب ہے۔ ۱۔

مسئلہ:..... لڑکے کا ختنہ بالغ ہونے سے پہلے پہلے کرادینا ضروری ہے، اور پیدائش کے بعد جتنی جلدی ہو، اور بچے میں اس کی تکلیف کو برداشت کرنے کی استطاعت پیدا ہو جائے، کرادینا بہتر ہے۔

اور کسی بچے میں ساتویں دن یا استطاعت موجود ہو، تو ساتویں دن کرادینا افضل ہے۔ اور اگر بالغ ہونے سے پہلے نہ کرایا جائے، تو بالغ ہونے کے بعد بھی ختنہ کا حکم ہے، مگر یہ کہ کوئی مجبوری ہو۔ ۲۔

مسئلہ:..... ختنہ میں اگر وہ پوری کھال نہ کاٹی جائے، جو عضو تناسل کے آگے والے مخصوص حصہ کو چھپائے ہوئے ہوتی ہے، بلکہ اکثر یعنی نصف سے زیادہ کھال کو کاٹا جائے، تو بھی کافی ہے۔ اور اگر نصف سے کم کھال کاٹی جائے، تو اس سے ختنہ کی سنت ادا نہیں ہوتی، اور اس سنت کی ادائیگی

۱۔ اے ہذا باب فی بیان حکم ما إذا التقى الختانان یعنی ختان الرجل و ختان المرأة وقال بعضهم المراد بهذه التنية ختان الرجل و خفاض المرأة وإنما ثنيا بلفظ واحد تغليبا له قلت ذكروا هذا ولكن ذكر هذا بناء على عادة العرب فإنهم يختنون النساء وقال الختان للرجال سنة وللنساء مكرمة رواه الجصاص في كتاب (أدب القضاء) عن شداد بن أوس رضى الله تعالى عنه ثم الختان قطع جلدة الكمره وكذلك الختن والخصاض قطع جلدة من أعلى فرجها تشبه حرف الديك بينها وبين مدخل الذكر جلدة رقيقة وكذلك الخفض (عمدة القارى، كتاب الغسل، باب إذا التقى الختانان) وقال إمام الحرمين المستحق في الرجال قطع القلفة وهي الجلدة التي تغطي الحشفة قال الإمام والمستحق من ختان المرأة ما يطلق عليه الاسم قال الماوردى ختانها قطع جلدة تكون في أعلى فرجها فوق مدخل الذكر كالنواة أو كحرف الديك والواجب قطع الجلدة المستعملة منه دون استئصاله (فتح الباری لابن حجر، كتاب اللباس، باب قص الشارب)

۲۔ قوله والظاهر في الكبير أنه يختن (الظاهر أن يختن منى للمجهول أى يختنه غيره فهو ائق إطلاق الهداية تأمل) (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره)

کے لئے دوبارہ ختنہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ ۱۔

مسئلہ: اگر کوئی بالغ ہونے کے بعد اسلام قبول کرے، تو اس کے حق میں بھی ختنہ سنت ہے، البتہ اگر کوئی بوڑھا یا ضعیف ہو، اور وہ ختنہ کی قدرت نہ رکھتا ہو، تو اس سے ختنہ معاف ہے۔ اور ختنہ کرنے والے کو ختنہ کی غرض سے دوسرے کی شرمگاہ پر بقدر ضرورت نظر ڈالنا بھی جائز ہے۔ ۲۔

۱۔ (قوله ويكفى قطع الاكثر) قال في التارخانية غلام عن فلم تقطع الجلدة كلها فإن قطع أكثر من النصف يكون ختانا وإلا فلا (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره)

غلام عن فلم تقطع الجلدة كلها فإن قطع أكثر من النصف يكون ختانا وإن كان نصفاً أو دونه فلا كذا في عزانة المفتين وفي صلاة النوازل الصبي إذا لم يخن ولا يمكن أن يمسد جلده لتقطع إلا بتشديد وحشغته ظاهرة إذا رآه إنسان يراه كاله عن ينظر إليه الفقات وأهل البصر من الحجامين فإن قالوا هو على خلاف ما يمكن الاختان فإنه لا يشدد عليه ويترك كذا في الدخيرة (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

ولو عن ولم يقطع الجلدة كلها ينظر إن قطع أكثر من النصف يكون ختانا، لأن للأكثر حكم الكل وإن قطع النصف فما دونه لا يعتد به لعدم الختان حقيقة وحكما (مجمع الانهر، كتاب الختنی، مسائل شعی)

۲۔ (وكذا) جاز ترك ختان (شيخ أسلم وقال أهل النظر لا يطبق الختان) للعلو الظاهر (مجمع الانهر، كتاب الختنی، مسائل شعی)

الشيخ الضعيف إذا أسلم ولا يطبق الختان إن قال أهل البصر لا يطبق يترك لأن ترك الواجب بالعلو جائز فترك السنة أولى كذا في الخلاصة.

قبل في ختان الكبير إذا أمكن أن يخن نفسه فعل وإلا لم يفعل إلا أن يمكنه أن يتزوج أو يشعري ختانه فصحنه وذكر الكرخي في الجامع الصغير ويخته الحماسي كذا في الفتاوى العتابة (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

فمن جملة الأعداء الختان، والختان ينظر عند ذلك الفعل، وكذلك المعافضة تنظر؛ وهذا لأن الختان سنة، وهو من جملة الفطرة في حق الرجل لا يمكن تركه، ومن ذلك عند الولادة (المحيط البرهاني، الفصل التاسع فيما يحل للرجل النظر إليه، وما لا يحل، وما يحل له منه، وما لا يحل)

(والمعافضة للجارية كالتختان للغلام) يعني أن المعافضة والختان ينظران إلى العورة لأجل الضرورة، لأن الختان سنة في حق الرجال مكرمة في حق النساء فلا يترك (العناية شرح الهداية، كتاب الكراهية، فصل في الوطء والنظر واللمس)

فلا بأس بالنظر إلى العورة لأجل الضرورة فمن ذلك أن الختان ينظر ذاك الموضوع

﴿بتجہ حاشیا کے معنی پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ:..... لڑکے کے ختنہ میں مناسب یہ ہے کہ کوئی ماہر مرد ختنہ کرے، اور اگر ماہر مرد میسر نہ ہو، تو ماہر عورت۔ اور اس کے برعکس لڑکی کے ختنہ میں مناسب یہ ہے کہ کوئی ماہر عورت ختنہ کرے، اور اگر ماہر عورت میسر نہ ہو، تو ماہر مرد۔ ”لان نظر الجنس الى الجنس اخف“۔
 مسئلہ:..... کسی بچے کا ختنہ کا گیا، اور ختنہ کے بعد اس کے عضو تناسل کی کھال دوبارہ لٹک گئی، اور اس کے پیشاب کے سوراخ کے ارد گرد والے حصے کو چھپا لیا، تو اس کی دوبارہ ختنہ سنت ہے۔ ۲

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والخافضة كذلك تنظر، لان العتان سنة وهو من جملة الفطرة في حق الرجال لا يمكن تركه وهو مكرومة في حق النساء ايضاً (المبسوط للسرخسي، كتاب الاستحسان، النظر الى الاجنبات)
 حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فرض متر ضرورت میں ساقط ہو جاتا ہے، اور سنت کی ضرورت مباح کی ضرورت سے بڑھ کر ہے، اور تداویٰ محض مباح ہے (جب) اس کے لئے نظر اور لمس جائز ہے تو ختنہ کے لئے بالادویٰ“ (امداد التداویٰ ج ۳ ص ۲۳۹)

اگر شبہ کیا جائے کہ ختنہ سنت ہے اور ستر کا چھپانا فرض ہے پھر ایک سنت عمل کی خاطر ترک فرض کی کیونکر اجازت ہے؟ اس کا جواب امداد الاحکام میں درج ذیل بیان کیا گیا ہے۔

وماتضمنه كلام السائل من ان الحوام لا يباح الا لامر واجب غير مسلم، فان الفطر في رمضان حرام ومع ذلك يباح لامر جائز كسفر كذا في فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۱، قلت والاصل فيه ما قاله فقهاءنا قد يفتقر ضمنا مالا يفتقر قصداً (الاشباه ص ۹۶) (امداد الاحکام ج ۳ ص ۳۲۹)

۱۔ الضرورة والحاجة محقة في النظر الى العورة الغليظة عند العمل بالنسبة لارادة اقامة الحدود ان لم تكن الضرورة والحاجة محقة بالنظر الى السعر فالاحاجة بالنظر الى الاول..... والطبيب انما يجوز له ذلك اذا لم يوجد امرأة طيبة فلو وجدت فلا يجوز له ان ينظر لان نظر الجنس الى الجنس اخف وينبغي للطبيب ان يعلم امرأة ان امكن وان لم يمكن ستر كل عضو منها سوى موضع الوجع لم ينظر ويفض بصرة عن غير ذلك الموضع ان استطاع، لان ما ثبت للضرورة يقتدر بقدرها، واذا اراد ان يتزوج امرأة فلا بأس ان ينظر اليها وان خاف ان يشعهي..... ولا يجوز له ان يمس وجهها ولا كفها وان امن الشهوة لوجود المحرم ولا لقوام الضرورة (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس)

۲۔ احتسن الصبي ثم طالت جلده ان صار بحال تسر حششته يقطع والا فلا كذا في المحيط (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

مسئلہ: جو بچہ پیدائشی طور پر مختون ہو، اور اس کا ختنہ یعنی عضو تناسل کا اگلا مخصوص حصہ نظر آتا ہو، تو اس کے ختنہ کی ضرورت نہیں، اور اگر کچھ حصہ چھپا ہوا ہو، تو صرف اتنی کھال کو کاٹ دینا سنت کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ ۱

مسئلہ: لڑکے کا ختنہ اور اس کا خرچہ اس کے والد کی ذمہ داریوں میں داخل ہے، البتہ اگر بچے کی ملکیت میں مال ہو، تو اس سے بھی اجرت کی ادائیگی جائز ہے۔ ۲

مسئلہ: ختنہ کے موقع پر لوگوں کی دعوت کرنے کے جائز ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض نے اس سے منع فرمایا ہے۔ ۳

۱ ولو ولد وهو يشبه المنحون لا يقطع منه شيء حتى يكون ما يورى الحشفة (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الکراہیۃ)

(ولو كانت حشفة الصبي ظاهرة) حيث (من رآه شبه مختنا، و) الحال أنه (لا يقطع جلد ذكوره إلا بحشفة جاز ترك خثانه) على حاله؛ لأن قطع جلد ذكوره لتكشف الحشفة فإذا كانت الحشفة ظاهرة فلا حاجة إلى القطع، وإن كان يورى الحشفة يقطع الفضل (مجمع الانهر، کتاب الغنى، مسائل شعی)

۲ وللاب أن ينعن ولده الصغير ويحجمه ويدويه (الفتاوى الهندية، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر)

أجرة الأديب والنعن في مال الصبي إن كان له مال وإلا فعلى أبيه (الفتاوى الهندية، کتاب الاجارة، الباب الثاني والثلاثون)

۳ عن الحسن، قال: دُعِيَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْقَاصِ إِلَى عِثَانَ، فَأَبَى أَنْ يُجِيبَ، فَقِيلَ لَهُ، فَقَالَ: "إِنَّا كُنَّا لَا نَأْتِي الْعِثَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَدْعِي لَهُ" (مسند احمد حديث نمبر ۱۷۹۰۸، واللفظ له، المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۸۲۹۹)

عن الحسن، قال: دُعِيَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْقَاصِ إِلَى عِثَانَ، فَقِيلَ: هَلْ تَلَوْتَ مَا هَذَا؟ هَذَا عِثَانُ جَارِيَةٌ، فَقَالَ: "هَذَا فِسْءٌ مَا كُنَّا نَرَاهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"، فَأَبَى أَنْ يَأْتِيَهُ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۸۳۰۰)

قال الهيثمي:

ورجال الاول فيهم اسحاق وهو ثقة ولكنه مدلس، ورجال الثاني فيهم أبو حمزة العطار وثقه أبو حاتم وضعفه غيره (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۰)

دعي عثمان بن أبي القاص إلى عثان فأبى أن يجيب وقال كنا على عهد رسول الله ﷺ لا نأتي العثان ولا ندعي إليه قال لعل ذلك أن الذي كانوا يدعون إليه من الأطعمة

﴿بیتہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جبکہ بعض نے اس کی اجازت دی ہے۔ ۱۔

لیکن یہ اس وقت ہے، جبکہ اس میں کوئی خرافات نہ ہو، ورنہ کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔

مسئلہ:..... اگر کسی بچے کا ختنہ نہ ہوا ہو، اور وہ ختنہ سے پہلے فوت ہو جائے، تو فوت ہونے کے بعد اس کا ختنہ جائز نہیں۔



﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ ﴾

علی عہد رسول اللہ ﷺ فما كانوا يأتونه على وجوب إتيانه عليهم إنما هو محاص من الأطعمة لا على كل الأطعمة ولما كان طعام الوليمة مأمورا به كان من دعى إليه مأمورا بإتيانه ولما كان ما سواه من الأطعمة غير مأمور به كان غير مأمور بإتيانه (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ فی الطعام الذی یجب علی من دعى علیه إتيانه)

۱۔ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ حُمَرَ يُكَلِّمُ عَلَى بْنِ الصَّبَّاحِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَ) (نمبر ۱۷۴۵۱)

عَنْ حُمَرَ بْنِ حُمَزَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: خَعَنِي أَبِي أَنَا وَنَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَلَنَبَّحَ عَلَيْنَا كُبُشًا وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَجْدِلَ بِهِ عَلَى الْعِلْمَانِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَ) (نمبر ۱۷۴۵۵)

لا ينبغي التعلف من إجابة الدعوة العامة كدعوة العرس والختان ونحوهما وإذا أجبنا فقد فعل ما عليه أكل أو لم يأكل وإن لم يأكل فلا بأس به والأفضل أن يأكل لو كان غير صائم كذا في العلامه (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر) وَإِنْ كَانَتْ سُنَّةُ كَوَلِيمَةِ الْفُرْسِ وَالْخَتَانِ لِأَنَّهُ يُجِيبُهَا لِأَنَّهُ إِبَاجَةُ السُّنَّةِ وَلَا تَهْمَةُ فِيهِ (بدائع الصنائع، كتاب آداب القاضی، فصل وأما آداب القضاء)

خاتمہ

بچوں کی تعلیم و تربیت

نومولود سے متعلق جو احکام اب تک ذکر کئے گئے ہیں، وہ ابتدائی درجے کے احکام تھے، ان کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقے کے مطابق ادا کرنا بہت بڑی سعادت ہے، لیکن صرف ان کو پورا کر لینے سے والدین اور سرپرستوں کی ذمہ داریاں ختم نہیں ہو جاتیں، بلکہ ان کے ساتھ ساتھ اولاد کی تعلیم و تربیت کا اہتمام و انتظام بھی ضروری ہے اور اس میں غفلت اختیار کرنا سخت وبال کا باعث ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَعَالَىٰ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (سورة النور آیت ۶)

ترجمہ: اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو (جہنم کی) آگ سے بچاؤ (ترجمہ ختم)

گھر والوں میں بیوی، کے ساتھ اولاد بھی داخل ہے۔ ۱۔

اور خود کو اور اپنے گھر والوں کو جہنم کی آگ سے بچانے کا مطلب یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرنا اور گناہوں سے بچنا، اور اپنے گھر والوں کو اللہ تعالیٰ کے احکام سکھا کر اور ان پر عمل کرانے کے لئے، زبان سے، ہاتھ سے بقدر امکان کوشش کر کے آگ سے بچانا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص پر فرض ہے کہ اپنی بیوی اور اولاد کو شریعت کے ضروری احکام کی تعلیم

۱۔ اور بعض مفسرین نے اہل کے بجائے "انفسکم" میں اولاد کو داخل مانا ہے۔

الْأَهْلُ لِلرَّجُلِ: زَوْجُهُ وَبَدْعُهُ فِيهِ الْأَوْلَادُ وَبِهِ لَفْسَرُ قَوْلُهُ تَعَالَى: "وَسَارَ بِأَهْلِيهِ" اِی زوجہ و اولادہ کا اہلیہ بالغاء. الْأَهْلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَزْوَاجُهُ وَبَنَاتُهُ وَصِهْرُهُ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ أَوْ بَسَاؤُهُ. وَقِيلَ: أَهْلُهُ: الرِّجَالُ الَّذِينَ هُمْ آلُهُ وَبَدْعُهُ فِيهِ الْأَحْفَادُ وَالذَّرِّيَّاتُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: "وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا" وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ" وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "زُحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْهِمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ" (ناج العروس معادة اہل)

دے اور ان پر عمل کرانے کی کوشش کرے (کذا فی معارف القرآن ج ۸ ص ۵۰۳) ۱۔

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

"عَلِّمُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ الْخَيْرَ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۳۷۸۵) ۲۔

ترجمہ: اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو خیر کی تعلیم دو (ترجمہ ختم)

خیر کی تعلیم سے مراد دین کی تعلیم ہے، اور مطلب یہ ہے کہ ان کو دین اور اس کے احکام سکھلاؤ۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"عَلِّمُوهُمْ وَأَذِبُوهُمْ" (شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۸۱، باب حقوق

الاولاد والاهلین، البر والصلة للحسین بن حرب حدیث نمبر ۱۷۷)

ترجمہ: ان کو (شریعت کے احکام کی) تعلیم دو، اور ان کی تہذیب و تربیت کرو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اپنی اولاد کو شریعت کے احکام کی تعلیم اور ان کی اسلامی طریقہ پر تہذیب

و تربیت کرنا بھی ضروری ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

۱۔ یعنی: مروهہم بالخیر وانہوہم عن الشر وعلموہم وأذبوہم فقومہم بذلك

ناراً (تفسیر البغوی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

ووقایۃ النفس عن النار بترك المعاصی وفعل الطاعات، ووقایۃ الأهل بحملہم علی

ذلك بالنصح والعادیب..... والمراد بالأهل علی ما قبل: ما يشمل الزوجة والولد

والعبد والأمة. واستدل بها علی أنه یجب علی الرجل تعلم ما یجب من الفرائض

وتعلیمہ لہؤلاء، وأدخل بعضهم الأولاد فی الأنفس لأن الولد بعض من أبہ (تفسیر

روح المعانی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

أی: مروهہم بالمعروف، وانہوہم عن المنکر، ولا تدعوہم مهملاً فاعلمہم النار يوم

القیامۃ (ابن کثیر، جزء ۵ صفحہ ۲۴۰)

وَعَلَّا يَذَلَّ عَلَى أَنْ عَلَّمْنَا تَعْلِيمَ أَوْلَادِنَا وَأَهْلِيْنَا الدِّينَ وَالْخَيْرَ وَمَا لَا يُسْتَعْنَى عَنْهُ مِنَ

الْأَذَابِ..... فَرَزِيلُهُ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَبْلِغْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)

وَيَذَلَّ عَلَى أَنْ لِلْأَقْرَبِ فَلَا أَقْرَبَ مِنَّا مَرْبَةً بِهِ فِي لُزُومِنَا تَعْلِيمَهُمْ وَأَمْرَهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى

(احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

۲۔ قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَكَمْ يُعْرَجَاهُ "

وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْأَمِيرُ رَاعٍ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدُهُ فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (بخاری حدیث نمبر ۴۸۰۱، کتاب النکاح، باب المرأة راعية في بيت زوجها، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۴۸۲۸، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۹۳۰، ترمذی حدیث نمبر ۱۶۲۷، مسند احمد حدیث نمبر ۴۴۹۵)

ترجمہ: تم میں سے ہر ایک نگران (و ذمہ دار) ہے، اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی نگرانی کے بارے میں سوال کیا جائے گا، امیر نگران ہے، اور آدمی اپنے گھر والوں پر نگران ہے، اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد پر نگران ہے، پس تم میں سے ہر ایک نگران ہے، اور ہر ایک سے اس کی نگرانی کے بارے میں سوال کیا جائے گا (ترجمہ ختم)

نگران اور ذمہ دار ہونے میں جس طرح نان نفقہ کا انتظام داخل ہے، اسی طرح ان کی تعلیم اور تربیت کا اہتمام بھی داخل ہے۔ ۱۔
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے فرمایا:

"أَذَبَ ابْنُكَ، لِإِنَّكَ مَسْئُولٌ عَنْ وَلَدِكَ، مَاذَا أَذَبْتَهُ؟ وَمَاذَا عَلَّمْتَهُ، وَإِنَّهُ مَسْئُولٌ عَنْ بَرِّكَ وَطَوَاعِيَّتِهِ لَكَ" (شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۹۵، باب حقوق الاولاد والاهلین، واللفظ له، السنن الکبریٰ للبیہقی حدیث نمبر ۱۵۳۰۱، الفقه والمطبخ للعطیب بغدادی حدیث نمبر ۱۷۱)

ترجمہ: اپنے بیٹے کی اچھی تربیت کرو، کیونکہ آپ سے اپنی اولاد کے بارے میں سوال کیا جائے گا، کہ آپ نے اس کی کیسی تربیت کی ہے، اور اس کو کیسی تعلیم دی ہے؟ اور اولاد سے آپ کے ساتھ حسن سلوک اور آپ کی اطاعت کے بارے میں سوال کیا جائے گا (ترجمہ ختم)

۱۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ الرَّاعِيَ كَمَا عَلَيْهِ حِفْظُ مَنْ أَسْتَرْجَعِي وَجَمَانَتُهُ وَالْإِمَامُ مَضَالِجِهِ فَكَذَلِكَ عَلَيْهِ تَأْدِيبُهُ وَتَعْلِيمُهُ. (احکام القرآن جصاص، سورة الصحریم آیت ۶)

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن صرف اولاد سے ہی والدین کی اطاعت و فرمانبرداری اور حسن سلوک کا سوال نہ ہوگا، بلکہ والدین سے بھی اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ لہذا اگر تعلیم و تربیت شریعت کے مطابق کی تو نجات حاصل ہوگی، ورنہ مؤاخذہ ہوگا۔ اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اپنے گھر جاتے وقت یہ نصیحت فرمائی:

إِزْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ (بخاری، حدیث نمبر

۶۷۰۵، کتاب اخبار الاحاد، باب ما جاء فی اجازة خبر الواحد المصدق فی الاذان

والصلاة والصوم والفرایض والاحکام، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۱۵۶۷، نسائی

حدیث نمبر ۶۳۳، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۵۹۸، المعجم الکبیر للطبرانی

حدیث نمبر ۱۵۹۹۲)

ترجمہ: تم اپنے گھروالوں کی طرف لوٹ کر ان کے درمیان قیام کرو، اور ان کو (شریعت کی) تعلیم دو، اور ان کو امر بالمعروف کرو (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں گھر میں قیام کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ اس کے بغیر گھروالوں کی دینی تعلیم و تربیت اور ان کو امر بالمعروف کا صحیح انتظام نہیں ہو پاتا۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ اپنے گھروالوں سے دور زندگی بسر کرتے ہیں، وہ عام طور پر اپنی اولاد کی دینی تعلیم و تربیت سے قاصر رہتے ہیں۔

افسوس ہے کہ آج کل بہت سے لوگ دنیا کے دھندوں میں لگ کر سارا وقت گھر سے باہر گزار دیتے ہیں، اور کچھ لوگ دوسروں کی تعلیم و اصلاح کی خاطر بیوی بچوں سے دور زندگی گزارتے ہیں، اور بیوی بچوں کی اصلاح و تعلیم اور تربیت سے غفلت اختیار کرتے ہیں، جو کہ غلط طرز عمل ہے۔

ایک روایت میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى وَالِدِهِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ، وَيُحَسِّنَ مِنْ مَرْصَدِهِ، وَيُحَسِّنَ

أَدَبَهُ (شعب الایمان، حدیث نمبر ۸۳۰۰، باب حقوق الاولاد والاهلین، واللفظ

لہ، معجم الشيوخ لابن جميع الصيداوى حديث نمبر ۲۸۳) ۱۔

ترجمہ: والد کے ذمہ اولاد کا حق یہ ہے کہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کے دودھ پلانے کا اچھا انتظام کرے اور اس کو اچھا ادب سکھائے (ترجمہ ختم)

یہ مضمون بھی گزشتہ احادیث کے مطابق ہے کہ اولاد کی تربیت والد کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔ اور حضرت ابن عباس، اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما کی سند سے حضور ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَأَدْبَهُ، فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ (صحیح الایمان
حدیث نمبر ۸۲۹۹، باب حقوق الاولاد والاهلین)

ترجمہ: جس کے اولاد پیدا ہو، تو اس کا اچھا نام رکھے، اور اس کی اچھی تربیت کرے، پھر جب وہ بالغ ہو جائے، تو اس کا نکاح کر دے (ترجمہ ختم)
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد مروی ہے:

مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ وَلَدًا فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَتَأْدِيبَهُ، فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ (کتاب العمال
لابن ابی الدنیا حدیث نمبر ۱۷۳، ج ۱ ص ۳۳۳)

ترجمہ: جس کو اللہ تعالیٰ اولاد عطا کریں، تو اس کو چاہئے کہ اس کا اچھا نام رکھے، اور اس کی تربیت کرے، اور جب وہ بالغ ہو جائے، تو اس کا نکاح کرے (ترجمہ ختم)
اور حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

كَانُوا يَقُولُونَ: أَكْرِمُ وَلَدَكَ وَأَحْسِنُ أَدْبَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر
۲۶۱۶۶، کتاب الادب، باب من کان یعلمهم ویضربهم علی اللحن، واللفظ له، الجامع

۱۔ قلت: وفيه (عبد الملك بن الحسين، أبو مالك، التميمي، الواسطي). ويعرف
بأبن ذرّ، وقيل: بل اسمه عمارة. روى عن: عليّ بن الأعمر، والأسود بن قيس، وعليّ
بن عطاء. وحنه: ابن المبارك، ويحيى بن أبي بكر، ويزيد بن هارون. قال الفلاس،
وهو: ضعيف الحديث. وروى عباس، عن ابن معين: ليس بشيء (تاريخ الاسلام
للذهبي ج ۱ ص ۳۳۳، ۳۳۵)

ولكن له شواهد من الآثار. كما سيأتي. محمد رضوان

لابن وہب حدیث نمبر ۱۰۴)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین یہ فرمایا کرتے تھے کہ اپنی اولاد کا اکرام (اور اس سے محبت و شفقت والا برتاؤ) کرو، اور اس کی اچھی تربیت کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَأَنْ يُزَوِّجَهُ إِذَا بَلَغَ ، وَأَنْ يُحَسِّنَ أَذَنَهُ (البر والصلة للحسين بن حرب حدیث نمبر ۱۴۶)

ترجمہ: والد پر اولاد کا حق ہے کہ اس کا اچھا نام رکھے، اور بالغ ہونے پر اس کا نکاح کرے، اور اس کی اچھی تربیت کرے (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات میں تعلیم و تربیت سے مراد دین کا علم اور دینی احکام کی تربیت ہے، کیونکہ اس تعلیم و تربیت کا مقصد جہنم سے بچانا ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ جہنم سے بچانے والا علم دین ہی کا اور اسی پر عمل کرنا ہے۔ اور آگے آنے والی احادیث و روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت عمرو بن شعیب سے مروی ہے کہ میں نے اپنے دادا کی کتاب میں رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث دیکھی:

إِذَا أَفْصَحَ أَوْلَادُكُمْ فَعَلِمُوهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (عمل اليوم والليلة لابن المنی)

حدیث نمبر ۴۲۲) ۱۔

۱۔ ولہ عبد الکرم بن ابی المخارق واسمہ قیس، و یقال: طارق المعلم، أبو أمية البصري، نزل مكة. ضعفه المحدثون ولكن استشهد به البخاری، وروی له مسلم فی "المصابعات"، وأبو داود فی کتاب "المسائل"، والباقرن. (کما فی تہذیب الکمال ج ۱۸ ص ۲۶۵)

وہذا مؤید بالآثار.

وفی رواية:

عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، قَالَ: كَانَ الْفُلَاحُ إِذَا أَفْصَحَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْآيَةَ سَبْعَ مَرَّاتٍ: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُتَعَذَّلْ وَلَكِنَّا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ فَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۵۱، باب ما يستحب أن يُتَكَلَّمَ النَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَعْلَمُ، واللفظ له، عمل اليوم والليلة لابن المنی حدیث نمبر ۴۲۳، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۷۹۷۶)

ترجمہ: جب تمہاری اولاد صحیح بولنا سیکھ جائے، تو تم اس کو لا الہ الا اللہ سکھلاؤ (ترجمہ ثتم)
اور حضرت ابراہیمؑ بھی فرماتے ہیں:

كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ أَوَّلَ مَا يَفْصَحُ أَنْ يُعَلِّمُوهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ
فَيَكُونُ ذَلِكَ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ (مصنف عبدالرزاق حديث نمبر ۷۹۷۷، کتاب

العقيدة، باب ما يستحب للصبي أن يعلم إذا تكلم، واللفظ له، مصنف ابن أبي شيبة
حديث نمبر ۳۵۱۹، باب ما يستحب أن يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اس بات کو پسند کیا کرتے تھے کہ بچے کے صحیح بولنے کی
ابتداء کے وقت اسے سات مرتبہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دیں، پس بچے کا ابتدائی کلام یہی
ہوا کرتا تھا (ترجمہ ثتم)

اور حضرت جعفر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں:

كَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ يُعَلِّمُ وَلَدَهُ يَقُولُ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُ
بِالطَّاغُوتِ (مصنف ابن أبي شيبة حديث نمبر ۳۵۱۸، کتاب العقيدة، باب ما يستحب
أَنْ يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ)

ترجمہ: حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ اپنے بچے کو اس کی تعلیم دیا کرتے تھے کہ وہ یہ
کہے کہ ”آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُ بِالطَّاغُوتِ“، یعنی میں اللہ پر ایمان لایا، اور بتوں کا
انکار کیا (ترجمہ ثتم)

خواہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دی جائے، یا آمَنَتُ بِاللہ کی، مقصود دونوں کا یہ ہے کہ توحید کی تعلیم دی
جائے، اور شرک کا انکار کیا جائے۔

افسوس ہے کہ آج بہت سے لوگ اپنی اولاد کو دنیا جہان کے قصے بلکہ گناہوں کی چیزیں سکھایا
سکھوا دیتے ہیں، مگر کلہ اور توحید کی تعلیم دینے سے غافل رہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ فَتَعَلَّمُوهُ، وَعَلِّمُوهُ أَبْنَاءَكُمْ، فَإِنَّكُمْ عَنْهُ تُسْأَلُونَ، وَبِهِ

تُجْزَوْنَ ، وَكَفَى بِهِ وَاعِظًا لِمَنْ عَقَلَ (مضائل القرآن للقاسم بن سلام حدیث

نمبر ۱۰) ل

ترجمہ: تم قرآن کو لازم پکڑو، اس کی خود بھی تعلیم حاصل کرو، اور اپنی اولاد کو بھی اس کی تعلیم دو، کیونکہ تم سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور اس کے ذریعہ سے تم کو اجر و ثواب دیا جائے گا، اور جو سمجھ رکھتا ہو، اس کے لئے قرآن بطور واعظ کافی ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی دینی تعلیم میں قرآن مجید کی تعلیم بھی داخل ہے۔

مگر افسوس کہ آج کل اکثر مسلمان اپنی اولاد کو دین کی تعلیم و تربیت نہیں دیتے اور دلاتے، اور اس کے بجائے دنیا کی تعلیم و تربیت پر ہی تمام توجہ مرکوز رکھتے ہیں۔

اور اگر تھوڑی بہت قرآن مجید اور دین کی تعلیم دلاتے بھی ہیں، تو اولاد تو وہ صحیح نہیں ہوتی، یا ناکافی ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل جہنم سے نجات نہیں دلا سکتا۔

اور حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۱۷، کتاب

الصلاة، باب معنی یؤمر الغلام بالصلاة، معرفة السنن والآثار للبيهقي، کتاب الصلاة،

باب صلاة الإمام قاعدة اقيام، واللفظ لهما مصنف ابن ابي شيبة معنی یؤمر الصبي

بالصلاة، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۶۷۹) ل

ل اس حدیث کی سند صحیح ہے، اور اس میں اسماعیل بن عیاش بن سلیم طسی ہیں، جو کہ عمرو بن قیس بن ثور الکندی السکونی سے روایت کرتے ہیں، جو کہ شامی ہیں، اور شامحن سے ان کی روایات میں اختلاط کا حکم نہیں لگایا گیا (کمانی تہذیب الکمال ج ۳ ص ۱۷۴) قالہ حدیث صحیح۔

ل قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، لَقَدْ اخْتَجَّ بِعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ آبَائِهِ، ثُمَّ لَمْ يُعْرَجْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا هَذَا الْحَدِيثُ " وقال الذهبي في التلخيص: على شرط مسلم.

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب بچہ سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو، اور جب دس سال کا ہو جائے تو نماز (نہ پڑھنے) پر اسے مارو (ترجمہ ختم)

بالغ ہونے سے پہلے نماز فرض نہیں ہوتی، لیکن بالغ ہونے سے پہلے بچہ کو نماز کی تاکید اور اس کو مارنے کا حکم فرمایا، یہ اس کو نماز کی تعلیم و تادیب دینے کے لئے فرمایا، تاکہ وہ پہلے سے نماز پڑھنا سیکھ جائے، اور نماز پڑھنا شروع کر دے، اور بچہ اس حال میں بالغ ہو کہ وہ نماز کو صحیح طرح اور پابندی کے ساتھ پڑھنے کا عادی ہو۔

اور روزے کی عادت بھی بالغ ہونے سے پہلے ڈالنی چاہئے۔

اور نماز کے ساتھ حلال و حرام، اور جائز و ناجائز، کے احکام کی بھی تعلیم دینی چاہئے۔ ۱۔
اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۱۸، کتاب الصلاة، باب متى يؤمر الغلام

بالصلاة، مستدرک حاکم، کتاب الایمان)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو جب وہ سات سال کے ہوں، نماز کا حکم کرو، اور جب وہ دس سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز (کے چھوڑنے) پر مارو، اور

۱۔ وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: (مُرُّوهُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعٍ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ) وَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ التَّكْلِيفِ، وَإِنَّمَا هُوَ عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيمِ وَالنَّادِبِ (احکام القرآن جصاص، باب الغلام يبلغ والكافر يسلم في بعض رمضان)

قال الفقهاء: وهكذا في الصوم؛ ليكون ذلك تمريناً له على العبادة، لكي يبلغ وهو مستعمر على العبادة والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر، والله الموفق (تفسير ابن كثير، تحت آيت ۶ من سورة التحريم)

فيعلمه الحلال والحرام، ويحببه المعاصي والآثام، إلى غير ذلك من الأحكام. مُرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ إِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا "وكذلك ينخر أمله بوقت الصلاة ووجوب الصيام ووجوب الفطر إذا وجب؛ مستنداً في ذلك إلى رؤية الهلال (تفسير القرطبي، تحت آيت ۶ من سورة التحريم)

(اسی عمر سے) ان کے بستر ایک دوسرے سے الگ کر دو (ترجمہ ختم)

اولاد میں لڑکا اور لڑکی دونوں شامل ہیں، لہذا یہ حکم دونوں قسم کی اولادوں کو شامل ہے، دس سال کی عمر میں بلوغ کے قریب عمر ہوتی ہے، اس لئے بعض چیزوں کا اسی عمر میں حکم دے دیا گیا، چنانچہ نماز میں کوتاہی کرنے پر مارنے کا حکم دیا گیا، تاکہ نماز میں سستی اور غفلت نہ کریں، اور ان کے بستر الگ کرنے کا حکم دیا گیا، جس میں بہت سے فتنوں سے حفاظت ہو جاتی ہے۔

لہذا جب اولاد دس سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اسے نماز پڑھانے پر سختی کرنی چاہئے، اور ایک دوسرے کے ساتھ ایک ہی بستر پر نہ سلانا چاہئے، خواہ وہ دو بہنیں ہوں، یا دو بھائی ہوں۔

اور آج کل شہری زندگی میں جگہ کی تنگی کی وجہ سے اگر ساتھ ساتھ سونے کی ضرورت پیش آئے تب بھی بستر الگ الگ کر دیئے جائیں اور ممکنہ حد تک درمیان میں فاصلہ یا کوئی چیز حد فاصل کے طور

پر رکھ دی جائے۔

پر رکھ دی جائے۔

۱۔ مروا أمر من الأمر حدثت همزة للتخفيف ثم استغنى عن همزة الوصل تخفيفاً ثم حركت فاذه لتعذر النطق بالسكون أولادكم يشمل الذكور والإناث بالصلاة وبما يتعلق بها من الشروط وهم أبناء سبع سنين ليعتادوا ويستأنسوا بها والجملة حالية واضربوهم عليها أى على ترك الصلاة وهم أبناء عشر سنين لأنهم بلغوا أو قاربوا البلوغ وفرقوا أمر من التفريق بينهم أى بين البنين والبنات على ما هو الظاهر ويؤيده ما قاله بعض العلماء ويجوز للرجلين أو المرأتين أن يناما فى مضجع واحد بشرط أن تكون عورتهم مسعورة بحيث يأمنان التماس المحرم وقال ابن حجر بهذا الحديث أخذ أئمتنا فقالوا يجب أن يفرق بين الأخوة والأخوات فلا يجوز حينئذ تمكين ابنين من الاجتماع فى مضجع واحد والظاهر أن قوله فلا يجوز الخ من كلامه وهو غير مفهوم من كلام أئمتنا فتأمل فى المضجع أى المراقب وقال الطيبى لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة وإن كن أخوات وإنما جمع الأمرين فى الصلاة والفرق بينهم فى المضجع فى الطفولية تأديبا ومحافظة لأمر الله تعالى لأن الصلاة أصل العبادات وتعلما لهم المعاشرة بين الخلق وأن لا يفتقروا مواقف التهم فيجتنبوا محارم الله تعالى كلها رواه أبو داود وكذا رواه فى شرح السنة عنه قال ميرك ورواه أبو داود والنحاكم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده واللفظ لأبى داود ورواه والترمذى وابن عزيمة من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبرة الجهنى عن أبيه عن جده بدون قوله وفرقوا الخ قال الترمذى حسن صحيح وقال النحاكم صحيح على شرط مسلم وفى المصابيح عن سبرة بسكون الباء ابن معبد قال الطيبى أقول ورواه أبو داود عنه أيضا لكن بلفظ مروا الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين وإذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها وليس فى روايته التفريق (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة)

اور حضرت عمرو بن شعیب ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُُّوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لَسَبْعِ سِنِينَ
وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ (مسند احمد
حدیث نمبر ۶۷۵۶ واللفظ له و حدیث نمبر ۶۳۰۲، سنن دارقطنی، کتاب

الصلاة، باب الأمر بضلیم الصلوات والضرب علیہا وخذ العوزة التي يجب سقوها)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بچوں کو سات سال کی عمر ہونے پر نماز کا حکم
کرو، اور جب دس سال کے ہو جائیں تو انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو، اور (اسی عمر میں)
ان کے بستر ایک دوسرے سے الگ کر دو (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں جو اولاد کو نماز کا حکم کرنے کا فرمایا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ سر پرستوں کے ذمہ
یہ حکم واجب العمل ہے، اگر وہ اس میں غفلت و کوتاہی کریں گے، تو گنہگار ہونگے۔
دس سال ہونے پر اولاد کو نماز نہ پڑھنے پر مارنے میں اس کا لحاظ ضروری ہے کہ شدید نہ مارا جائے،
جس سے ہڈی ٹوٹ جائے، گوشت پھٹ جائے، یا کوئی عضو تلف و ناقص ہو جائے، اور چہرہ پر مارنا
بھی منع ہے۔ ل

ل (مروا) وجوبا (اولادکم) وفي رواية أبناءكم قال الطيبي : مروا أصله أمر وا حذفت همزة
تخفيفا فلما حذفت فاء الفعل لم يحتاج إلى همزة الوصل لتحريك الميم (بالصلاة) المكتوبة (وهم
أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين) يعني إذا بلغ أولادكم سبعا فأمروهم بأداء
الصلاة ليحافظوها ويأمنوا بها فإذا بلغوا عشرا فاضربوهم على تركها قال ابن عبد السلام : أمر
للأولياء والصبي غير مخاطب إذ الأمر بالأمر بالشيء ليس أمرا بذلك الشيء (وفرقتهم في
المضاجع) أي فرقتهم بين أولادكم في مضاجعهم التي ينامون فيها إذا بلغوا عشرا حذرا من غوائل
الشهوة وإن كن أعوانه قال الطيبي : جمع بين الأمر بالصلاة والفرق بينهم في المضاجع في
الطفولية تأديبا ومحافظة لأمر الله كله وتعلما لهم والمعاشرة بين الخلق وأن لا يفتقروا موافق النهم
فيجبوا المحارم وإسناده حسن (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۸۱۷۳)

(قال: قال رسول الله : مروا أولادكم) وجوبا وسواء في ذلك الذكر والأنثى، وكذا يجب عليه
أمر زوجته وخادمه (بالصلاة) أي وبما تعوقف عليه لأن الأمر بالشيء أمر بما لا يتم بدونه (وهم أبناء
سبع) أي تمامها : أي وقد ميزوا، كما والغالب بحيث صار الصبي يأكل وحده ويشرب وحده
﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس قسم کی احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کو جب جس درجے کا شعور پیدا ہو جائے، اس درجے کی اس کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا جائے، اس میں اچھے اخلاق پیدا کرنے کی کوشش کی جائے، اور اس کو بری صحبتوں سے بچایا جائے، اور اس کو قرآن مجید کی تعلیم دی جائے اور اس کو دین کے ضروری احکام سکھائے جائیں، اور سنتوں کی تعلیم دی جائے اور اس کو گفتگو کا سلیقہ سکھایا جائے، اور اچھے واقعات سنا کر اس کے لئے عبرت کا سامان کیا جائے۔

اس کے عقائد درست کئے جائیں، خاص طور پر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت سے متعلق ضروری باتوں کو اس کے دل و دماغ میں بٹھانے کا اہتمام کیا جائے۔ ۱۔
واقعہ یہ ہے کہ اولاد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امانت ہے جو خام مال کی شکل میں انسان کو حاصل

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وَيَسْتَعِجِي وَحْدَهُ (واضر بوهم علیہا) اٰی علی اذالہا ان اعصوا منہ ضرباً غیر مبرح و یطقی الوجه (وہم أبناء عشر) وقد اختلف هل ذلک بعد تمامہا او بالدخول فیہا، وإنما أمر بالضرب فیہا لانه حدّ یحتمل فیہ الضرب غالباً (ولفرقوا بینہم فی المضاجع) فلا یباشر الممیز غیرہ فی المضاجع، قال ابن عبد السلام: الصبیّ لیس مضططاً، وأما هذا الصبر فهو أمر للأولیاء، لأن الأمر بالامر بالشیء لیس أمراً بذلک الشیء قال: وقد وجد أمر اللہ للصبيان مباشرة علی وجه لا یمكن الطعن فیہ وهو قوله تعالى: (لِیَسْتَأْذِنَکُم الذّٰہِن مَلَکَتْ اَیْمَانُکُم وَالذّٰہِن لَمْ یَلْمُوا الْعِلْمَ مِنْکُمْ) (النور: 58)۔ اور آخر الحديث وإذا زوج أحدکم خادمه، عبده أو أجیره فلا یظنر إلی ما دون السّرة و لفرق الرکبة (حديث حسن رواه أبو داود بإسناد حسن) ورواه الإمام أحمد والحاکم فی المستدرک (دلیل الفالحین لطرق ریاض الصالحین، باب وجوب امرہ اہلہ)

۱۔ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا الْعَلِيمُ وَالْقَادِيْبُ فَوَقَعَهُنَّ أَنْ يَتَلَعَّ التَّوَلُّودُ مِنَ السَّنِّ وَالْعَقْلِ مَبْلَغًا يَحْتَمِلُهَا، وَذَلِكَ يَنْطَرُقُ، فَمِنْهَا أَنْ يَنْشَأَ عَلَى اخْلَاقِي صَلَاحٍ الْمُسْلِمِينَ، وَيَهْوُونَ عَنْ مُعَاظَلَةِ الْمُفْسِدِينَ، وَمِنْهَا: أَنْ يُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ وَلِسَانُ الْأَدَبِ وَيُسَمِّعَهُ السَّنْنَ، وَأَلْوَاعِلَ السَّلَفِ، وَيُعَلِّمَهُ مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ مَا لَا يَنْبَغِي بِهِ عَنْهُ، وَمِنْهَا: أَنْ يُرْجِدَهُ مِنَ الْمَكَايِبِ إِلَى مَا يُحْمَدُ وَيُرْجَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ كِفَايَتُهُ، فَإِذَا بَلَغَ أَعْلَاهُمْ حَدَّ الْعَقْلِ عَرَفَ الْبَارِءَ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَهِهُ بِالذَّلَائِلِ الَّتِي تَوْصِلُهُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُسَمِعَهُ مِنْ مَقَالَاتِ الْمُلْحِدِينَ ذُنُوبًا، وَيَذَكِّرَهُمْ لَهُ فِي الْجُمْلَةِ أَخْيَانًا، وَيَحْذَرُهُ إِيَّاهُمْ، وَيُنْفِرُهُ عَنْهُمْ، وَيَقْضِيهِمْ إِلَهِهُ مَا اسْتَطَاعَ، وَيَتَذَكَّرُ مِنَ الذَّلَائِلِ بِالْأَقْرَبِ الْأَجْلَى، ثُمَّ مَا يَلِيهِ، وَكَذَلِكَ يَقْعَلُ بِالذَّلَائِلِ الدَّلَالَةَ عَلَى بُرْهَانِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِيهِ لِيَهِيَ إِلَى الْأَقْرَبِ الْأَوْضَحِ، ثُمَّ الْكَلَامُ يَلِيهِ وَيَسَطُّ الْخَلِيجِيُّ الْكَلَامَ فِي كُلِّ فَضْلٍ مِنْ فَضُولِ هَذَا الْبَابِ، مَنْ أَرَادَ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ رَجَعَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (شعب الإيمان، باب حقوق الاولاد والاهلین)

ہوتی ہے اور اس خام مال کو پختہ شکل میں تشکیل و ترتیب دینا انسان اور خصوصاً والدین کا اپنا کام ہوتا ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت ہی اس خام مال کو اچھا یا برا بناتی ہے۔ اگر بچہ کی تعلیم و تربیت اچھے طریقہ پر کر دی جائے تو معاشرہ کو ایک اچھا انسان میسر آ جاتا ہے، جو نہ صرف یہ کہ خود بھی ایک بامقصد زندگی گزارتا ہے اسی کے ساتھ کتنے انسانوں کی بھلائی اور خیر خواہی والے کاموں کا ذریعہ بنتا ہے لیکن اگر صحیح اور اچھی تعلیم و تربیت نہ کی جائے تو پھر ایک طرف تو اس کا اپنا وجود ہی معاشرہ کے لئے بوجھ اور وبال ہوتا ہے، اور دوسری طرف خود بھی یہ حیوانوں اور جانوروں والی زندگی بسر کرتا ہے، غرضیکہ بچہ کی تعلیم و تربیت ہی اس کے مستقبل کی تعمیر و تخریب کی بنیاد ہے، بنیاد اچھی، اُستوار اور مضبوط ہوگی تو اس پر تعمیر بھی اچھی، اُستوار اور مضبوط و مستحکم قائم ہوگی اور اگر بنیاد کمزور اور خراب ہوگی تو اس پر تعمیر بھی کمزور اور خراب ہوگی۔

کسی نے خوب کہا ہے ۔

نِشِءِ اَوَّلِ چوں نہد معمار کج تاثریای رود دیوار کج

جو والدین اپنے بچہ کی اچھی تعلیم و تربیت کرتے ہیں وہ جس طرح اس بچہ کی دنیا و آخرت کے مستقبل کو کامیاب و تھاناک بناتے ہیں اسی طرح وہ اپنی دنیا و آخرت کے مستقبل کو بھی روشن اور منور کرتے ہیں، کیونکہ اچھی اولاد انسان کی دنیا و آخرت کے مستقبل میں اس کے کام آتی ہے اور اس کے لئے صدقہ جاریہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

اور اس کے برخلاف جو والدین اپنی اولاد کی اچھی اور بہتر تعلیم و تربیت سے غفلت برتتے ہیں وہ اپنی دنیا و آخرت کے مستقبل کو تاریک اور سیاہ بنا لیتے ہیں کیونکہ غلط تعلیم و تربیت یافتہ بدکردار اور بدچلن اولاد جس طرح دنیا میں اپنے والدین کی آستین کا سانپ، ماتھے پر بدنما داغ اور راحت و عزت کو برباد کرنے کا باعث بنتی ہے، آخرت کے اعتبار سے بھی اس کے گلے کا طوق اور بدبختی کی ایک علامت بن کر رہ جاتی ہے۔

اس لئے اپنی اور اپنی اولاد کی دنیا و آخرت کے مستقبل کی خیر خواہی اور ہمدردی کا تقاضا یہ ہے کہ

اولاد کی تعلیم و تربیت سے ہرگز بھی غفلت اور لاپرواہی اختیار نہ کی جائے۔ اور کیونکہ اس وقت ہمارا موضوع نومولود کے فضائل و احکام ہے، اور اولاد کی تعلیم و تربیت کا موضوع ایک مستقل حیثیت رکھتا ہے، اس لئے ہم نے یہاں صرف اولاد کی تعلیم و تربیت کی اہمیت کو بیان کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت اور بچوں سے متعلق احکام کی مزید تفصیلات ہماری دوسری تالیف ”اولاد کی تعلیم و تربیت“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

﴿نقطة﴾

محمد رضوان

۱۲/ جمادی الاخریٰ/ ۱۴۳۱ھ 27/ مئی/ 2010 بروز جمعرات

ادارہ غفران، راولپنڈی



دوسرا حصہ

اسلامی نام

اسلام میں نام کا مقام و مرتبہ، اچھے نام کی فضیلت و اہمیت
برے نام کے نقصانات، اچھے اور برے ناموں کے اثرات
افضل و مستحب ناموں کی تحقیق، ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ ناموں کی تفصیل
اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق
نام سے متعلق متفرق و مختلف احکام، نسب، کنیت اور لقب و نسبت وغیرہ کے احکام
اور اسلامی و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بے شمار ناموں کی نشاندہی

مصنف

مفتی محمد رضوان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلام میں نام کی اہمیت

شریعتِ مطہرہ کی خصوصیات اور پاکیزہ تعلیمات میں انسان اور کسی دوسری چیز کے نام رکھنے کے احکام بھی ہیں، کہ شریعت نے اس موضوع پر بھی مفصل ہدایات دی ہیں۔

اور اس موضوع کو خوب توضیح و تشریح کے ساتھ بیان کیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں یہ موضوع انتہائی اہمیت کا حامل ہے، اور اس سلسلہ میں شرعی احکامات کو نظر انداز کر دینے کی ہرگز بھی گنجائش نہیں۔

اور یوں تو ناموں کا موضوع دوسرے مذاہب میں بھی اہمیت کا حامل رہا ہے، لیکن شریعتِ مطہرہ نے جس انداز سے اس موضوع پر روشنی ڈالی ہے، اس کی کسی بھی دوسرے مذہب میں نظیر نہیں ملتی۔ مگر افسوس ہے کہ بہت سے مسلمان شریعتِ مطہرہ کی پاکیزہ تعلیمات و ہدایات سے غافل و ناواقف ہیں، جس کی وجہ سے وہ بہت سے دنیوی و اخروی فضائل و فوائد سے محروم ہیں۔

بلکہ نہ صرف یہ کہ محروم ہیں، اسی کے ساتھ اس سلسلہ میں بہت سی کوتاہیوں کے باعث مضرات اور مفاسد میں بھی مبتلا ہیں۔

اس لئے ضرورت ہے کہ نام کے سلسلہ میں شریعتِ مطہرہ کی پاکیزہ تعلیمات کو سیکھا جائے، اور ان کے مطابق عمل کیا جائے۔

آگے آنے والے مضمون میں نام سے متعلق فضائل و احکام اور مسائل کو ذکر کیا جا رہا ہے۔ جس کے بعد خاتمہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ اسلامی ناموں کی فہرست بھی پیش کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ صحیح فہم اور اس کے مطابق عمل کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین

محمد رضوان

مورخہ ۲۱ / رجب المرجب / ۱۴۳۱ھ / 04 / جولائی / 2011ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی

اچھے نام رکھنے کا حکم

اسلام میں عمل کے ساتھ ساتھ کسی انسان بلکہ کسی چیز کے نام کی بڑی اہمیت ہے، اور اسی وجہ سے احادیث میں نام سے متعلق مستقل ہدایات دی گئی ہیں۔

چنانچہ سب سے پہلی ہدایت یہ دی گئی کہ اچھا نام رکھا جائے، اور برے نام سے پرہیز کیا جائے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنْكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ (ابوداؤد حدیث

نمبر ۴۹۵۰، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۱۶۹۳،

سنن دارمی حدیث نمبر ۲۷۵۰، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۶۵، مسند

عبد بن حمید حدیث نمبر ۲۱۵)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو قیامت کے دن تمہارے اور تمہارے

باپوں کے نام سے پکارا جائے گا۔ اس لئے تم اپنے اچھے نام رکھا کرو (ترجمہ فہم)

اس حدیث سے اچھے نام رکھنے کا حکم معلوم ہوا، اور ساتھ ہی اس کی ایک وجہ بھی اور وہ یہ کہ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو ان کے ناموں کے ساتھ پکارا جائے گا، اور اچھے نام کے اچھے اثرات اور برے نام کے برے اثرات ظاہر ہوں گے۔

ظاہر ہے کہ آخرت کے میدان میں سب کے سامنے کوئی برے نام سے پکارا گیا تو بڑی رسوائی اور خفت ہوگی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیامت کے دن انسان کو اس کے والد کے نام سے پکارا

۱۔ قال ابن حجر:

ورجالہ ثقات إلا أن فی سندہ انقطاعا بن عبد اللہ بن أبی زکریا راویہ عن أبی الدرداء وأبی الدرداء فإنه لم یندر کما یصح الباری باب کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم إذا سمع الاسم القبیح حوله إلى ما هو أحسن منه)

جائے گا۔ ۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَتَقَاءَلُ وَلَا يَتَكَبَّرُ، وَكَانَ يُحِبُّ
الْإِسْمَ الْحَسَنَ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۱۳۰، واللفظ لله، شرح

السنة للبغوي، باب ما يكره من الطيرة واستعجاب الفأل، اخلاق النبي لأبي الشيخ

الاصبهانی حديث نمبر ۷۳۷، مسند ابن الجعد حديث نمبر ۲۵۴۴) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ نیک فال لیا کرتے تھے، اور بد فالی اور بد شکونی سے پرہیز فرماتے

۱ قال المناوی:

(انکم تدعون يوم القيامة بأسماءكم وأسماء آبائكم) لأن الدعاء بالآباء أشد في التعريف وأبلغ في التمييز ولا يعارضه غير الطبرانی إنهم يدعون بأسماء أمهاتهم سغرا منه على عبادة لإمكان الجمع بأن من صح نسبه يدعى بالآب وغيره يدعى بالأم كذا جمع البعض وأقول هو غير جيد. إذ دعاء الأول بالآب والثاني بالأم يعرف به ولد الزنا من غيره فنفوت المقصود وهو السر ويحصل الافتضاح فالأولى أن يقال غير دعائهم بالأمهات ضعيف فلا يعارض به الصحيح ثم رأيت ابن القيم أجاب بنحوه فقال أما الحديث فضعيف باتفاق أهل العلم بالحديث وأما من انقطع نسبه من جهة أبيه كالمنفى بلعان فيدعى به في الدنيا فالعبد يدعى بما يدعى به فيها من أب وأم إلى هنا كلامه (فيض القدير للمناوی تحت حديث رقم ۲۵۴۴)

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”باب ما يدعى النّاس بآبائهم“ قائم کر کے صحیح حدیث سے ثابت کیا ہے کہ قیامت کے دن باپوں کے ناموں سے بلاوا ہوگا۔ حالانکہ انجیل میں ماؤں کے ناموں کے ساتھ پکارنے کی تلقین وجہ بتائی ہیں لیکن یہ صحیح معلوم نہیں ہوتی، روایت کی شہرت کی وجہ سے تجویز کی گئی ہیں۔ چنانچہ خود فرماتے ہیں ”والاحادیث الصحيحة بخلافہ“ یعنی صحیح حدیثیں اس مشہور قول (ماؤں کے ناموں سے پکارنے) کے خلاف ہیں۔

ومن ذالک حدیث ان النّاس يوم القيامة يدعون بامهاتهم لا بآبائهم وهو باطل (الموضوعات الكبير ص ۱۷۵)

۲ قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی وفيه إثم بن أبي سليم وهو ضعيف بغیر کذب (مجمع الزوائد،

ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنة)

قلت: وهذا الحديث مؤيد بحديث بريرة وعبد الله بن شعير كما سيأتي، فالحديث حسن لغيره. ان شاء الله تعالى، محمد رضوان.

تھے، اور اچھے نام کو پسند فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں:

وَيُحِبُّهُ الْإِسْمُ الْحَسَنُ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۲۸، صحیح ابن حبان

حدیث نمبر ۵۸۲۵، مسند الطیالسی حدیث نمبر ۲۸۰۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ اچھے نام سے خوش ہوا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ کے اچھے ناموں کو پسند فرمانے سے اچھے ناموں کا سنت و مستحب ہونا معلوم ہوا۔

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ لَا يَتَطَهَّرُ مِنْ شَيْءٍ إِذَا بَعَثَ

عَامِلًا مَسَّالَ عَنْ اسْمِهِ فَإِذَا أُعْجِبَهُ اسْمُهُ فَرِحَ بِهِ وَرَئِيَ بِشَرِّ ذَلِكَ فِي

وَجْهِهِ وَإِنْ كَرِهَ اسْمَهُ رَئِيَ كَرَاهِيَةً ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا دَخَلَ قَرْيَةً

مَسَّالَ عَنْ اسْمِهَا فَإِنْ أُعْجِبَهُ اسْمُهَا فَرِحَ بِهَا وَرَئِيَ بِشَرِّ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ

وَإِنْ كَرِهَ اسْمَهَا رَئِيَ كَرَاهِيَةً ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ (ابوداؤد حدیث نمبر

۳۹۲۲، کتاب الطب، باب فی الطیرة، واللفظ له، السنن الکبریٰ للنسائی حدیث

نمبر ۸۸۲۲، مسند احمد حدیث نمبر ۲۲۹۳۶، صحیح ابن حبان حدیث نمبر

(۵۸۲۷)

ترجمہ: نبی ﷺ کسی چیز سے بدھگونی نہیں لیتے تھے، اور جب کسی عامل و گورنر کو بھیجتے

تھے، تو اس کا نام معلوم کرتے تھے، اگر اس کا نام پسند آتا، تو اس سے خوش ہوتے،

اور اس کی خوشی آپ کے چہرے میں نظر آتی تھی، اور اگر اس کا نام ناپسند فرماتے، تو اس

کی ناپسندیدگی آپ کے چہرے میں ظاہر ہوتی تھی، اور جب کسی بستی میں داخل ہوتے،

تو اس کا نام معلوم کرتے، پس اگر اس کا نام پسند آتا، تو اس سے خوش ہوتے، اور اس کی

خوشی آپ کے چہرے میں نظر آتی تھی، اور اگر اس کا نام ناپسند فرماتے، تو اس کی

ناپسندیدگی آپ کے چہرہ میں ظاہر ہوتی تھی (ترجمہ ختم) E-198A-1980

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نہ صرف یہ کہ انسانوں کے اچھے ناموں سے خوش اور برے ناموں سے ناخوش ہوتے تھے، بلکہ جگہوں کے اچھے ناموں سے بھی خوش اور برے ناموں سے ناخوش ہوا کرتے تھے۔

اور حضرت عبداللہ بن حمیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ إِذَا سَأَلَ عَنْ إِسْمِ الرَّجُلِ فَإِنْ كَانَ حَسَنًا، عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ، وَإِنْ كَانَ سَيِّئًا رَأَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا سَأَلَ عَنْ إِسْمِ الْقَرْيَةِ فَكَذَلِكَ (المعجم الاوسط للطبرانی حديث

نمبر ۴۷۰۴، اخلاق النبی لابی الشیخ الاصبہانی حديث نمبر ۷۳۹) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب کسی آدمی کا نام معلوم کرتے، تو اگر اچھا نام ہوتا، تو آپ کے چہرہ مبارک میں اس کی خوشی ظاہر ہوتی تھی، اور اگر برا نام ہوتا، تو آپ کے چہرہ مبارک میں اس کی ناپسندیدگی ظاہر ہوتی تھی، اور جب کسی بہتی کے نام کے بارے میں معلوم کرتے، تو بھی یہی صورت حال ہوتی تھی (ترجمہ ختم)

اندازہ لگائیے! کہ اچھے ناموں سے حضور ﷺ اتنے خوش ہوتے تھے کہ خوشی کے اثرات آپ کے چہرہ انور تک پر ظاہر ہو جاتے تھے، اور برے ناموں سے اتنے ناخوش ہوتے تھے کہ اس کی ناخوشی اور ناگواری کے اثرات آپ کے چہرہ انور پر ظاہر ہو جاتے تھے۔

پس اچھا نام رکھنا حضور ﷺ کی خوشی اور برے نام رکھنا آپ ﷺ کی ناخوشی و ناگواری کا باعث ہوا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اچھا نام رکھنا سنت اور برے اور مکروہ نام رکھنا خلاف سنت ہے۔

اچھے ناموں کے انتخاب اور برے ناموں سے بچنے کی اہمیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ برے ناموں

۱۔ قال الہیمنی:

رواہ الطبرانی فی الکبیر والایوسط ورجالہ رجال الصحیح غیر سعید بن بشر وهو ثقة ولفہ ضعف. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء فی الاسماء الحسنه)

قلت: ولی سعید بن بشر اختلاف، فهو حسن الحديث، وله شاهد من حديث بريدة. كما مر.

کا انسان کی زندگی اور تقدیر اور عمل پر بھی برا اثر پڑتا ہے، اور اس کے مقابلہ میں اچھے ناموں کا اچھا اثر پڑتا ہے۔ ۱۔

اچھے نام کون سے ہیں؟

یوں تو اچھے اور مستحب ناموں کی تعداد بے شمار ہے، لیکن حضور ﷺ نے اصولی انداز میں اچھے اور پسندیدہ ناموں کی نشاندہی فرمادی ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ

اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (مسلم، حدیث نمبر ۵۷۰۹، کتاب الآداب، باب النہی عن

الْعُكْنَى بِأَبِي الْقَاسِمِ وَبَنَانٍ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ، واللغة، المعجم الكبير للطبرانی

حدیث نمبر ۱۳۱۹۳، مسندک حاکم ۷۸۳۰، شرح السنة للبغوی، باب

تغییر الاسماء)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمہارے ناموں میں زیادہ

پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ أَسْمَائِكُمْ عَبْدَ اللَّهِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ" (مسند احمد حدیث

۱۔ لہذا بحث عاملاً ای اراد لرسال عامل سال عن اسمه فاذا أعجبه اسمه فرح به ورثی
ای ابصر وظهر بشر ذلك بكسر الموحدة ای اثر بشاشه والبساطه فی وجهه وان كره
اسمه رثی كراهيه ذلك ای ذلك الاسم المكروه فی وجهه ای وغير ذلك الاسم
إلى اسم حسن ففي رواية البزار والطبرانی فی الأوسط عن أبي هريرة إذا بعثتم إلى رجلا
فابحثوه حسن الوجه حسن الاسم قال ابن الملك فالسنة أن يختار الإنسان لولده
وخادمه من الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر كما لو سمي أحد
ابنه بخسار فرما جرى قضاء الله بأن يلحق بذلك الرجل أو ابنه خسار فبعث بعض
الناس أن ذلك بسبب اسمه فبعثوا من ويحجزون عن مجالسته ومواصلته وفي شرح
السنة ينهي للإنسان أن يختار لولده وعلمه الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد
توافق القدر (مراقبة، كتاب الطب والرقى، باب القال والطيرة)

نمبر (۴۷۴۴)

ترجمہ: تمہارے اچھے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اچھے نام صرف عبد اللہ اور عبد الرحمن تک محدود نہیں ہیں، بلکہ ان دونوں کے علاوہ اور بھی اچھے نام ہیں، کیونکہ حدیث میں ان دونوں کو اچھے ناموں میں سے بتلایا گیا ہے۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

خَيْرُ أَسْمَائِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (مسند البزار حلیت نمبر ۵۷۵۶)

ترجمہ: ناموں میں زیادہ خیر والے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اور اگلی احادیث میں آتا ہے کہ یہ دونوں نام خیر والے ناموں میں سے ہیں، لہذا خیر والے نام صرف یہ دو ہی نہیں ہیں۔

انسان کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور بندگی کے لئے پیدا کیا گیا ہے، اس لئے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کا عبد اور بندہ ہے، اور اسی وجہ سے عبد اللہ (یعنی اللہ کا بندہ) اور عبد الرحمن (یعنی رحمن کا بندہ) پسندیدہ نام ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات سے اللہ تعالیٰ کی عبادت والے ناموں کا مستحب ہونا معلوم ہوا، البتہ ”اللہ“ اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام ہے، اس لئے اس کو دوسرے ناموں پر ذاتی ہونے کی حیثیت سے ترجیح و فوقیت حاصل ہے۔

اور ”رحمن“ اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفت ہونے کے علاوہ ایسی صفت ہے، جس کا بندہ دنیا و آخرت میں بہت زیادہ محتاج اور ضرورت مند ہے۔

اس لئے عبد اللہ اور عبد الرحمن ناموں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

ورنہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے صفاتی ناموں (یعنی اسمائے حسنی) کی طرف ”عبد“ کی نسبت کر کے نام رکھنا بھی فضیلت و استحباب سے خالی نہیں، جیسے عبد القیوم، عبد الخالق، عبد القدوس، عبد الرب، وغیرہ۔

وہ الگ بات ہے کہ احادیث میں عبد اللہ اور عبد الرحمن کی تصریح ہونے اور ان ناموں کو بعض جہات

سے دوسرے ناموں پر فوقیت حاصل ہونے کی وجہ سے ان کی فضیلت زیادہ ہے۔ ۱۔
مگر باوجود فضیلت زیادہ ہونے کے ناموں کا مستحب اور اچھا ہونا صرف اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف عہد کی نسبت والے ناموں پر موقوف نہیں ہے، کیونکہ دیگر احادیث میں کئی ایسے ناموں کو بھی خیر والے اور مستحب و افضل ناموں میں شامل کیا گیا ہے، جو اچھے معنی پر دلالت کرتے ہیں، نیز انبیائے کرام علیہم السلام کے ناموں پر نام رکھنے کا بھی حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن ابی سبرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ مِنْ خَيْرِ أَسْمَائِكُمْ عَبْدَ اللَّهِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثَ" (مسند احمد حدیث نمبر ۱۷۶۰۵، واللفظ له،

المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۲۰۵، الآحاد والمثالی حدیث نمبر

۲۳۴۲، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۳۵۹۱)

۱۔ گویا کہ عہد اللہ اور عبد الرحمن تو منصوص اور مقیس علیہ ہیں، اور باقی دیگر عبودیت والے نام مقیس ہیں۔

قال ابو محمد بن حزم الفقوا على استحسان الاسماء المضافة الى الله كعبد الله وعبد الرحمن وما اشبه ذلك (تحفة المودود باحكام المولود ص ۸۰، الباب الثامن)
وعن أبي وهب الجشمي بضم جيم وفتح شين معجمة قال المؤلف اسمه كنيته وله صحبة قال قال رسول الله تسموا بأسماء الأنبياء أي دون الملائكة لما سبق ولا بأسماء الجاهلية من كلب وحمار وعبد شمس ونحوها وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن أي ونحوهما من عبد الرحيم وعبد الكريم وأمثالهما وأصلها حارث وهم بل فإن الأول بمعنى الكاسب والثاني فعال من هم يهم فلا يخلو إنسان عن كسب وهم بل عن هموم وألقبها حرب ومرة لأن الحرب يطير بها وتكره لما فيها من القتل والأذى وأما مرة فلان المركبه ولأن كنية إبليس أبو مرة رواه أبو داود (مراقبة، كتاب الآداب، باب الأسماء)

(وأحب الأسماء إلى الله) تعالى (عبد الله وعبد الرحمن) لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وعبد بالرحمة المحضة فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التي أوجده لأجلها أن يتأله وحده محبة وعوفا ورجاء وإجلالا وتعظيما ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب إليه من عبد القاهر (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۳۳۰۰)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد القاهر نام رکھنا بھی جائز ہے۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خیر والے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن اور حارث نام بھی ہیں (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ساتھ ”حارث“ کو بھی خیر والا نام قرار دیا گیا ہے، نیز اس حدیث میں ان تین ناموں کو خیر والے ناموں میں سے بتلایا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ خیر والے نام صرف یہ تین ہی نہیں ہیں، بلکہ اور بھی ہیں۔ ۱۔

اور حضرت ابو دہب جشی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (نسائی، حدیث نمبر ۳۵۶۷، کتاب الخلیل مَا يُسْتَعَبُّ مِنْ هَيْئَةِ الْغَيْلِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، السَّنَنُ الْكَبِيرُ لِلنَّسَائِيِّ حدیث نمبر ۴۰۶)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نبیوں کے ناموں پر (اپنے اور اپنے بچوں کے) نام رکھا کرو اور اللہ عزوجل کے نزدیک ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں انبیائے کرام علیہم السلام کے نام رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے نام رکھنا بھی مستحب ہے، خواہ انبیائے کرام کے ناموں کے معنی معلوم نہ ہوں، یا بظاہر ان ناموں کے معنی میں کوئی خوبی ظاہر نہ ہوتی ہو۔

کیونکہ انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام انسانوں میں سب سے زیادہ اشرف اور افضل ہوتے ہیں، اور جو نام ان کی طرف منسوب ہوں۔

ان کے اثرات الفاظ کے معنی سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام نے مختلف انبیائے کرام کے ناموں پر بچوں کے نام

۱۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل بعض ناواقف لوگ جو ”حارث“ نام سے منع کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہ شیطان کا نام ہے، اس لئے اس نام کا رکھنا جائز نہیں۔ یہ غلط فہمی پختی ہے، اور شرعاً حارث نام رکھنا جائز بلکہ بہتر ہے۔

رکھے ہیں۔ ۱۔

چنانچہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ

فَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْحَرَكَةِ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۳۹، کتاب الآداب، باب

استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ له، و حدیث

نمبر ۵۷۳۹، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰)

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو

نبی ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس

کے لئے برکت کی دعا فرمائی (ترجمہ ختم)

حضرت ابراہیم علیہ السلام جلیل القدر نبی ہیں، اور حضور ﷺ کا اُن کے نام پر صحابی کے بیٹے کا نام

تجویز فرمانا، اس بات کی دلیل ہے کہ نبی کا نام رکھنا نہ صرف یہ کہ جائز ہے، بلکہ سنت و مستحب ہے۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- -وُلِدَ لِي اللَّيْلَةُ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ

بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (مسلم حدیث نمبر ۶۱۶۷، کتاب الفضائل، باب رحمته ﷺ

۱۔ (تسموا بأسماء الأنبياء) لفظہ امر ومعناه الإباحة لأنه خرج على سبب وهو تسموا

باسمى وإنما طلب التسمي بالأنبياء لأنهم مادة بنى آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق

وأعمالهم أصلح الأعمال فاسماؤهم أحرف الأسماء فالتسمي بها حروف للتسمي ولو

لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماه ويقضى التعلق بمعناه لكنى به

مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره

التسمي بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب، قال ابن القيم: وهو

الصواب وكان مله ب عمر كراهته ثم رجع كما يأتي وكان لطلحة عشرة أولاد كل

منهم اسمه اسم نبي والزبير عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة: أنا

اسمهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال: أنا أطمع في كونهم شهداء وأنت

لا تطمع في كونهم أنبياء (فيض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم ۳۳۰۰)

وقد سمي النبي ﷺ بابنه إبراهيم، وكان في أصحابه خلاق مسمون بأسماء

الأنبياء (شرح النووي على مسلم، كتاب الآداب، باب النهي عن العكس بابي القاسم الخ)

الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك، واللفظ لله، ابو داؤد حديث نمبر ۳۱۲۸،

مسند احمد حديث نمبر ۱۳۰۱۳

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے یہاں رات بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، تو

میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے (ترجمہ ختم)

اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھنے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ کا سلسلہ نسب جلیل القدر نبی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملتا ہے۔

پس حضور ﷺ کا اپنے بیٹے کا نام ابراہیم تجویز فرمانا، اس بات کی دلیل ہے کہ نبی کے نام پر نام رکھنا سنت کے مطابق اور افضل ہے۔

اور حضرت یوسف بن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"سَمَّيْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوسُفَ وَالْعَدْنِي عَلَى حُجْرٍ ۖ

وَمَسَحَ عَلَى رَأْسِي" (الادب المفرد للبخاری حديث نمبر ۳۷۹، باب مسح رأس

الصبي، معرفة الصحابة لابی نعم حديث نمبر ۶۶۷۱، واللفظ لهما، مسند ابن ابی

شيبه حديث نمبر ۶۸۹، مسند احمد حديث نمبر ۱۶۳۰۳، المعجم الكبير للطبرانی

حديث نمبر ۱۸۱۸۶، شرح مشكل الآثار للطحاوی حديث نمبر ۳۳۳۱، مسند

الحمیدی حديث نمبر ۹۰۹، شرح السنة للإمام البغوی، ج ۱۲ ص ۳۳۳ ل

ترجمہ: میرا نام رسول اللہ ﷺ نے یوسف رکھا، اور مجھے اپنی گود میں بٹھایا، اور میرے

سر پر ہاتھ پھیرا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کے نام پر نام رکھنا جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پیدائش کے بعد بچے کو کسی بزرگ کی گود میں بٹھانا، اور اس کے سر پر بزرگ کا ہاتھ پھیرنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

اور جلیل القدر تابعی حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ل قال ابن حجر:

وسنده حسن (فتح الباری لابن حجر، باب من سمي باسماء الانبياء)

أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ أَسْمَاءُ الْأَنْبِيَاءِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۶۳۰،

کتاب الادب، باب ما يستحب من الأسماء)

ترجمہ: ناموں میں اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسندیدہ نام انبیاء کے نام ہیں (ترجمہ ختم)
بہر حال انبیائے کرام علیہم السلام کے نام رکھنا نہ صرف جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔
چند انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے نام یہ ہیں:

آدَمُ. شَيْثُ. إِدْرِيسُ. نُوحُ. هُودُ. صَالِحُ. إِبْرَاهِيمُ. لُوطُ. إِسْمَاعِيلُ.
إِسْحَاقُ. يَعْقُوبُ. يُونُسُ. أَيُّوبُ. ذُو الْكِفْلِ. يُونُسُ. شُعَيْبُ. مُوسَى.
هَارُونُ. يُوْسُفُ. دَاوُدُ. سُلَيْمَانُ. إِيْلْيَاسُ. الْيَسَعَ. زَكَرِيَّا. يَحْيَى. عِيسَى.
مُحَمَّدُ.

(صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم)

اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ
الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَصْدَقُهَا حَارِثُ وَهَمَامُ
وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمَرْءَةٌ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۲، کتاب الادب، باب فی تَغْرِیْرِ
الْأَسْمَاءِ، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۰۳۲، مسند ابی یعلیٰ الموصلی

حدیث نمبر ۷۰۱۲، معرفة الصحابة لابن نعیم حدیث نمبر ۷۰۴۵، الادب المفرد

للبخاری حدیث نمبر ۸۴۳، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۸۴) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نبیوں کے ناموں پر (اپنے بچوں کے) نام رکھا
کرو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن
ہیں، اور زیادہ صادق آنے والے نام حارث اور ہمام ہیں، اور زیادہ برے نام

۱۔ قال البوصیری:

هذا إسناد رواه ثقات (اتحاف الخيرة المهرة، باب أحب الأسماء إلى الله وأصدقها
وأقبحها)

حرب (بمعنی جنگ) اور مَرَّہ (بمعنی کڑوا) ہیں (ترجمہ فتح)

حارث کے معنی کمانے والے کے، اور ہمام کے معنی زیادہ ارادہ کرنے والے کے آتے ہیں، اور کوئی انسان کمانے اور ارادہ کرنے سے خالی نہیں ہوتا۔

اس لئے یہ نام انسان کی حالت پر زیادہ صادق آتے اور منطبق ہوتے ہیں۔

اور حرب کے معنی جنگ اور لڑائی کے ہیں، اور مرہ کے معنی کڑوا ہونے کے ہیں، اس لئے یہ نام پسندیدہ نہیں ہیں۔ ۱۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو نام اچھے معنی رکھتے ہوں، اور انسان کی حالت پر زیادہ صادق آتے ہوں، ان کا رکھنا بھی فضیلت سے خالی نہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا درست نہیں، جیسا کہ حرب، جس کے معنی جنگ اور لڑائی کے آتے ہیں، اور جیسا کہ مَرَّہ، جس کے معنی کڑوے کے آتے ہیں، ان کے متعلق مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اس کے علاوہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں اپنے سے پہلے انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا رواج تھا۔

چنانچہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے:

فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ (مسلم، حدیث

۱۔ تسموا بأسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها حارث وهمام وأحبها حرب ومرة قال بعضهم أما الأولان فلما تقدم في باب أحب الأسماء إلى الله وأما الآخران فلأن العبد في حرث الدنيا أو حرث الآخرة ولأنه لا يزال بهم بالنسبة بعد الشيء وأما الآخران فلما في الحرب من المكاره ولما في مرة من المرارة وكان المؤلف رحمه الله لما لم يكونا على شرطه اكتفى بما استبطه من أحاديث الباب وأشار بذلك إلى الرد على من كره ذلك (فتح الباری لابن حجر، قوله باب من سمي بأسماء الأنبياء)

(وأصدقها حارث وهمام) إذ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معناهما (وأحبهما حرب ومرة) لما في حرب من البشاعة وفي مرة من المرارة وقبس به ما أشبهه كحفظه وحزن ونحو ذلك (فيض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم ۳۳۰۰)

نمبر ۵۷۲۱، کتاب الآداب، باب النهی عن العکسی باہی القاسم الخ، واللفظ لہ،

ترمذی حدیث نمبر ۳۰۸۰، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۸۱۷۴، السنن

الکبریٰ للنسائی حدیث نمبر ۱۱۳۱۵

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل اپنے سے پہلے نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھنے کا رواج بہت پہلے سے چلا آ رہا ہے، لہذا نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھنا جائز ہے۔ ۱۔

نبیوں کے بعد اس امت کے سب سے بڑا درجہ رکھنے والی اولیائے کرام کی جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ہے، لہذا صحابہ کرام کے نام رکھنا بھی جائز ہوا۔ ۲۔

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ”عہد“ کی نسبت کر کے نام رکھنا مستحب ہے، خاص طور پر عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

اسی طرح انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب ہے۔

اور اسی طرح صالحین، اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام رکھنا بھی مستحب ہے۔ ۳۔

۱۔ حضرت خضر اور حضرت لقمان اور خواتین میں حضرت سارہ اور حضرت آسیہ بھی پہلی امتوں کے اولیائے کرام سے تعلق رکھتے ہیں، لہذا یہ نام رکھنا بھی مستحب ہوا۔ محمد رضوان۔

۲۔ قوله ﷺ عن بنی اسرائیل: (إنهم كانوا يسمون بأبائهم والصالحين قبلهم) استدل به جماعة على جواز التسمية بأسماء الأنبياء عليهم السلام، وأجمع عليه العلماء، إلا ما قلتمناه عن عمر رضي الله عنه، وسبق تأويله، وقد سمي النبي ﷺ ابنه إبراهيم، وكان في أصحابه خلائق مسمون بأسماء الأنبياء. قال القاضي: وقد كره بعض العلماء التسمية بأسماء الملائكة، وهو قول الحارث بن مسكين. قال: وكره مالك التسمية بجبريل وإسحق (شرح النووي على مسلم، كتاب الآداب، باب النهی عن العکسی باہی القاسم الخ)

۳۔ اور انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے صرف ناموں کی نسبت کی اہمیت ان کے ناموں کے معانی سے زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

اسی طرح صالحین اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اچھین کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، البتہ وہ نام جن کا حضور ﷺ کو علم نہ ہو سکا، یا تبدیل کرنے کے باوجود پہلا نام مروج رہا، ان کا معاملہ الگ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

نیز اچھے اور ایسے معنی پر مشتمل نام رکھنا جو انسان کی حالت کے زیادہ لائق اور مناسب ہوں، وہ بھی مستحب ہیں۔

اور اس کے برعکس برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا مناسب نہیں، ان کی تفصیل آگے آتی ہے۔

بچے کا نام کب رکھا جائے؟

بچے کا نام ساتویں دن جو یز کرنا افضل ہے، کیونکہ قوی احادیث میں ساتویں دن نام رکھنے کا ذکر ہے اور ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس لئے ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی جائز ہے، اور اگر کوئی ساتویں دن تک نام نہ رکھ سکے، تو اس کے بعد رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں، لیکن بلاوجہ تاخیر کرنا اچھی بات نہیں۔ ۱

چنانچہ حضرت سرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ

السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ (ترمذی، حدیث نمبر ۱۴۴۲، ابواب

الاصحاحی، باب العقیقة بشاة، وقال هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن (گروی) ہوتا ہے،

جو اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے، اور اس کا نام رکھا جائے، اور اس کے

بال مونڈوائے جائیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى يَوْمَ

السَّابِعِ (مسند رک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۴)

۱۔ قال اصحابنا وغيرهم يستحب ان يسمى المولود في اليوم السابع ويجوز قبله

وبعدہ وقد تظاهرت الاحادیث الصحیحة علی ذلک (المجموع شرح المہذب

للنووی ج ۸ ص ۴۳۵)

ترجمہ: بچہ اپنے حقیقہ کے ساتھ رہن ہوتا ہے، اس کی طرف سے حقیقہ کے طور پر جانور ذبح کیا جائے گا، اور اس کا سر موٹا جائے گا، اور ساتویں دن نام رکھا جائے گا (ترجمہ ختم) حقیقہ کے رہن ہونے کی تفصیل ہم نے حقیقہ کے بیان میں ذکر کر دی ہے۔

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِعَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضَعَ الْأَذَى عَنْهُ وَالْعَقُ (ترمذی حدیث نمبر ۲۷۵۸، ابواب الادب، باب ما جاء في تعجيل اسم المولود)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن نام رکھنے کا حکم فرمایا، اور اس کی گندگی دور کرنے کا اور اس کا حقیقہ کرنے کا بھی حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْعَقِيقَةِ يَوْمَ السَّابِعِ لِلْمَوْلُودِ ، وَوَضَعَ الْأَذَى ، وَتَسْمِيَتِهِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۲۴۷۳۸، كِتَابُ الْعَقِيقَةِ، بِأَيِّ أَيَّ يَوْمَ تُلَبَّخُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن حقیقہ کرنے اور اس کی گندگی دور کرنے اور اس کا نام رکھنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ تَعْقُ عَنْ وَلَدِهَا يَوْمَ السَّابِعِ ، وَتَسْمِيَتِهِ ، وَتَحْلِيْقُ رَأْسَهُ ، وَتَعْصَلِقُ بَوْرِيْهِ وَرِقًا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۲۴۷۴۱، كِتَابُ الْعَقِيقَةِ، بِأَيِّ أَيَّ يَوْمَ تُلَبَّخُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچے کا ساتویں دن حقیقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کا نام رکھا کرتی تھیں، اور اس کا ختنہ کرتی تھیں، اور اس کا سر منڈواتی تھیں، اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ يَوْمَ السَّابِيعِ ،
وَسَمَاهُمَا ، وَأَمَرَ أَنْ يُعَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذْيُ (مسند بک حاکم حدیث
نمبر ۷۶۹۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقہ کیا،
اور ان کا نام رکھا، اور حکم فرمایا کہ ان کے سر سے گندگی دور کر دی جائے (ترجمہ ختم)
ان احادیث سے بچے کا نام ساتویں دن رکھنے کا افضل ہونا معلوم ہوا۔
اور عقیقہ وختہ وغیرہ کی تفصیل ہم نے اپنے مقام پر ذکر کر دی ہے۔
اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَلَدَ لِي الْيَلَّةُ غُلَامٌ فَسَمَيْتُهُ
بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (مسلم حدیث نمبر ۶۱۶۷، کتاب الفضائل، باب رحمۃ
ﷺ الصبیان والعیال وتواضعه وفضل ذلك، واللفظ له، ابو داؤد حدیث نمبر ۳۱۲۸،
مسند احمد حدیث نمبر ۱۳۰۱۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے یہاں رات بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، تو
میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے (ترجمہ ختم)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیدائش کے فوراً بعد بھی بچے کا نام رکھنا درست ہے۔
اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ
فَحَنَنُكَ بِعَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبُرَكَّةِ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۳۹، کتاب الآداب، باب
استصحاب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ له، مسند

۱ وقال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يُعَرَّجْ بِهِ بِهَذَا السَّيَالَةِ .

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

احمد حلیف نمبر (۱۹۵۷)

www.E-IQRA.info

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی بھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس کے لئے برکت کی دعا فرمائی (ترجمہ ششم)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بچے کا نام ساتویں دن سے پہلے اور پیدائش کے فوراً بعد رکھنا جائز ہے۔

بہر حال بچے کا نام ساتویں دن رکھنا افضل ہے، اور پیدائش کے فوراً بعد رکھنا بھی جائز ہے، اور ساتویں دن کے بعد رکھنے میں بھی گناہ نہیں، اگرچہ تاخیر بہتر نہیں۔

نام کے ساتویں دن تجویز کرنے میں یہ حکمت بھی ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد غور و فکر کرنے کا موقع مل جاتا ہے، اور بغیر سوچے سمجھے نام رکھنے کے نتیجہ میں نام رکھ کر پھر تبدیل کرنے کی زحمت سے کافی حد تک نجات حاصل ہو جاتی ہے۔ ۱۔

اگر کوئی پہلے دن یا ساتویں دن سے پہلے نام تجویز کرے تو اس میں بہتر یہ ہے کہ پوری طرح سے نام طے نہ کرے، خوب غور و فکر کر لے، اور اطمینان ہونے کے بعد ساتویں دن طے کر دے۔ ۲۔

۱۔ السنة أن يسمي المولود في اليوم السابع من ولادته أو يوم الولادة. فاما استعجابه يوم السابع، فلما روياه (الاذکار، کتاب الأسماء، باب تسمية المولود) وقال المخطا بذهب كثير من الناس إلى أن التسمية تجوز قبل ذلك وقال محمد بن سيرين وقاعدة والأوزاعي إذا ولد وقد تم خلقه يسمي في الوقت إن شاء وقال المهلب وتسمية المولود حين يولد وبعد ذلك بليلة أو ليلتين وما شاء إذا لم ينو الأب العقيقة عند يوم مابعه جائز وإن أراد أن ينسك عنه فالسنة أن تؤخر تسميته إلى يوم النسك وهو السابع (عمدة القاری، کتاب العقیقة، باب تسمية المولود غداة یولد لمن یعق عنه وتحیکه)

۲۔ آج کل بعض فیض پرست لوگ بچے سے بچے نام کی تلاش میں تاخیر کرتے رہتے ہیں، اور بچوں گزرنے کے باوجود نام تجویز نہیں کرتے، ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل مناسب نہیں۔

اچھے اور برے ناموں کے اثرات

یوں تو انسان اور کسی بھی چیز کا نام بظاہر ایک چھوٹی سی چیز معلوم ہوتی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز کے نام کے اس چیز پر اچھے اور برے اثرات منتقل ہوتے ہیں، اور وہ اثرات صرف دنیا تک محدود نہیں، بلکہ آخرت سے بھی ان کا تعلق ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں اچھے ناموں کا حکم دیتے وقت یہ فرما کر کہ تمہیں قیامت کے دن تمہارے ناموں سے پکارا جائے گا، اچھے ناموں کا آخرت سے بھی تعلق ظاہر کر دیا گیا۔ ۱۔

اس کے علاوہ مذہب کی شناخت بھی کافی حد تک نام کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے انتہائی اہتمام کے ساتھ انسانوں بلکہ جگہوں کے برے ناموں کو کثرت کے ساتھ تبدیل فرمایا ہے، جس کا ذکر بعد میں آتا ہے۔

انسان کے اعمال و احوال پر ناموں کے اثرات پڑنے کا کئی احادیث سے ثبوت ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت یحییٰ بن سعید سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْقَحَةِ تُحَلَبُ مَنْ يُحَلَبُ هَذِهِ
فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اسْمُكَ فَقَالَ لَهُ
الرَّجُلُ مُرَّةٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ ثُمَّ قَالَ مَنْ
يُحَلَبُ هَذِهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
اسْمُكَ فَقَالَ حَرْبٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ ثُمَّ
قَالَ مَنْ يُحَلَبُ هَذِهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا اسْمُكَ فَقَالَ يَعِيشُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ قال ابن الملق فإلانة أن يختار الإنسان لولده وعامه من الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر كما لو سمي أحد ابنه بخسار فربما جرى قضاء الله بأن يلقى بذلك الرجل أو ابنه خسار فيعتقد بعض الناس أن ذلك بسبب اسمه فيعتشون مون ويحترزون عن مجالسته ومواصلته وفي شرح السنة ينهي للإنسان أن يختار لولده وعلمه الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر (مراقبة، كتاب الطب والرقى، باب الفأل والطيرة)

أُحْلَبُ (موطا امام مالک، کتاب الجامع، باب ما يكره من الاسماء، حديث نمبر

۱۵۳۰، واللفظ له، موطا امام محمد حديث نمبر ۸۷۸)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک دودھ دینے والی اونٹنی کو دکھا کر (لوگوں سے) فرمایا کہ اس کا دودھ کون دوہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”مرۃ“ (یعنی کڑوا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ، پھر دوسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا کون دودھ دوہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”حرب“ (یعنی جنگ) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ، پھر تیسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا کون دودھ دوہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”یعیش“ (یعنی زندگی گزارنے والا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ دودھ دوہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت یحیش غفاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے:

دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِنَاقَةٍ فَقَالَ " مَنْ يُحْلَبُهَا ؟ " فَقَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَا اسْمُكَ ؟ " فَقَالَ: مَرَّةٌ، قَالَ " أَتُقَدُّ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ: بَجْمَرَةٌ، قَالَ " أَتُقَدُّ " ثُمَّ قَامَ يَعِيشُ، فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ: يَعِيشُ قَالَ "

أُحْلَبُهَا (معرفة الصحابة لاهی نعيم حديث نمبر ۶۶۷ واللفظ له، المعجم الكبير

للطبرانی حديث نمبر ۱۸۱۶۳) ۱

۱۔ قال الهمی:

رواه الطبرانی وإسناده حسن. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۷۷، باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنة)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اونٹنی کو منگا کر (لوگوں سے) فرمایا کہ اس کا دودھ کون دوہے گا؟ ایک آدمی نے کہا کہ میں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”مرۃ“ (یعنی کڑوا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ، پھر ایک اور شخص کھڑا ہوا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ”جرۃ“ (یعنی چنگاری) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر تیس کھڑے ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ”بعیش“ (یعنی زندگی گزارنے والا) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ دودھ دوہو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ نام والے کا اثر اس کے کام میں بھی آتا ہے، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے برے نام والوں سے اونٹنی کا دودھ نہیں لکھوایا، کہ کہیں ان کے ناموں کا اثر دودھ میں نہ آجائے۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ " مَنْ يُسَوِّقُ إِلَيْنَا هَذِهِ ؟ " فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : أَنَا . فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ : فُلَانٌ ، قَالَ " اجْلِسْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ أَنَا . فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ : فُلَانٌ ، قَالَ " اجْلِسْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ : أَنَا . فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ : نَاجِيَةُ قَالَ أَنْتَ لَهَا . فَسَقَّهَا (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۴۰، واللفظ له، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۲۳، الادب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۸۴۱، مسند الرویانی حدیث نمبر ۱۴۶۷) ل

ل قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْهُ"

قال الذهبي في التلخيص: صحيح.

وقال الهيثمي:

رواه الطبرانی من طريق أحمد بن بشر عن عمه ولم أر فيهما جرحاً ولا تعديلاً، وبقيته رجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنه)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اس اونٹ کو کون لے کر جائے گا؟ ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں لے جاؤں گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر دوسرے شخص نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں لے جاؤں گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر ایک تیسرا شخص کھڑا ہوا، اور اس نے کہا کہ میں لے جاؤں گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ”ناجیہ“ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ لے جائیے (ترجمہ ختم)

ناجیہ تیز رفتار اونٹ اور نجات پانے والے کو کہا جاتا ہے، اور یہ نام اونٹ کو لے جانے کے لئے زیادہ موزون و مناسب تھا، اس لئے آپ ﷺ نے نام کی مناسبت سے اپنے اونٹ کو ان کے ساتھ بھیجا۔

اور حضرت سعید بن مسیب اپنے والد حضرت مسیب سے، اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ أَبَاهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا إِسْمُكَ قَالَ حُزْنٌ
قَالَ أَنْتَ سَهْلٌ قَالَ لَا أُغَيِّرُ اسْمًا سَمَّيْتَنِي بِهِ أَبِي، قَالَ إِنَّهُ الْمُسَيَّبُ فَمَا
زَالَتِ الْحُزْنُ وَنَفْتُ فِينَا بَعْدَ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۲۲، کتاب الادب، باب اسم
الحزن، واللفظ لله، ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۵۸)

ترجمہ: حضرت مسیب کے والد نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے معلوم کیا کہ آپ کا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”حزن“ (یعنی غم سختی) ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ”سہل“ (یعنی آسانی) ہے، تو ان کے والد نے کہا کہ میں اس نام کو نہیں بدلوں گا، جو میرے والد نے رکھا تھا۔

ابن مسیب کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے بعد ہمارے گمراہی میں غم کے حالات ہی رہے
(ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ برے اور غم وغیرہ پر مشتمل معنی والے ناموں کو بدل دینا چاہئے، ورنہ
ان کے زندگی پر برے اثرات پڑتے ہیں۔ ۱۔
اور حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِرَجُلٍ مَا إِسْمُكَ فَقَالَ جَمْرَةٌ فَقَالَ ابْنُ مَنْ
فَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ قَالَ مِمَّنْ قَالَ مِنَ الْحَرَّةِ قَالَ ابْنُ مَسْكَنٍ قَالَ بِحَرَّةِ
النَّارِ قَالَ بِأَيِّهَا قَالَ بِذَاتِ لُطَى قَالَ عُمَرُ أَذْرِكُ أَهْلَكَ فَقَدْ
اخْتَرَفُوا. قَالَ فَكَانَ كَمَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (موطا امام

مالک، کتاب الجامع بہاب ما یکرہ من الاسماء، حلیت نمبر ۱۵۴۱)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے معلوم کیا کہ تمہارا نام کیا
ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ”جمرة“ (یعنی چنگاری) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر
معلوم کیا کہ تم کس کے بیٹے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ شہاب (یعنی آگ کا شعلہ) کا
بیٹا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد معلوم کیا کہ تم کس قبیلہ سے تعلق رکھتے
ہو؟ اس نے جواب دیا ”حرۃ“ (یعنی آگ جلانے والے) قبیلہ سے، حضرت عمر رضی
اللہ عنہ نے پھر معلوم کیا کہ تم کہاں رہتے ہو؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”حرۃ النار“ (یعنی
آگ کی گرمی) میں رہتا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر معلوم کیا کہ یہ ”حرۃ النار“
کے کس علاقہ میں ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”ذات لُطی“ (یعنی بھڑکتی ہوئی آگ)
کے علاقہ میں، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا کہ اپنے گمراہوں کے پاس
جاؤ، وہ جل گئے ہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس نے جا کر دیکھا تو ویسے ہی پایا، جس طرح
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث سے اچھے اور برے ناموں کے اچھے اور برے اثرات کا ہونا معلوم ہوا۔
جس سے اچھے نام رکھنے اور برے ناموں سے بچنے کی اہمیت معلوم ہوئی۔ ۱۔

۱۔ وقد استشكل هذا من لم يفهمه وليس بحمد الله مشكلا لأن مسبب الأسباب جعل هذه المناسبات مقتضيات لهذا الأمر وجعل اجتماعها على هذا الوجه الخاص موجبا له وأخر القضاء ها لأثرها إلى أن تكلم به من ضرب الحق على لسانه ومن كان الملك ينطق على لسانه فعين ذلك اجتماعها وتمت فرتب عليها الأمر ومن كان له في هذا الباب فقه نفس انضغ به خاية الانضاع فإن البلاء موكل بالمنطق قال أبو حمز وقد قال النبي ﷺ البلاء موكل بالقول ومن البلاء الحاصل بالقول قول الشيخ البائس الذي عاده النبي ﷺ فرأى عليه حمى فقال لا بأس طهور إن شاء الله فقال بل حمى تفور على شيخ كبير تزيه القبور فقال رسول الله ﷺ فنعيم إذا وقد رأينا من هذا عبرا فينا وفي غفرنا والذي رأينا قطرة في بحر وقد قال المؤمل الشاعر

شف المؤمل يوم النقلة النظر
ليت المؤمل لم يخلق له البصر
فلم يلبث أن عمى وفي جامع ابن وهب أن رسول الله ﷺ أتى بفلام فقال ما سمعتم هذا قالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن عبد الله قال فقلوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله فحفظ المنطق وتحيز الأسماء من توفيق الله للعبد وقد أمر النبي ﷺ من تمنى أن يحسن أمنيته وقال إن أحدكم لا يدري ما يكتب له من أمنيته أى ما يقدر له منها وتكون أمنيته سبب حصول ما تمنها أو بعضه وقد بلغك أو رأيت أخبار كثير من المتضمنين أصابهم أمانيتهم أو بعضها وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يعمل بهذا البيت

احذر لسانك أن يقول فعلى إن البلاء موكل بالمنطق
ولما نزل الحسين وأصحابه بكر بلاء سأل عن أسمها فقيل كربلاء فقال كرب وبلاء ولما ولقت حليلة السعدية على عبد المطلب تسأله رضاء رسول الله ﷺ قال لها من أنت قال امرأة من بنى سعد قال فما اسمك قالت حليلة فقال بلغ بغي سعد وحلم هاتان خلتان فيهما غناء الدهر. وذكر سليمان بن أرقم عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال بعث ملك الروم إلى النبي ﷺ رسولا وقال انظر أين تراه جالسا ومن إلى جنبه وانظر إلى ما بين كتفيه قال فلما قدم رأى رسول الله ﷺ جالسا على نشر واضعا قدميه في الماء عن يمينه أبو بكر فلما رآه النبي ﷺ قال تحول فانظر ما أمرت به فنظر إلى الخاتم ثم رجع إلى صاحبه فأخبره الخبر فقال ليعلمون أمره وليرى ما تحت قدمي فينال بالنشر العلو وبالماء الحياة. وقال عوانة بن الحكم لما دعا ابن الزبير إلى نفسه قام عبد الله بن مطيع ليصاح فقبض عبد الله بن الزبير يده وقال لعبيد الله على بن أبى طالب قم فبايع فقال عبيد الله قم ما مصعب فبايع فقام فبايع فقال الناس أبى أن يبايع ابن مطيع وبايع مصعبا ليجدن في أمره صعوبة وقال سلمة ابن محارب نزل الحجاج هير قرة

﴿بقية حاشيا لکے صفحہ پہلا غفران﴾

آخر میں ایک بات کی طرف توجہ ضروری ہے، اور وہ یہ ہے کہ آج کل بعض لوگوں اور بچوں کا نام شرعی تقاضوں کے مطابق ہوتا ہے، اور معنی وغیرہ کے اعتبار سے اس میں کوئی خرابی اور برائی موجود نہیں ہوتی، لیکن اس کے باوجود وہ لوگ کسی پریشانی یا بیماری لاحق ہونے کی وجہ سے نام تبدیل کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں، اور یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ بیماری یا پریشانی نام کی وجہ سے لاحق ہے۔ جبکہ ایسا سمجھنا اور اس کی وجہ سے نام کو تبدیل کرنا صحیح نہیں، کیونکہ نام تبدیل کرنے کا حکم اور ضرورت اس وقت ہوتی، جبکہ نام شریعت کے خلاف ہوتا، اور احادیث سے اسی صورت میں نام بدلنا ثابت ہے، اور یہاں نام شریعت کے خلاف نہیں۔

البتہ اگر نام شرعی تقاضوں کے خلاف ہو، تو اس کو بدل دینا چاہئے۔



﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ونزل عبد الرحمن بن الأشعث دهر الجماجم فقال الحجاج اسطر الأمر في يدى
وتجمعهم به أمره والله لأقتلنه وهذا باب طويل عظيم النفع نهنا عليه أدنى تنبيه
والمقصود ذكر الأسماء المكروهة والمحبوكة (تحفة المودود بأحكام المولود

ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام

حضور ﷺ کا اچھے ناموں کو پسند فرمانے اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف اچھے ناموں کو پسند اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا، بلکہ بہت سے برے اور اچھے ناموں کی نشاندہی بھی فرمادی، اور انتہائی اہتمام کے ساتھ مناسب موقعوں پر برے ناموں کو اچھے ناموں سے تبدیل فرمادیا۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَ (ترمذی، حدیث نمبر

۲۷۶۵، ابواب الادب، باب مَا جَاءَ لِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ)

ترجمہ: نبی ﷺ برے ناموں کو تبدیل کر دیا کرتے تھے (ترمذی)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَ إِلَى الْأَسْمَاءِ

الْحَسَنِ (اخلاق النبی لابی الشیخ الاصبہانی حدیث نمبر ۷۴۶)

ترجمہ: نبی ﷺ برے ناموں کو اچھے ناموں سے بدل دیا کرتے تھے (ترمذی)

اور حضرت عتبہ بن عبد سلّی سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ رَجُلٌ وَلَهُ اسْمٌ لَا يُحِبُّهُ غَيَّرَهُ

(مسند الشامیین للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۰۰) ۱۔

ترجمہ: نبی ﷺ کے پاس جب کوئی آدمی آتا، اور اس کا نام نبی ﷺ کو پسند نہیں آتا

تھا، تو نبی ﷺ اس کو تبدیل فرمادیتے تھے (ترمذی)

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی ورجالہ ثقات وفی بعضہم خلاف (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغیر

الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو جب کوئی نام برا معلوم ہوتا، یا اچھا محسوس نہ ہوتا، تو اس کو بدل کر اچھا نام تجویز فرما دیا کرتے تھے۔

پھر جو نام حضور ﷺ نے تبدیل فرمائے، ان میں بعض نام تو وہ تھے، جو کہ حرام تھے، اور بعض وہ تھے، جو کہ مکروہ تھے، ان کو حرمت یا کراہت کی وجہ سے تبدیل فرما دیا، اور بعض نام ایسے بھی ملتے ہیں کہ اگرچہ وہ فی نفسہ جائز تھے، لیکن کسی خاص مصلحت سے ان کو تبدیل فرما دیا۔

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، ان کو ہم چند عنوانات کے ذیل میں بیان کرتے ہیں۔ اور غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آنے والی تفصیل کے مطابق پانچ قسم کے نام ہیں۔

(۱).....شرکیہ نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں سے متعلق ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں ایک قسم ان ناموں کی ہے، جن میں کوئی شرکیہ بات یا شرکیہ نسبت پائی جاتی ہو۔ چنانچہ حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں:

أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ اسْمَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ: عَبْدَ الْكُفْبَةِ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَبْدَ الرَّحْمَنِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۵۶، واللفظ له، مستدرک حاکم حديث نمبر ۵۳۴۰،

معرفۃ الصحابة لاہی نعم حديث نمبر ۴۵۵) ۱۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا نام زمانہ جاہلیت میں عبدالکعبہ (کعبہ کا بندہ) تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام عبدالرحمن رکھا (ترجمہ ختم)

انسان چونکہ صرف اللہ تعالیٰ کا عبد اور بندہ ہے، اس لئے عبد کی نسبت غیر اللہ کی طرف کئے گئے ناموں کو آپ ﷺ نے تبدیل فرما دیا۔

۱۔ قال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم وقال الهيثمي:

رواه الطبرانی ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۵۵)

اور حضرت ابو عبیدہ معمر بن شیبہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ اسْمُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّلَافِيِّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَبْدَ الْقُرَى،
فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ (مسند بک حاکم
حدیث نمبر ۶۰۳۲، باب ذِکْرُ مَنَاقِبِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّلَافِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا)

ترجمہ: عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق کا نام جاہلیت کے زمانہ میں عبدالعزیٰ تھا، تو رسول
اللہ ﷺ نے ان کا نام عبدالرحمن رکھا (ترجمہ ختم)

زمانہ جاہلیت میں عزیٰ بت کا نام تھا، اور عبدالعزیٰ نام میں شرک کے معنی پائے جاتے تھے، اس
لئے رسول اللہ ﷺ نے اس کو تبدیل فرما کر توحید اور وحدانیت کے معنی والا نام تجویز فرمایا۔
اور حضرت ہانی بن شرتؓ فرماتے ہیں کہ:

وَلَقَدْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْمِهِ فَسَمِعَهُمْ يُسَمُّونَ رَجُلًا عَبْدَ
الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: عَبْدَ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ مُصَنَّفَ ابْنِ أَبِي هِنَةَ، حَدَّثَ
نُمَيْرٍ ۲۶۳۲، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، الْاَدَبُ الْمَفْرُودُ

للہیعاری، حدیث نمبر ۸۳۹

ترجمہ: نبی ﷺ کا وفد حضرت ہانی کی قوم میں تشریف لایا تو نبی ﷺ نے سنا کہ ان
لوگوں نے ایک آدمی کا نام عبدالحجر (یعنی پتھر کا بندہ) رکھا ہوا ہے، تو رسول اللہ ﷺ
نے اس سے معلوم کیا کہ تمہارا کیا نام ہے؟ تو اس نے کہا کہ عبدالحجر، تو رسول اللہ ﷺ
نے اس کو فرمایا کہ تم عبداللہ ہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي. فَكُلُّكُمْ
عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلَّ فَتَايَ. وَلَا يَقُلَّ الْعَبْدُ رَبِّي. وَلَكِنْ لِيَقُلَّ سَيِّدِي

(مسلم حدیث نمبر ۶۰۱۲، کتاب الاطلاق من الادب، باب حکم إطلاق لفظ العبد

والامة والمولى والسيد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہرگز بھی کوئی دوسرے کو یہ نہ کہے کہ اے میرے بندے، کیونکہ تم سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہو، لیکن یہ کہے کہ اے میرے نوجوان (یا ایسا ہی کوئی اور لفظ) اور نہ ہی غلام اپنے آقا کو اپنا رب کہے، بلکہ یہ کہے کہ اے میرے سردار (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت کے آخر میں یہ ہے:

وَالرُّبُّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ (مسند احمد حدیث نمبر ۹۴۵۱)

ترجمہ: اور رب تو اللہ عزوجل ہیں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ تمام انسان اللہ تعالیٰ کے عباد اور بندے ہیں، اس لئے عبد کی نسبت صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف زیبا ہے، کسی اور کی طرف یہ نسبت درست نہیں۔
اس طرح حقیقی رب اللہ تعالیٰ ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف رب کی نسبت زیبا نہیں۔ ا

۱۔ لا يقولن أحدكم عبدى أى يا عبدى أو عبدى فلان دفعا لعوهم الشراكة فى العبودية أو فى حقيقة العبدية ولا يقل العبد ربى أى بالنداء أو الإخبار لأن الإنسان مريبوب متعبد باخلاص التوحيد فكره المضاهاة بالاسم لتلا يدخل فى معنى الشرك إذا العبد والحر فيهد بمنزلة واحدة ولكن ليقول سيدى لأن مرجع السيادة إلى معنى الرهاسة وحسن التدبير فى المعيشة ولذلك يسمى الزوج سيدا (مرواة، كتاب الآداب، باب الآسامى)

قال العلماء: مقصود الأحاديث شيان: أحدهما نهى المملوك أن يقول لسيده: ربى، لأن الربوبية إنما حقيقتها لله تعالى، لأن الرب هو المالك أو القائم بالشئ، ولا توجد حقيقة هذا إلا فى الله تعالى، فإن قيل: فقد قال النبى ﷺ فى أشراط الساعة: " أن تلد الأمة ربتها أو رها " فالجواب من وجهين: أحدهما أن الحديث الثانى لبیان الجواز، وأن النهى فى الأول للأدب، وكراهة التعزیه، لا التحريم. والثانى أن المراد النهى عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة، واتخاذها عادة شائعة، ولم ينه عن إطلاقها فى نادر من الأحوال. واختار القاضى هذا الجواب..... والثانى يكره للسيد أن يقول

﴿ بقره حاشا لك على ملاحظه فرمائیں ﴾

اس سے معلوم ہوا کہ ایسے نام رکھنا منع ہے، جن میں شرک کی بات یا شرک کا شبہ پایا جاتا ہو۔ اور اسی وجہ سے، عبدالرسول، عبدالنبی، عبدالحسین، عبدالمصطفیٰ، نبی بخش، رسول بخش، علی بخش، حسین بخش، امام بخش، پیر بخش اور قلندر بخش وغیرہ نام رکھنا ممنوع ہے۔

البتہ اللہ بخش وغیرہ نام رکھا جاسکتا ہے۔ کیونکہ جس طرح عبادت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اسی طرح کسی کو بخشا اور معاف کرنا، پیدا کرنا زندہ کرنا، مارنا، مشکلات پریشانیوں اور مصائب کا کھولنا اور حل کرنا یہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص اور اس کی صفات ہیں، ان صفات کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا درست نہیں۔ ۱۔

عبدالعلیٰ کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ، لفظ علی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نام بھی ہے (جیسا کہ قرآن مجید میں اَلْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ وغیرہ آیا ہے) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام بھی ہے۔

پس اگر کسی کی مراد عبدالعلیٰ سے اللہ کا بندہ ہو تو جائز ہے اور اگر حضرت علی کا بندہ مراد ہو تو ناجائز ہے اور آج کل جہالت کے دور میں ظاہر ہے کہ ایسے مشتبہ ناموں کے رکھنے سے پرہیز ہی بہتر ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

للمملوك: عہدی و امعی، ہل یقول، غلامی و جارہی، وفائی و فعاتی، لأن حقيقة العبودية إنما يستحقها الله تعالى، ولأن فيها تعظيما بما لا يليق بالمخلوق استعماله لنفسه، وقد بين النبي ﷺ العلة في ذلك، فقال: "كلكم عبيد الله" فنهى عن العطاول في اللفظ كما نهى عن العطاول في الأفعال وفي إسهال الإزار وغيره. وأما غلامی و جارہی و فعاتی و فعاتی فليست دالة على الملك كدلالة عہدی، مع أنها تطلق على الحر والمملوك، وإنما هي للاختصاص. قال الله تعالى: (وإذ قال موسى لفتهاه) وقال لفتهاه (وقال لفتهاه) (قالوا سمعنا فتي يدكرهم) وأما استعماله الجارية في الحرية الصغيرة فمستهور ومعروف في الجاهلية والإسلام، والظاهر أن المراد بالنهي من استعماله على جهة التعظيم والارتفاع لا للوصف والتعريف. والله أعلم (شرح النووي على مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب حكم إطلاق لفظة العبد والامة والمولى والسيد)

۱۔ اسی طرح "عبد الکلام" وغیرہ نام رکھنا بھی مناسب نہیں، قائلہ تغییر ہے (کذا فی فتاویٰ محمودیہ ج ۱ ص ۳۸۳)

۲۔ ولا يجوز نحو عبد الحارث ولا عبد النبي ولا عبدة بما شاع فيما بين الناس (مرواة، كتاب الآداب، باب الآسامی)

فقال أبو محمد بن حزم الفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد العزى وعبد

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

(۲)..... اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو انسانوں کے لئے رکھنا پسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے دوسری قسم ان ناموں کی ہے، جو اللہ تعالیٰ کے نام ہیں۔ ۱۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْنَى الْأَسْمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۳۷، کتاب الادب، باب اَنْهَضِ الْأَسْمَاءَ إِلَى اللَّهِ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

مہل و عبد عمرو و عبد الکعبہ وما أشبه ذلك حاشا عبد المطلب انتهى فلا تحل التسمية ب عبد علي ولا عبد الحسين ولا عبد الکعبہ..... فإن قيل كيف يطقون على تحريم الاسم المعبد لغیر الله وقد صح عنه أنه قال تعس عبد الدینار تعس عبد الدرهم تعس عبد الحمیصه تعس عبد القطیفة وصح أنه قال أنا النبی لا کذب أنا ابن عبد المطلب ودخل علیه رجل وهو جالس بین أصحابه فقال ایکم ابن عبد المطلب فقالوا هذا وأشاروا إلیه فالجواب أما قوله تعس عبد النار فلم یرد به الاسم وإنما أراد به الوصف والدعاء علی من یعبد قلبه الدینار والدرهم فرضی یهودیتها عن یهودیة ربه تعالیٰ وذكر الأئمان والملابس وهما جمال الباطن والظاهر أما قوله أنا ابن عبد المطلب فهذا لیس من باب إنشاء التسمية بذلك وإنما هو باب الإخبار بالاسم الذی عرف به المسمى دون غیره والأخبار بمثل ذلك علی وجه تعریف المسمى لا یحرم ولا وجه لتخصیص أبی محمد بن حزم ذلك بعبد المطلب خاصة فقد كان الصحابة یسمون بنی عبد شمس وبنی عبد الدار بأسمائهم ولا ینکر علیهم النبی ﷺ فی باب الإخبار أوسع من باب الإنشاء فیجوز ما لا یجوز فی الإنشاء (تحفة المودود بأحكام المولود ۸۱)

۱۔ مگر یہ ممانعت مہر کی نسبت لگائے بغیر اللہ تعالیٰ کے نام رکھنے کی صورت میں ہے۔

جہاں تک اللہ تعالیٰ کے ناموں کے ساتھ مہر لگا کر نام رکھنے کا تعلق ہے، تو اس کا مستحب و افضل ہونا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

وَقَدْ تَمَنَعُ التَّسْمِیَةُ مَعَ تَحْرِیمِ لِمَا فِیْهَا مِنَ التَّعَالِیمِ وَمَا یَنْبَغِیْ أَنْ یُوصَفَ بِهِ غَیْرُ اللَّهِ مُتَحَانَةً وَتَعَالَى (المنطقی شرح الموطا باب ما یکرہ من الاسماء)

بدترین نام اس آدمی کا ہوگا، جس کا نام ”ملک الاطاک“ (یعنی بادشاہوں کا بادشاہ) ہوگا (ترجمہ ختم)

اور مسلم کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَغْيَظَ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَغْيَظُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ (مسلم، حدیث نمبر

۵۷۳۵، کتاب الآداب، باب تخريم التسمی بملک الاملاک وبملک الملوک)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن سب سے زیادہ غضب یافتہ اور غیبی ترین وہ آدمی ہوگا، جس کا نام ”ملک الاطاک“ (یعنی بادشاہوں کا بادشاہ) ہوگا، اللہ کے علاوہ کوئی (بادشاہوں کا) بادشاہ نہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

" إِنْ أُخْخِعَ الْأَسْمَاءُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ شَاهَانُ شَاهٌ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۳) ۱

ترجمہ: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں بدترین نام اس آدمی کا ہوگا، جس کا نام ”ملک الاطاک“، یعنی شہنشاہ ہوگا (ترجمہ ختم)

ہماری زبان میں ”ملک الاطاک“ یا ”ملک الملوک“ بادشاہوں کے بادشاہ کو کہا جاتا ہے، جس کا ترجمہ ہماری زبان میں ”شہنشاہ“ ہے، یہ نام کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی کے لائق اور اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہے، اس لئے کسی غیر اللہ کے لئے اس نام کی اجازت نہیں، اور ایسا نام رکھنا اللہ تعالیٰ کی سخت ناراضگی کا باعث ہے۔ ۲

۱ قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى ضَرْبِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ لِأَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِ سُفْيَانَ رَوَوْهُ عَنْهُ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُتْلَغُ بِهِ " وقال الذهبي في التلخيص: قد عرجاه.

۲ قَالَ سُفْيَانٌ: " إِنَّ الْعَجَمَ إِذَا عَقَّمُوا مَلِكُهُمْ يَقُولُونَ شَاهَانُ شَاهٌ: إِنَّكَ مَلِكُ الْمُلُوكِ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۳)

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پہلے صفحہ فرمائیں﴾

اور حضرت ابو عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنْتُ مَعَ أَبِي رَاحِدٍ الْأَزْدِيِّ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
وَلَدَ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي رَاحِدٍ "مَا اسْمُكَ؟"
قَالَ: عَبْدُ الْعَزْزِيِّ أَبُو مُغَوِيَّةَ، قَالَ "كَلَّا، وَلَكِنَّكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَبُو رَاحِدٍ"
"قَالَ "فَمَنْ هَذَا مَعَكَ؟" قَالَ "مَوْلَايَ، قَالَ "مَا اسْمُهُ؟" قَالَ: "يُؤْمُ"
قَالَ "كَلَّا، وَلَكِنَّهُ عَبْدُ الْقَيْوَمِ أَبُو عُبَيْدٍ (معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر
۴۳۵، تاریخ دارما لعبد الجبار الخولانی حدیث نمبر ۹، تاریخ دمشق، تحت ترجمة
عبد الرحمن بن عبید و يقال ابن عبد ابراشد الأردنی له صحبة سماه النبی ﷺ
وكناه)

ترجمہ: میں ابوراشد ازدی کے وفد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو نبی
ﷺ نے ابوراشد سے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ
عبد العزری ابو مغویہ، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں، بلکہ آپ کا نام عبد الرحمن
ابوراشد ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ آپ کے ساتھ کون ہے؟ انہوں نے
کہا کہ میرا زاد کردہ غلام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا نام کیا ہے؟ انہوں

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ﴾

أغنى الأسماء بسكون الحاء المعجمة بعد ما نون أى أقبحها وروى أخضع أى أذلها
وأوضحها باعتبار مسماه يوم القيامة عند الله أى وإن كان اليوم عند عامة الناس أعظم
الأسماء وأكرمها رجل أى اسم رجل يسمى بصيغة المجهول من التسمية نص عليه
السيد جمال الدين وهو المطابق لما فى النسخ المصححة وفى نسخة يفتح الفوقية
وتشديد الميم ماض معلوم من التسمية ماض من باب الفعل قال بعضهم وقع فى أكثر
نسخ المصاحب بصيغة المجهول من التسمية وكذا رأيت فى أصل مصحح من كتاب
مسلم ووقع فى بعض النسخ بصيغة المعروف من التسمية ثم قوله ملك الأملاك
منصوب على المفعولية والأملاك جمع ملك كالملوك على ما فى القاموس وقد
فسره سفیان الثوري فقال هو شهنشاہ بنى شاه شاهان بلسان المعجم وقدم المضاف إليه
ثم حذف الألف وفتح الهاء تخفيفا وهو بالعربى سلطان السلاطين (مرقاة، كتاب
الآداب، باب الاسامی)

نے جواب میں کہا کہ قیوم، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں، بلکہ ان کا نام عبد القیوم ابو عبید ہے (ترجمہ ختم)

قیوم اللہ تعالیٰ کا مخصوص صفاتی نام ہے، اس لئے حضور ﷺ نے مخلوق کے لئے اس نام کو پسند نہیں فرمایا، اور قیوم کے بجائے عبد القیوم نام تجویز فرمایا۔ ۱۔
اس سے معلوم ہوا کہ مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا منع ہے۔

اور حضرت حکم بن سعید بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبَايَعَهُ، فَقَالَ "مَا اسْمُكَ؟"

قُلْتُ: الْحَكْمُ، قَالَ "بَلْ أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ." (المعجم الكبير للطبرانی حديث

نمبر ۳۰۹۸، واللفظ له، الاحاد والمفاتی لابن ابی عاصم حديث نمبر ۵۰۳، وحديث

نمبر ۵۰۳، معرفة الصحابة لابی نعم حديث نمبر ۱۹۰۸، وحديث نمبر ۱۹۰۹،

معجم الصحابة لابن قانع حديث نمبر ۳۷۳) ۲۔

ترجمہ: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیعت کے لئے حاضر ہوا، تو رسول اللہ نے فرمایا

کہ آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا کہ حکم، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلکہ آپ عبد اللہ

ہیں (ترجمہ ختم)

حکم کے معنی ایسے حاکم کے ہیں جس کا حکم رد نہیں کیا جاسکتا، اور یہ صفت اللہ تعالیٰ ہی کے لائق

ہے، اور اسی وجہ سے یہ اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے۔

اور اگرچہ مجازی معنی مراد لے کر کسی انسان کا یہ نام رکھنا جائز ہو سکتا ہے، مگر کیونکہ اس کے ظاہری

معنی میں بڑائی و کبریائی پائی جاتی ہے، جو اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے

۱۔ آج کل بعض لوگ نام تو عبد القیوم رکھتے ہیں، لیکن اس کو "قیوم" کے نام سے پکارتے ہیں، جو کہ گناہ ہے، جیسا کہ

آگے آتا ہے۔

۲۔ قَالَ الْهَيْمِيُّ:

رواه الطبرانی و فرقه بينه وبين الذي قبله وذكر هذا فيمن اسمه عبد الله وذكر الذي

قبله فيمن اسمه الحكم، و رجاله ثقات ان شاء الله. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب

تغيير الاسماء وما لهن عندها وما يستحب)

اس کو تبدیل فرمادیا، اور اس کے بجائے عاجزی والا نام تجویز فرمایا۔ ۱
اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

وَلَا تَسْمُوا أَبْنَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ الْحَكَمَ وَلَا أَبَا الْحَكَمِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْحَكَمُ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۳۸۵۲) ۲

ترجمہ: اور اپنے بیٹوں اور اپنے بھائیوں کے نام حکم نہ رکھو، اور نہ ابوالحکم رکھو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی حکم ہیں (ترجمہ مخم)

اور حضرت ہانی بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّهُ لَمَّا وَقَفَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ، فَسَمِعَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَهُمْ يُكْنُونَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ، فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ، وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ، فَلِمَ تَكْنِيْتُ بِأَبِي الْحَكَمِ؟

قَالَ: لَا، وَلَكِنْ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ،

فَرَضِي كِلَا الْفَرِيقَيْنِ، قَالَ: مَا أَحْسَنَ هَذَا، ثُمَّ قَالَ: مَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ

؟ قُلْتُ: لِي خُرَيْجٌ، وَعَبْدُ اللَّهِ، وَمُسْلِمٌ، بَنُو هَانٍ، قَالَ: فَمَنْ

أَكْبَرُهُمْ؟ قُلْتُ: خُرَيْجٌ، قَالَ: فَأَنْتَ أَبُو خُرَيْجٍ، وَدَعَا لَهُ

وَوَلَدَهُ (الأدب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۸۳۸، باب کنیۃ ابی الحکم، واللفظ

للشرح السنہ للإمام البہوی، باب تغیر الاسماء)

ترجمہ: جب وہ اپنی قوم کے ساتھ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو نبی ﷺ نے

۱۔ والحکم: هو الحاکم، الذی إذا حکم لا یرد حکمه، وهذه الصفة لا تلیق بغیر الله

هو وجل یومن اسمائه الحکم (شرح السنہ للإمام البہوی، باب تغیر الاسماء)

۲۔ قال الہیعی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط ولہ محمد بن جامع العطار وهو ضعیف (مجمع الزوائد

ج ۸ ص ۱۰۵)

قلت: وله شاهد. محمد وخوان. E-1QRA.1vF0. مصر

نے لوگوں سے سنا کہ وہ ایک شخص کو ابوالحکم کی کنیت دیتے ہیں، نبی ﷺ نے ان کو بلایا، اور فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ حکم ہیں، اور اللہ ہی کی طرف حکم ہے، آپ نے ابوالحکم کیوں کنیت رکھی؟ تو انہوں نے کہا کہ اصل بات یہ ہے کہ، میری قوم کا جب کسی چیز میں اختلاف ہو جاتا ہے، تو وہ میرے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں، تو دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کام تو بہت اچھا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے بیٹوں کا کیا نام ہے؟ تو میں نے کہا کہ شریح، عبد اللہ، اور مسلم، بنوہانی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے بڑا کون سا ہے؟ میں نے کہا کہ شریح، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ابو شریح ہے، اور نبی ﷺ نے ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی (ترجمہ فتح)

حضور ﷺ نے لڑائی جھگڑے اور اختلاف کا تفعیل کرانے اور فیصلہ کرنے کے عمل کی توصیہ فرمائی، لیکن ”ابوالحکم“ نام کو پھر بھی تبدیل فرمادیا۔
کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ ”حکم“ اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں میں سے ہے، اور ”ابو“ کا لفظ لگا کر معنی ”حکم کے باپ“ کے بن جاتے ہیں۔

اور حضرت خثیمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ:

أَنَّ أَبَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ذَهَبَ مَعَ جَدِّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَا اسْمُ ابْنِكَ؟" قَالَ: عَزِيزٌ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُسَمِّهِ عَزِيزًا، وَلَكِنْ سَمِّهِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ" ثُمَّ قَالَ "إِنْ خَيْرَ الْأَسْمَاءِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثُ" (مسند احمد، حديث نمبر ۱۷۶۰۶، حديث عَزِيزَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، مَعْرِفَةُ الصَّحَابَةِ لِأَبِي نَعِيمٍ، حديث نمبر ۴۶۲۲) ۱۔

۱۔ قال الهمی:

رواه احمد بأسانید رجالها رجال الصحيح ولكن ظاهر الروايتين الاولين الارسال. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۴۹، باب ما يستحب من الاسماء)

ترجمہ: ان کے والد حضرت عبدالرحمن اپنے دادا کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے بیٹے کا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ عزیز، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ ان کا نام عزیز نہ رکھیں، بلکہ ان کا نام عبدالرحمن رکھیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ناموں میں بہترین نام، عبداللہ اور عبدالرحمن اور حارث ہیں (ترجمہ نم)

عزیز اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے، جس کے معنی بہت زیادہ عزت اور طاقت والے کے ہیں۔ ۱۔ اور عزیز اگرچہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص صفاتی ناموں میں سے نہیں ہے، لیکن کیونکہ یہ کامل صفت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اور مخلوق میں یہ صفت ناقص ہوتی ہے، نیز جو اللہ تعالیٰ کا نام ہو، اس کا بلا ضرورت غیر اللہ کے لئے استعمال مناسب نہیں، بالخصوص جبکہ یہ شرک کا ذریعہ ہو، اس لئے حضور ﷺ نے بہر حال اس نام کا مخلوق کے لئے ہونا مناسب نہیں سمجھا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کسی انسان کا نام اللہ تعالیٰ کے نام پر رکھنا جائز نہیں۔ ۲۔ البتہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی ایک قسم تو وہ ہے، جو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی خاص ہے، مثلاً ”اللہ“ جو کہ اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام ہے، اور رحمان، خالق، رزاق، قدوس، صمد، قیوم، باری، غفار

۱۔ والعزیز إنما غيره، لأن العزة لله، وشعار العبد الذلة والاستكانة (شرح السنہ للامام البهوی، باب تغير الاسماء)

۲۔ ومن المحرم التسمية بملك الملوك وسلاطين السلاطين وشاهنشاه فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن أعتق اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك وفي رواية أغنى بدل أعتق وفي رواية لمسلم أغبط رجل عند الله يوم القيامة وأغبطه رجل كان يسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله ومعنى أعتق وأغنى أوضع وقال بعض العلماء وفي معنى ذلك كراهية التسمية بقاضى القضاء وحاكم المحاكم فإن حاكم المحاكم فى الحقيقة هو الله وقد كان جماعة من أهل الدين والفضل يعرضون عن إطلاق لفظ قاضى القضاء وحاكم المحاكم قياساً على ما يفضله الله ورسوله من التسمية بملك الأملاك وهذا محض القياس، وكذلك تحريم التسمية بسيد الناس وسيد الكل كما يحرم سيد ولد آدم فإن هذا ليس لأحد إلا لرسول الله ﷺ وحده فهو سيد ولد آدم فلا يحل لأحد أن يطلق على غيره ذلك (صحفة الموقود باحكام المولود ص ۸۱)

وغیرہ، یہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص صفاتی نام ہیں، ایسے نام کسی غیر اللہ کے رکھنا، یا کسی غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرنا جائز نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی دوسری قسم وہ ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی ان کا اطلاق کسی اور حیثیت سے درست ہے، مثلاً سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مہلبک۔

(جن کی مزید تفصیل آگے ”اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ“ کے ذیل میں آتی ہے)

مگر فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس حیثیت سے ان ناموں کا اطلاق و استعمال ہوتا ہے، کسی دوسرے کے لئے اس حیثیت سے ان کا استعمال و اطلاق نہیں ہوتا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مہلبک ہونا کامل ہے، اور مخلوق کا ناقص۔

لہذا اس دوسری قسم کے ناموں کا بھی کسی غیر اللہ پر اطلاق اس حیثیت سے جائز نہیں، جس حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔

لیکن بہر حال عام حالات میں مناسب یہی ہے کہ یہ دوسری قسم کے نام بھی کسی غیر اللہ کے لئے استعمال کرنے سے پرہیز کیا جائے، اور جب کسی ضرورت سے استعمال کرنا ہو، تو اس کا لحاظ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام کی شان و احترام متاثر نہ ہو۔ ۱۔

۱۔ وما يمنع تسمية الإنسان به أسماء الرب تبارك وتعالى فلا يجوز التسمية بالأحد والصمد ولا بالمخالق ولا بالرازق وكذلك سائر الأسماء المنعصية بالرب تبارك وتعالى ولا تجوز تسمية الملوك بالقاهر والظاهر كما لا يجوز تسميتهم بالجبار والمعكبر والأول والآخر والباطن وعلام الغيوب..... والمقصود أنه لا يجوز لأحد أن يسمى بأسماء الله المنعصية به. وأما الأسماء التي تطلق عليه وعلى غيره كالسميع والبصير والرزوف والرحيم فيجوز أن ينصر بمعانيها عن المخلوق ولا يجوز أن يسمى بها على الإطلاق بحيث يطلق عليه كما يطلق على الرب تعالى (حفظه المودود باحكام المولود ص ۸۸)

والتسمية بأسماء لا يجوز في كتاب الله تعالى كالتعالي والتكبير والرحيم والجبار لأن من الأسماء المشعركة ويُراد في حق العباد هُتْمًا يُراد في حق الله تعالى كذا في السراج المنير الفعوى الهندية، الباب الثاني والعشرون، كتاب الكراهية

﴿بغیر حاشیائے صفیہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

آج کل یہ دبا چل پڑی ہے کہ جن لوگوں کے نام اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں کے ساتھ عبد لگا کر رکھے جاتے ہیں، ان کو مختصر کر کے صرف اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں سے پکارا جانے لگا ہے، چنانچہ عبد الرحمان کو ”رحمن“ عبد الرزاق کو ”رزاق“ عبد الغفار کو ”غفار“ عبد الخالق کو ”خالق“ عبد القدوس کو ”قدوس“ عبد القیوم کو ”قیوم“ وغیرہ کہہ کر پکارا جاتا ہے، یہ ناجائز اور گناہ ہے۔

اور یہ گناہ بے لذت ایسا ہے جس کو ہزاروں مسلمان اپنے شب و روز کا مشغلہ بناتے ہیں اور اس کی فکر نہیں کہ اس کا انجام کتنا خطرناک ہے (کذابی معارف القرآن بحمد ج ۳ ص ۱۳۲) ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ما كان من أسماء الله تعالى علم شخص كلفظ (الله) امتنع تسمية غير الله به لأن مسماه معين لا يقبل الشركة وكذا ما كان من أسمائه في معناه في علم قبول الشركة كالخالق والبارء فإن الخالق من يوجد الشيء على غير مقال سابق والبارء من يوجد الشيء برئاً من العيب، وذلك لا يكون إلا من الله وحده فلا يسمى به إلا الله تعالى، أما ما كان له معنى كلي تفاوت فيه أفراده من الأسماء والصفات كالملك والعزیز والجبار والمتكبر فيجوز تسمية غيره بها (شرح أسماء الله الحسنى في ضوء الكتاب والسنة ج ۱ ص ۱۲۸)

وهنا مسألة: هل من الإلحاد تسمية المخلوق بمثل العزیز والعلم والكریم والحليم مع أنها تطلق على الله؟

الجواب: أما إن سُمي بها المخلوق لمجرد العلمية المحضة فجائز. أما لو سُمي بها مع ملاحظة الصفة، فإنها من الإلحاد في أسماء الله أو مع ملاحظة العموم فلا يجوز ومن الإلحاد فيها. ومرت هذه المسألة في باب احترام أسماء الله، ولذا فإسماء الله على قسمين:

(الف) قسم لا يقبل المشاركة لا معنى ولا لفظاً، وهي الأسماء الخاصة بالله تعالى مثل "الله، رب العالمين، الخالق، القیوم، القدوس" فهذه مجرد تسمية المخلوق بها من الإلحاد.

(ب) قسم يقبل المشاركة مثل "الملك، والعزیز، والكریم، والحکیم"، فيجوز إطلاقها على المخلوق للعلمية، ولا يجوز مع ملاحظة الصفة أو مع ملاحظة العموم، وهذا في باب التسمية، أما أن المخلوق يوصف بأنه كَرِيم أو ملك فلا مانع (المعصر شرح كتاب التوحيد ج ۱ ص ۳۰۱)

۱۔ اور اسی وجہ سے بعض اہل علم نے آج کے دور میں عبد الرحمن وغیرہ نام نہ رکھنے کو ادنیٰ قرار دیا ہے، کیونکہ لوگ تصغیر و تخفیف کر کے اللہ کے صفاتی نام کے ساتھ مخاطب کرتے ہیں۔

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

البتہ جو نام اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں، اگر کسی کا نام ایسے ناموں کے ساتھ ”عبد“ لگا کر رکھا گیا ہو، مثلاً عبد السبع، عبد البعیر، عبد الرؤف، عبد العزیز، عبد الملک وغیرہ، تو ایسے ناموں کو عبد نکال کر استعمال کرنا مثلاً رؤف، عزیز وغیرہ کہنا اگرچہ گناہ نہ ہو، لیکن مکروہ پھر بھی ہے۔ ۱۔

(۳).....شیطانی نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے تیسری قسم ان ناموں کی ہے، جو شیطان کے نام ہوں، یا شیطان کی طرف منسوب ہوں۔ چنانچہ حضرت زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ إِسْمُهُ الْحَبَابُ فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ الْحَبَابَ إِسْمُ الشَّيْطَانِ (مصنف عبد الرزاق حديث نمبر

۱۹۸۴۹، باب الأسماء والكنى)

ترجمہ: ایک آدمی کا نام ”حاب“ تھا، تو اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ رکھ دیا، اور نبی ﷺ نے فرمایا کہ ”حاب“ شیطان کا نام ہے (ترجمہ ختم)

بعض دوسری روایات میں بھی حباب کو شیطان کا نام قرار دیا گیا ہے، اور یہ نام رکھنے سے منع کیا

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

روی عن رسول الله ﷺ، قال: سموا أولادكم أسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله تعالى، عبد الله، وعبد الرحمن قال الفقيه أبو الليث: لا أحب للعجم أن يسموا عبد الرحمن عبد الرحيم، لأن العجم لا يعرفون تفسيره، فيسمونه بالتصغير (المحيط البرهاني في الفقه النعماني، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد وكناهم) ۱۔ کیونکہ جس کو اس نام سے مخاطب کیا جا رہا ہے، اس کا اصل نام عبد سے مرکب ہے، جس میں مضاف الیہ اللہ تعالیٰ اور مضاف عہد ہے، اور مخاطب مضاف ہے، نہ کہ مضاف الیہ۔ جبکہ عہد حذف کر کے خطاب کرنے میں مضاف الیہ کے ساتھ مضاف کو مخاطب کیا جا رہا ہے، البتہ اگر نام عبد سے مرکب نہ ہوتا، تو پھر حکم ہدا تھا۔

مگر عبد کے بغیر نام رکھنا دوسری حیثیت سے مکروہ و نامناسب ہے، الایہ کہ کوئی ایسا نام ہو کہ جو اللہ تعالیٰ کا ایسا مضافی نام نہ ہو کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی طرف فوراً منتقل نہ ہوتا، اور مخلوق کے لئے بھی وہ بکثرت استعمال ہوتا ہو، مثلاً صادق۔ کما مر۔

گیا ہے۔ ۱

اور حضرت عروہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ إِسْمُهُ الْحَبَابُ ، فَسَمَاءُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ وَقَالَ : أَلْحَبَابُ شَيْطَانٌ ، وَكَانَ إِسْمُ رَجُلٍ الْمُضْطَّجِعِ فَسَمَاءُ الْمُتَنَبِّئِ (مُصَنَّف ابْن أَبِي شَيْبَةَ، كِتَابُ الْأَدَبِ، فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، حَدِيثٌ نُمِرَ

۲ (۲۶۴۱۸)

ترجمہ: ایک آدمی کا نام ”حباب“ تھا، تو اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ رکھ دیا، اور فرمایا کہ ”حباب“ شیطان کا نام ہے، اور ایک آدمی کا نام ”مضطجیع“ تھا، تو رسول اللہ نے اس کا نام ”متنبی“ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

حباب شیطان کا نام ہے، اس کے علاوہ حباب سانپ کی ایک قسم کا نام ہے، اور سانپ موذی اور

۱۔ اُحمر بنی اللیث بن سعد ، عن خالد بن یزید ، عن ابن ابی ہلال ، أن رسول الله ﷺ قال للحباب بن عبد الله بن أبي بن سلول ، وكان يهكى به : دع اسم الحباب ، فإنه اسم شيطان . فسماه عبد الله ، وقال رسول الله عليه السلام للحباب بن منذر السلمي : دع الحباب فإنه اسم شيطان فسماه عبد الرحمن (الجامع لابن وهب حديث نمبر ۳۹)

عن موسى بن أبي عيسى ، أن النبي ﷺ كان عليه قميصان ، فقال له ابنه وهو ابن عبد الله بن أبي ، وكان يقال له الحباب ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله : يا رسول الله ، أعطه القميص الذي يلي جلدك هذا مرسل وقد ثبت موصولاً (دلائل النبوة للبيهقي حديث نمبر ۲۰۳۵)

حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال ، حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن هبأك ، عن الشعبي قال : دعا عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول النبي ﷺ إلى جنازة أبيه ، فقال له النبي ﷺ : من أنت؟ قال : حباب بن عبد الله بن أبي . فقال له النبي ﷺ : بل أنت عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول ، إن "الحباب" هو الشيطان (تفسير طبري تحت آيت ۸۰ من سورة العنكبوت)

۲۔ عَنْ ابْنِ الْمُكَلَّمِ الطَّقِيفِيِّ ، أَنَّهُ قَالَ : " وَنَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِقَامَتِهِ مِمَّنْ كَانَ مُحَاصِرًا بِالطَّائِفِ ، فَأَسْلَمَ الْمُتَنَبِّئُ ، وَكَانَ اسْمُهُ الْمُضْطَّجِعِ ، فَسَمَاءُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَنَبِّئُ حِينَ أَسْلَمَ (معرفة الصحابة لأبي نعيم حديث نمبر ۲۳۳۲ ، واللفظ له ، دلائل النبوة للبيهقي حديث نمبر ۱۹۱۶)

خبيث ءانور هـ۔ ۱

اور شيطان خير سے محروم هـ، لهنذا شيطان كء نام پر نام ركهنء سے خير سے محروم هونء كء معنى پائء ءاتء هـ۔ ۲

اور مضطجع كء معنى ليٹنء والء كء آتء هـ اور اس ميں سستى اور كاھلى كى شان پائى ءاتى هـ؁ جس كو بدل كر منجھٹ نام ركھا جس كء معنى اٹھنء والء كء آتء هـ؁ جس ميں چتى پائى ءاتى هـ۔ اور حضرت مسروق فرماتء هـ:

لَقِيْتُ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ قُلْتُ مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ فَقَالَ عُمَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَقُولُ لَا جَدْعَ شَيْطَانٍ (ابوداؤء؁ حديث نمبر ۴۹۵۹؁ كتاب الادب؁ باب لى تغيير الاسماء الفصح)
ترجمء: ميں حضرت عمر بن خطاب رضى الله عنه سے ملا تو آپ نے پوچھا كء آپ كون هو ميں نے كھا كء ميں مسروق؁ اءءع كا بيٹا هوں؁ تو حضرت عمر رضى الله عنه نے فرمايا كء ميں نے نبى ﷺ سے سنا هـ كء اءءع شيطان (كا نام) هـ (ترجمء مخم)

اور حضرت ابو جحيمه رضى الله عنه سے روايت هـ كء:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى بِغُوبٍ مِنَ الْقَصَارِ، أَوْ يُذْهَبُ بِهِ إِلَى الْقَصَارِ، وَعَلَيْهِ مَكْتُوبٌ شَيْطَانٌ فَأَمَرَ بِهِ فَمُجِى، وَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ (المعجم الكبير للطبرانى حديث نمبر ۱۷۷۹۳) ۳

ترجمء: ميں نے نبى ﷺ كو اس حال ميں ديكا كء ايك كپڑا ءھوئى كء يهاں سے لايا

۱ وحاب : نوع من الحيات؁ وروى "أن الحباب اسم الشيطان" والشهاب : الشعلة من النار؁ والنار عقوبة الله (شرح السنه للإمام البهوى؁ باب تغيير الاسماء)

۲ وشيطان : اشتقاقه من الشطن؁ وهو البعد من الخير؁ وهو اسم العارء الغيبث من الجن والانس (شرح السنه للإمام البهوى؁ باب تغيير الاسماء)

۳ وقال الهيثمى:

رواه الطبرانى مرفوعا وموقوفا ورجالهما رجال الصحيح إلا أن الطبرانى صحح الوقف على الرفع. (مجمع الزوائد؁ ج ۸ ص ۵۵؁ باب تغيير الاسماء وما لهى عنه فيها وما يستحب)

جار ہاتھا، یا دھوبی کے ہاں لے جایا جارہا تھا، اور اس پر شیطان لکھا ہوا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کو مٹانے کا حکم فرمایا، اور فرمایا کہ میں شیطان کی اللہ سے پناہ چاہتا ہوں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ ایسے نام رکھنا جائز نہیں، جو شیطان کے نام ہوں، یا جن ناموں کی نسبت شیطان کی طرف ہو، مثلاً ابلیس، شیطان، حُباب، اجدع، خنزب، ولہان وغیرہ۔
اور اسی طریقہ سے ایسے نام رکھنا بھی جائز نہیں ہوگا جن کی نسبت بتوں یا دیوی دیوتاؤں یا دوسرے باطل مذاہب کی طرف ہو، یا وہ دوسرے مذاہب کا شعار و پہچان ہوں، مثلاً کرشن وغیرہ۔ ۱
اور یہی حکم ان ناموں کا بھی ہے، جو شیطان کے متبعین (کفار و فساق) کا شعار بن گئے ہوں، مثلاً فرعون، قارون، وغیرہ۔ ۲

(۴)..... غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے چوتھی قسم ان ناموں کی ہے، جو غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام ہوں۔

چنانچہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے:

فَقَالَ أَيْنَ الصَّبِيِّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ
فَلَانٌ قَالَ وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُتَنَزِّلُ فَاسْمَاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُتَنَزِّلُ (بخاری حدیث نمبر

۱۔ ومنها التسمية بأسماء الشياطين كخنزب والولہان والأهور والأجدع وفي سنن ابن ماجہ وزیادات عبد اللہ فی مسند أبیہ من حدیث أبی بن کعب عن النبی ﷺ قال إن للوحوء شیطانا یقال له الولہان فاتقوا وسواس الماء وحشی الیہ عثمان بن أبی العاص من وسواسه فی الصلاة فقال ذلک شیطان یقال له خنزب (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۲، ۸۳)

۲۔ ومنها أسماء الفراعنة والجبابرة كفرعون وقارون وهامان والولید قال عبد الرزاق فی الجامع أخبرنا معمر عن الزهري قال أراد رجل أن یسمی ابنه له الولید فنهاه رسول اللہ ﷺ وقال انه سیکون رجل یقال له الولید یعمل فی أمعی یعمل فرعون فی قومہ (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۳)

۵۷۲۳، کتاب الادب، باب تحويل الاسم إلى اسم أحسن منه، واللفظ له، مسلم حديث

(نمبر ۵۷۲۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ کہاں ہے؟ تو (بچے کے والد) ابواسید نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے اسے گمربھیج دیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کا نام کیا ہے؟ ابواسید نے عرض کیا کہ فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، لیکن اس کا نام مُبذر ہے، تو اس دن اس کا نام مُبذر رکھ دیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اس بچے کا نام تبدیل فرما کر مُبذر رکھ دیا تھا، اور جو نام اس کا پہلے رکھا ہوا تھا، اس کو حضور ﷺ نے مناسب نہ سمجھا تھا۔ ۱

اور حضرت مطیع بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَ اسْمُهُ الْعَاصِ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطِيعًا

(مسند احمد، حديث نمبر ۱۵۴۰۸، واللفظ له، مسلم حديث نمبر ۴۷۲۸، المعجم)

الکبیر للطبرانی حديث نمبر ۷۰۷۹، مسند ک حاکم حديث نمبر ۷۸۳۶)

ترجمہ: ان کا نام عاص (یا عاصی) تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام مطیع رکھا (ترجمہ ختم)

عاص یا عاصی نافرمان اور گناہ گار کو کہا جاتا ہے، اور مطیع فرمانبردار کو کہا جاتا ہے، اور مومن کی شان نافرمان اور گناہ گار ہونے کے بجائے فرمانبردار ہونے کی ہے، اس لئے حضور ﷺ نے عاص کے بجائے مطیع نام تجویز فرمایا۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ قوله ما اسمه قال فلان لم ألق على تعينه فكانه كان سماه اسما ليس مستحسنا فسكت عن تعينه أو سماه فتنسبه بعض الرواة قوله ولكن اسمه المنذر أى ليس هذا الاسم الذى سمعته به اسمه الذى يلق به بل هو المنذر قال الداودى سماه المنذر تفاؤلا أن يكون له علم ينذر به قلت وتقدم فى المغازى أنه سمي المنذر بالمنذر بن عمرو الساعدى الخزرجى وهو صحابى مشهور من رفق أبى أسيد الحديث الثانى (فتح البارى لابن حجر، باب كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا سمع الاسم القبيح حوله إلى ما هو أحسن منه)

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ (مسلم، حدیث نمبر ۵۷۲۷، کتاب الآداب، باب اسْتِغْثَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ إِلَى حَسَنٍ وَتَغْيِيرِ اسْمِ بَرَّةٍ إِلَى زَيْنَبَ وَجَوْهَرَةٍ وَنَحْوِهِمَا)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عاصیہ نام تبدیل کر دیا اور فرمایا کہ آپ کا نام جمیلہ ہے (ترجمہ فتح)

عاصیہ کے معنی نافرمانی کرنے والی کے ہیں، اور جمیلہ کے معنی خوبصورت کے ہیں، نبی ﷺ نے عاصیہ نام بدل کر جمیلہ تجویز فرمادیا، پس عاصیہ نام رکھنا ممنوع ہوا۔
اور اسی طرح ایسا کوئی دوسرا نام بھی منع ہوگا، جس میں نافرمانی کے معنی پائے جاتے ہوں۔ ۱۔
ملاحظہ رہے کہ یہ ممانعت عاصیہ نام رکھنے کی ہے جو عین اور صاد کے ساتھ ہے، لیکن اگر آسیہ نام رکھا جائے جو الف اور سین کے ساتھ ہے، تو کوئی ممانعت نہیں۔
اور حضرت اسامہ بن اخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ أَصْرَمُ كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِينَ اتُّوَا رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مَا اسْمُكَ قَالَ أَنَا أَصْرَمُ قَالَ بَلْ أَنْتَ زُرْعَةُ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۵۶، کتاب الآداب، باب فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ حَدِيثٌ لِمَنْ ۵۲۴، وَحَدِيثٌ لِمَنْ ۸۷۱، مَسْتَدْرَكٌ حَاكِمٌ حَدِيثٌ لِمَنْ ۷۸۳۹) ۲۔

ترجمہ: ایک آدمی کو اصرم کہا جاتا تھا جو اس قبیلہ کے لوگوں میں شامل تھا جو رسول

۱۔ قال أبو سليمان الخطابي: أما العاص، وإنما غيره كراهية لمعنى العصيان، وإنما سمة المؤمن الطاعة والاستسلام (شرح السنة للإمام البهوي، باب تغير الاسماء)
۲۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْهُ" وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.
وقال الهيثمي:

رواه الطبراني ورجاله ثقات (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۴، باب تغير الاسماء وما لم يه عندها وما يستحب)

اللہ ﷺ کے پاس آئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا کیا نام ہے؟ تو اس نے کہا کہ اصرم۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ آپ کا نام زرعه ہے (ترجمہ مخم)

اصرم کے معنی کٹنے اور جدا ہونے کے ہیں، اور اس میں اچھائی اور خیر و برکت سے کٹنے کی طرف اشارہ ہے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ نام پسند نہیں فرمایا اور اس کے بجائے زرعه نام رکھا جس کے معنی کھیتی کے ہیں۔

جو کہ اچھے معنی ہیں۔ ۱۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ”صرم“ نام رکھنا بھی جائز نہیں۔ ۲۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ "مَا اسْمُكَ؟" قَالَ: "شِهَابٌ، قَالَ: "أَنْتَ هِشَامٌ" (مسندک حاکم حدیث نمبر ۸۴۲، واللفظ له،

مسند احمد حدیث نمبر ۲۴۴۶۵) ۳۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے ایک آدمی کو فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے، اس نے جواب میں کہا

۱۔ قَالَ بَلْ أَنْتَ زُرْعَةٌ بِهَمْ زَايَ وَسُكُونُ رَاءَ مَاخُودٍ مِنَ الزُّرْعِ وَهُوَ مُسْتَحْسَنٌ بِمَعْلَافٍ أَصْرَمَ لِأَنَّهُ مَاخُودٌ مِنَ الصَّرْمِ وَهُوَ الْقَطْعُ لِإِدْلَاهِ بِهِ وَغَيْرِهِ لِمَرْقَاةِ الْمَفَاتِيحِ، كِتَابُ الْآدَابِ، (باب الاسامي)

(بَلْ أَنْتَ زُرْعَةٌ: (بِهَمْ زَاءَ وَسُكُونُ رَاءَ مَاخُودٍ مِنَ الزُّرْعِ، وَهُوَ مُسْتَحْسَنٌ بِمَعْلَافٍ أَصْرَمَ، لِأَنَّهُ مُنْبَغٍ عَنْ الْإِقْطَاعِ الْغَيْرِ وَالْبَرَكَةِ، فَبَادَلَهُ بِهِ (هَوْنُ الْمَعْبُودِ، كِتَابُ الْآدَابِ، (باب فی تغیر الاسم القبیح)

۲۔ قَالَ مُصْعَبٌ: وَكَانَ اسْمُهُ فِي الْجَاهِلِيَةِ صَرْمًا، "فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعِيدًا" وَاسْمُ أُمِّهِ هِنْدٌ (مسندک حاکم حدیث نمبر ۶۱۴۲)

۳۔ قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا خَلِيقٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُغَرِّجَاهُ"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی في الاوسط بنحوه وفيه عمران القطان وثقه ابن حبان وغيره وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغییر الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

کہ شہاب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ہشام ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ہشام بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: شِهَابٌ،

قَالَ: بَلْ أَنْتَ هِشَامٌ. (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۷۸۹۵، واللفظ له،

مستدرک حاکم حديث نمبر ۷۸۴۳، المجالسة وجواهر العلم حديث نمبر

۲۳۹۷، معرفة الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۲۵۳۸) ۱

ترجمہ: وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام

کیا ہے، انہوں نے جواب دیا کہ شہاب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ آپ

کا نام ہشام ہے (ترجمہ ختم)

شہاب آگ کے شعلے کو کہا جاتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کے بجائے ہشام نام رکھا جس کے

معنی سخاوت کے آتے ہیں۔ ۲

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے شہاب نام کو پسند نہیں فرمایا، اور اس کی جگہ ہشام نام تجویز

فرمایا۔

اور حضرت ریطہ بن مسلم اپنے والد حضرت مسلم سے روایت کرتی ہیں کہ:

أَنَّهُ شَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا، فَقَالَ " مَا

اسْمُكَ؟ " قَالَ: غُرَابٌ، قَالَ " اسْمُكَ مُسْلِمٌ " (مستدرک حاکم

حديث نمبر ۷۸۳۷، واللفظ له، الادب المفرد للبخاری حديث نمبر ۸۵۳، المعجم

۱ قال الهمصی:

رواه الطبرانی وفيه علي بن زيد وهو حسن الحديث وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال

الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما

يستحب)

۲ والشهاب الشعلة من النار والنار عقوبة الله وأما غفرة یعنی بفتح العين وكسر الفاء فهي لغت

الأرض التي لا تنبت شيئاً فسمّاها غفيرة على معنى التفاؤل حتى تخضر (الترغيب والترهيب

تحت حديث رقم ۱۹۸۳)

الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۳۹۵، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۶۰۴۳،

مسند الرویانی حدیث نمبر ۱۳۸۰، مسند ابی یعلیٰ الموصلی حدیث نمبر ۶۶۹۱۔ ۱۔

ترجمہ: وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ حنین میں شریک ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ غراب (یعنی کوا) تو رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام مسلم ہے (ترجمہ مخم)

غراب کے معنی دور ہونے کے آتے ہیں، اس کے علاوہ غراب، کوئے کو کہا جاتا ہے، اور کوا عام طور

پر موذی جانور ہے، اور زمانہ جاہلیت میں بدفالی کے طور پر بھی یہ نام رکھا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ

نے اس کے بجائے مسلم نام رکھا، جس میں دوسرے کے لئے سلامتی اور نیک فال کے معنی پائے

جاتے ہیں۔ ۲۔

اور حضرت عقبہ بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بلا کر فرمایا کہ:

"مَا اسْمُكَ؟" قُلْتُ: عُقْلَةُ بَنِي عَبْدِ، قَالَ: "أَنْتَ عُقْبَةُ بْنُ عَبْدِ." (المعجم

الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۷۷۷) ۳۔

ترجمہ: آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا کہ حنظلہ بن عبد، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

آپ کا نام عقبہ بن عبد ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت عقبہ بن عبد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

۱۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ" وقال الذهبي: صحيح.

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی وأبو يعلى والبخاري بنحوه ورائطة لم يضمها أحد ولم يوثقها، وبقية رجال

أبو يعلى ثقات. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما

يستحب)

۲۔ و غراب مأخوذ من الغرب، وهو البعد، ثم هو حيوان غيبث الفعل، غيبث الطعام

أباح رسول الله (ﷺ) قتله في الحل والحرم. (شرح السنه للإمام البهوي، باب تغيير

الاسماء)

۳۔ قال الهيثمي:

رواه الطبرانی من طرق ورجال بعضها ثقات (معجم الزوائد، باب تغيير الاسماء وما نهى

عنه فيها وما يستحب)

أَنَّهُ لَمَّا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ:

نُشْبَةُ، قَالَ: أَنْتَ عُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۳۷۵۵) ل

ترجمہ: انہوں نے جب رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی، تو رسول اللہ ﷺ نے ان

سے معلوم کیا، کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ ”نشبہ“ رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام عتبہ بن عبد ہے (ترجمہ ختم)

عتلہ کے معنی سرکش اور سخت عادت والے اور بہت کھانے والے کے آتے ہیں، اور نشبہ کے معنی

بھیڑیئے کے اور کسی کام میں بھنسنے والے کے آتے ہیں۔

اور ان دونوں ناموں کے معنی میں برائی پائی جاتی ہے، مومن کی شان فرمانبرداری، نرمی، سہولت اور

کم کھانے کی ہے، اس لئے آپ ﷺ نے ان کے بجائے عتبہ نام رکھ دیا، جس کے معنی

رضامندی اور وادی کے موڑ کے آتے ہیں، گویا کہ آپ ﷺ نے نام کو برائی سے اچھائی کی طرف

موڑ دیا۔ ۲

اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لِرَجُلٍ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: نُعْمٌ،

قَالَ: بَلْ أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۵۸)، واللفظ

لَهُ، المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۱۶۷۵) ۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے جواب میں

کہا کہ ”نعم“، تو رسول اللہ نے فرمایا کہ نہیں، بلکہ آپ کا نام عبد اللہ ہے (ترجمہ ختم)

۱۔ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء وما لہی
عنہ فیہا وما یستحب)

۲۔ وعلة: معناها الشدة والغلظ، ومنه قولهم: رجل عتل، أى: شلید غلیظ، ومن
صفة المؤمن اللین والسهولة (شرح السنہ للإمام البغوی، باب تغییر الاسماء)

۳۔ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی والایوسط ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء
وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

”نعم“ کے معنی تن آسانی اور عیش و طرب کے آتے ہیں، اور انسان کے لئے یہ عادت پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ نام تبدیل فرمادیا، اور اس کی جگہ عبد اللہ نام رکھا، جو کہ پسندیدہ نام ہے۔

اور حضرت بشیر بن خصاصیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَكَانَ قَدْ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِسْمُهُ زَحَمٌ فَاسْمَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِيرًا (مسند احمد حديث نمبر ۲۱۹۵۶، واللفظ له، الادب المفرد للبخاری حديث نمبر ۷۹۸، وحديث نمبر ۸۵۸، المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۲۱۵، وحديث نمبر ۲۰۰۰۲، مسند ترك حاكم حديث نمبر ۱۳۲۸) ل

ترجمہ: وہ نبی ﷺ کے پاس آئے، اور ان کا نام زحم تھا، تو نبی ﷺ نے ان کا نام بشیر رکھ دیا (ترجمہ نعم)

زحم کے معنی ہجوم اور تنگی کرنے والوں کے آتے ہیں، جس میں دوسروں کے لئے تنگی اور تکلیف کے معنی پائے جاتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے اس نام کو بدل کر بشیر نام رکھ دیا، جس کے معنی دوسرے کو خوشخبری سنانے والے کے آتے ہیں، جس میں دوسرے کے لئے خوشی اور راحت کے معنی پائے جاتے ہیں۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ كَثِيرَ بْنَ الصَّلْتِ "كَانَ اِسْمُهُ قَلْبِلًا، فَاسْمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا، وَأَنَّ مُطِيعَ بْنَ الْأَسْوَدِ كَانَ اِسْمُهُ الْعَاصِ، فَاسْمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطِيعًا، وَأَنَّ أُمَّ حَاصِمِ بْنِ عُمَرَ كَانَ اِسْمُهَا عَاصِيَةً، فَاسْمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةً "

ل قال الهيمى:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

وَكَانَ يَنْفَاءً لِّ بِأَلْسِنِهِ (معرفۃ الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۵۸۶۰)
ترجمہ: کثیر بن صلت کا نام قلیل تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام کثیر رکھ دیا، اور مطیع
بن اسود کا نام عاص تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام مطیع رکھا، اور عاصم بن عمر کی
والدہ کا نام عاصیہ تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام جمیلہ رکھا، اور رسول اللہ ﷺ
اجھے ناموں سے نیک فالی لیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

قلیل کے معنی میں بظاہر ناشکری پائی جاتی تھی، اس لئے آپ ﷺ نے کثیر نام تجویز فرمایا، اور کئی
صحابہ کا نام کثیر ملتا ہے، اور ایک شخص کا رسول اللہ ﷺ نے کثیر نام تبدیل فرما کر بشیر تجویز فرمایا۔ ۱۔
جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے دنیا یا مال یا شرب و برائی کی کثرت کے پیش نظر اس نام
سے منع فرمایا، ورنہ خیر کی کثرت کے پیش نظر کثیر نام رکھنا جائز ہے۔

اور بعض روایات میں اکبر نام کو بشیر نام سے تبدیل کرنے کا ذکر ہے۔ ۲۔

اور حضرت ابو قریصہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ:

وَكَانَ اسْمُهُ مَيْسَمًا ، فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَا اسْمُهُ يَا
أَبَا قُرَيْصَةَ ؟ " قُلْتُ : اسْمُهُ مَيْسَمٌ ، قَالَ " بَلْ اسْمُهُ مُسْلِمٌ " فَقُلْتُ :
مُسْلِمٌ مَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۲۳۵۱، واللفظ

۱۔ چنانچہ حضرت بشیر حارثی رضی اللہ عنہ ایک حدیث میں فرماتے ہیں:

قَالَ لِي " مَرْحَبًا ، مَا اسْمُكَ ؟ " قُلْتُ : بَشِيرٌ ، قَالَ " بَلْ أَنْتَ بَشِيرٌ " (مسند حاکم
حدیث نمبر ۷۸۳۵)

قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يُعَرَّجْ بِهِ" وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.
عصام بن بشير قال حدثني أبي أن بني الحارث بن كعب وفدوا إلى رسول الله
ﷺ قال فدخلت على النبي ﷺ فسلمت عليه فقال مرحبا وعليك السلام من أين
أقبلت فقلت يا رسول الله باهي أنت وأمي بني الحارث وفدوني إليك بالسلام فقال
مرحبا بك ما اسمك قلت اسمي أكبر قال بل أنت بشير فسماه النبي ﷺ
بشيرا (السنن الكبرى للنسائي حدیث نمبر ۱۰۱۴۵، واللفظ له، الكشي والاسماء

للذوالابی حدیث نمبر ۸۱۴، عمل اليوم والليلة لابن السني حدیث نمبر ۱۸۸)

قال الحافظ في "الإصابة 1" : 266 قال ابن منده : غريب لا نعرفه إلا من حديث
أهل الجزيرة عن عصام (روضة المحدثين تحت حدیث رقم ۳۶۴۲)

لہ، معرفة الصحابة لابی نعم حدث نمبر ۶۰۵۱) ۱۔

ترجمہ: میرے چھوٹے بھائی کا نام میم تھا، تو مجھے نبی ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوقر صافہ اس کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا اس کا نام میم ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، بلکہ اس کا نام مسلم ہے، تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول مسلم آپ کے ساتھ ہے (ترجمہ ختم)

یعنی وہ آپ کا تابع دار ہے، اور اب اس کا نام مسلم ہی ہے۔
اور حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمُهُ اسْوَدُ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَيْضَ" (المعجم الاوسط للطبرانی
حدث نمبر ۸۶۱۸، واللفظ لہ، المعجم الکبیر للطبرانی حدث نمبر ۵۸۸۳) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک آدمی کا نام اسود تھا، جس کا نام رسول اللہ ﷺ نے ابیض رکھ دیا تھا (ترجمہ ختم)

اسود کے معنی کالے کے آتے ہیں، اور ابیض کے معنی سفید کے آتے ہیں، اور اسود کے مقابلہ میں ابیض کے معنی میں اچھائی پائی جاتی تھی، اس لئے حضور ﷺ نے اسود نام کو ابیض سے تبدیل فرمادیا۔

البتہ اگر کسی کا اسود نام بطور طہور برائی کے نہ رکھا جائے، بلکہ عاجزی کے طور پر رکھا جائے، تو اس میں حرج نہیں، جیسا کہ بعض صحابہ کرام کا نام اسود تھا، اور حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔
اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ قال الهیثمی:

رواہ الطبرانی وفيه جماعة لم أعر لهم. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء وما نہی عنہ فیہا وما یستحب)

۲۔ قال الهیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط وإسناده حسن. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۵، باب تغییر الاسماء وما نہی عنہ فیہا وما یستحب)

لَمَّا وَلِدَ الْحَسَنُ سَمِيَّتَهُ حَرْبًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قَالَ: قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ حَسَنٌ" فَلَمَّا وَلِدَ الْحُسَيْنُ سَمِيَّتَهُ حَرْبًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قَالَ: قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ حُسَيْنٌ" فَلَمَّا وَلِدَ الثَّالِثُ سَمِيَّتَهُ حَرْبًا، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ مُحَسِّنٌ" (مسند احمد حديث نمبر ۷۶۹، واللفظ له، الادب المفرد للبغاري

حديث نمبر ۸۵۲، المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۲۷۰۶، سنن البيهقي حديث نمبر ۱۲۲۷۶، صحيح ابن حبان حديث نمبر ۶۹۵۸، مستدرک حاکم حديث نمبر ۴۷۶۷، مسند الطيالسي حديث نمبر ۱۲۹، مسند الزوار حديث نمبر ۷۴۳) ل

ترجمہ: جب حسن کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ یہ حسن ہیں، پھر جب حسین کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ یہ حسین ہیں، پھر جب تیسرے بیٹے کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلکہ یہ محسن ہیں (ترجمہ غم)

حرب کے معنی لڑائی کے آتے ہیں۔

ل قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعَرَّجْهُ" (حوالہ بالا)

وقال البيهقي:

رواه أحمد وأحمد والبخاري ورجال أحمد والبخاري رجال الصحيح غير هانئ بن هانئ وهو ثقة. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما لم يه فيها وما يستحب)

بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حرب نام رکھنے کی وجہ یہ بتلائی تھی کہ ان کو جنگ (یعنی شرعی جہاد) پسند تھی، اور وہ اپنی کنیت ابو حرب رکھنا چاہتے تھے۔ ۱۔

اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شروع میں حضرت حسن کا نام حزرہ اور حسین کا نام جعفر رکھا تھا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو حسن و حسین کے ناموں سے تبدیل فرمادیا۔ ۲۔ ممکن ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حرب رکھنے کا بھی ارادہ کیا ہو، اور حزرہ و جعفر نام رکھنا بھی چاہا ہو، اور حضور ﷺ نے حسن و حسین نام رکھا ہو۔

لہذا دونوں میں کوئی کراؤ نہیں۔

بہر حال ”حرب“ نام میں لڑائی اور جنگ کے معنی پائے جاتے تھے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اگرچہ مراد اور نیت صحیح تھی، لیکن حضور ﷺ نے ظاہری الفاظ اور ان کے معانی پر نظر کرتے ہوئے

۱۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: كُنْتُ أَحِبُّ أَنْ أَكْتَبِيَ بِأَبِي حَرْبٍ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمَّيْتُهُ حَرْبًا، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: "بِمَا سَمَّيْتُمْ؟" فَقُلْتُ: سَمَّيْتُهُ حَرْبًا، فَقَالَ: "هُوَ الْحَسَنُ." (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۰۸)
عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: كُنْتُ وَجَلًا أَحِبُّ الْحَرْبَ فَلَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ هَمَمْتُ أَنْ أَسْمِيَهُ حَرْبًا، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ هَمَمْتُ أَنْ أَسْمِيَهُ حَرْبًا، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُسَيْنَ (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۱۰)

قال الهيثمي:

رواه البزار والطبرانی بنحوه بأسانيد ورجال أحدهما رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)
۲۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: لَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمَّاهُ حَمْزَةً، فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ سَمَّاهُ بِعَمِّ جَعْفَرٍ، قَالَ: فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "إِنِّي أُبْرِئُ أَنْ أُغَيِّرَ اسْمَ هَذَا" فَقُلْتُ: أَلَا وَرَسُولُهُ أَهْلَمَ لَسَمَائِهِمَا حَسَنًا وَحُسَيْنًا (مسند أحمد ۱۳۷۰، واللفظ له، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۸۷۴۳، المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۱۳)

قال الهيثمي:

رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبزار والطبرانی وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن، وبقي رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

ان کو پسند نہیں فرمایا، اور ان کے بجائے حسن و حسین اور محسن نام رکھا۔ ۱
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ اولاد کے نام مشترک وزن پر، اور ایک دوسرے کے
مشابہ رکھنا سنت کے مطابق ہے۔ ۲

حضرت عبداللہ بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ أَبِي، يَقُولُ: فَعَلَّ أَبَى عَقْرَبَةُ يَوْمَ أُحُدٍ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْهَكِي، فَقَالَ: "مَا اسْمُكَ؟" قُلْتُ: عَقْرَبَةُ، قَالَ: "أَنْتَ
بَشِيرٌ، أَمَا تَرْضَى أَنْ أَكُونَ أَبَاكَ، وَعَالِشَةُ أُمِّكَ؟" فَسَكَتُ (معرفہ

المصاحبة لابی نعیم حدیث نمبر ۵۵۹۵)

ترجمہ: میں نے اپنے والد حضرت بشیر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ
میرے والد احد کے دن شہید ہو گئے، تو میں نبی ﷺ کے پاس روٹا ہوا آیا، تو نبی ﷺ
نے فرمایا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ عقربہ، نبی ﷺ نے فرمایا کہ
تمہارا نام بشیر ہے، کیا تم اس پر راضی نہیں کہ میں تمہارے والد اور عائشہ تمہاری والدہ کی
جگہ ہوں؟ تو (حضور ﷺ کے اس ارشاد کے بعد) میں رونے سے رُک گیا (ترجمہ ختم)
عقربہ بچہ کو کہا جاتا ہے، اور بچہ موزی جانور ہے۔
حضور ﷺ نے اس نام کو تبدیل فرمادیا۔

جگہوں کے بھی برے نام رکھنا منع ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِذَا سَمِعَ اسْمًا قَبِيحًا غَيَّرَهُ، فَمَرَّ

۱۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بیٹوں کا نام حمزہ اور جعفر رکھنے کو حضور ﷺ نے کسی خاص معلومت سے پسند نہیں فرمایا۔
لہذا کسی دوسرے کو یہ نام رکھنا ممنوع نہیں۔

۲۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اولاد کا نام ایک ہی مادہ کے مختلف صیغوں (مثلاً مصدر، اسم فاعل، اسم مفعول وغیرہ) سے رکھنا بھی
جائز ہے۔

عَلَى قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا : غُفْرَةٌ فَسَمَّاهَا " خُضْرَةٌ " (المعجم الصغير للطبرانی

حدیث نمبر ۳۴۹) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جب کوئی برنامہ سنتے تھے، تو اس کو تبدیل فرمادیا کرتے تھے، ایک مرتبہ نبی ﷺ ایک بستی سے گزرے، جس کو غفرہ کہا جاتا تھا، تو اس کا نام نبی ﷺ خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

غفرہ ایسی زمین کو کہا جاتا ہے، جو بخر ہو، اور خضرہ ایسی زمین کو کہا جاتا ہے، جو سرسبز ہو۔ ۲ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَرْضٍ تُسَمَّى غُلَيْرَةً، فَسَمَّاهَا خُضْرَةً (شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۱۸۴۹، باب بیان مشکل ما روی عن رسول الله ﷺ أنه كان يعجبه الفأل الحسن)

ترجمہ: نبی ﷺ ایک جگہ سے گزرے، جس کو غدرہ کہا جاتا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

غدرہ دھوکے والی چیز کو کہا جاتا ہے، اور یہ نام ناپسندیدہ اور قبیح ہے، جس میں انسانوں کے لئے دھوکے اور نقصان کے معنی پائے جاتے ہیں، اس لئے اس کو رسول اللہ ﷺ نے تبدیل فرمادیا، اور اس کی جگہ ایسا نام تجویز فرمایا، جس میں انسانوں کے لئے فائدہ کے معنی پائے جاتے ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ:

مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا غُلَيْرَةٌ فَسَمَّاهَا خُضْرَةً (المعجم الاوسط

۱ قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

۲ وأما غفرة يعني بفتح العين وكسر الفاء فهي نعت الأرض التي لا تبت شيئا فسماهما خضره على معنى النضال حتى تخضر (الترهيب والترهيب تحت حديث رقم ۱۹۸۳) وأما غفرة، فهي نعت الأرض التي لا تبت شيئا، فسماهما خضره على معنى النضال حتى تخضر. (شرح السنه للإمام البهوي، باب تغير الاسماء)

للطبرانی حدیث نمبر ۶۳۸، واللفظ لہ، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۳۸۵۷،

موارد الظمان ج ۱ ص ۴۷۹ ل

ترجمہ: نبی ﷺ ایک جگہ سے گزرے، جس کو عذرہ کہا جاتا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

عذرہ کے کئی معنی آتے ہیں، مگر وہ معنی جگہ کے لئے مناسب نہ تھے، اس لئے حضور ﷺ نے اس نام کو تبدیل فرما دیا، اور خضرہ نام رکھا، جو سرسبز کے معنی میں ہے۔

اور حضرت عروہ سے روایت ہے:

أَنَّ مَكَانًا كَانَ إِسْمُهُ بَقِيَّةَ الضَّلَالَةِ، فَسَمَاهُ النَّبِيُّ ﷺ بَقِيَّةَ الْهُدَى، قَالَ: وَمَرَّ بِقَوْمٍ، فَقَالَ لَهُمْ: مَنْ أَنْتُمْ؟ قَالُوا: بَنُو حَيْثَةَ، فَسَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بَنُو رَشْدَةَ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۹۸۶۲،

باب الاسماء والكنى، واللفظ لہ، جامع معمر بن راشد حدیث نمبر ۳۶۵)

ترجمہ: ایک جگہ کا نام ”بقیۃ الضلالۃ“ تھا، اس کا نام نبی ﷺ نے ”بقیۃ الہدی“ رکھا۔ اور نبی ﷺ کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے، ان سے معلوم کیا، تم کون ہو؟ انہوں نے کہا ہم بنو حئیۃ (یعنی سرکش کی اولاد) ہیں، تو ان کا نام رسول اللہ ﷺ نے بنو رشدۃ (ہدایت یافتہ کی اولاد) رکھا (ترجمہ ختم)

بنو حئیۃ کے معنی سرکش اور گمراہ کی اولاد کے ہیں، جس کو بدل کر بنو رشدۃ نام رکھا جس کے معنی ہدایت دہندہ کی اولاد کے ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے ضلالت و گمراہی والے ناموں کو تبدیل فرما کر ان کی جگہ ہدایت والے نام تجویز کئے ہیں۔

افسوس ہے کہ آج کل انسانوں کے برے ناموں کو تبدیل کرنے اور اچھے نام رکھنے کا تو مسلمانوں

ل قال الہمی:

رواہ ابو یعلیٰ والطبرانی فی الاوسط ورجال ابی یعلیٰ رجال الصصحیح. (مجمع

الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغییر الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

میں کسی قدر اہتمام کیا جاتا ہے، مگر جگہوں کے نام اچھے رکھنے اور برے نام تبدیل کر دینے کا ذرا اہتمام نہیں پایا جاتا، بلکہ اس کی طرف کسی کی توجہ بھی نہیں ہوتی، یہاں تک کہ بہت سے اہل علم کی بھی۔

چنانچہ ہمارے یہاں جگہوں کے نام جو تجویز کئے جاتے ہیں، وہ انتہائی قبیح اور برے ہوتے ہیں، مثلاً جھگڑا، چکری وغیرہ۔

جبکہ بعض نام ہندوؤں کے مذہبی بھی پائے جاتے ہیں، مثلاً کرشن پورہ، موہن پور، سنگھ پورہ وغیرہ۔ ان کی اصلاح کی طرف خصوصاً اہل علم اور حکمرانوں اور عموماً مسلمانوں کو توجہ کرنے اور دلانے کی ضرورت ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے کثرت سے انسانوں اور جگہوں اور چیزوں کے برے ناموں کو تبدیل فرمایا ہے، اور ان کی جگہ اچھے نام تجویز فرمائے ہیں۔ ۱۔
اس لئے ایسے نام رکھنا منع ہیں، کہ جن کے معنی میں برائی و قباح پائی جاتی ہو، خواہ وہ نام انسانوں کے ہوں یا کسی جگہ کے۔

لہذا اولاً تو ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور اگر رکھ دیئے گئے ہوں، تو ان کو تبدیل کر دینا چاہئے۔ ۲۔

۱۔ وَغَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ - اسْمُ الْقَاصِ وَغَيْرِهِ وَخَلَّةٌ وَخَيْطَانٌ وَالْحَكْمُ وَغُرَابٌ وَخَبَابٌ وَجِهَابٌ قَسْمَاءُ هَسَامًا وَتَسْمَى خَرَبًا سَلْمًا وَتَسْمَى الْمُضْطَجِعُ الْمُتَبَكِّعُ وَأَرْضًا تَسْمَى خَفِرَةً سَمَاءًا خَصِيرَةً وَجَعِبَ الضَّلَالَةُ سَمَاءُ جَعِبَ الْهَدَى وَبَنُو الزُّنُبَةِ سَمَاءُهُمْ بَنِي الزُّخْلَةِ وَتَسْمَى بَنِي مُغْوِيَةَ بَنِي رُخْلَةٍ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ تَرَكْتُ أَتَابِلَنَا لِلْإِغْيَاصِ (ابوداؤد، کتاب الادب، باب فی تَغْيِیرِ الْأَسْمَاءِ)

۲۔ تکررہ الاسماء القبیحة والاسماء العلیی بعیطیر بنفہا فی العادة لحديث سمرۃ الذی ذکرہ المصنف وجاءت احادیث کثیرۃ فی الصحیح بمعناہ فمن الاسماء القبیحة حرب ومرة وکلب وکلب وجری وعاصیہ ومغریۃ - ہالین المعجمۃ - وخیطان وخباب وجہاب وظالم وحمار واشباہها وکل ہذہ تسمی بہا ناس (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۳۶)

ومنہا الاسماء العلیی لہا معان تکررہا النفس ولا تلائمہا کحرب ومرة وکلب وحیۃ واشباہہا..... وقد کان النبی ﷺ یشد علیہ الاسم القبیح ویکرہہ جدا من الأشخاص والأماکن والقبائل والجمال حتی الہ مر فی مسیرلہ بن جبلین فسأل عن اسمہما فقیل لہ فاضح

﴿بتیرہا شیا گلے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماعین کے ایسے نام ملتے ہیں، کہ بظاہر لغوی اعتبار سے ان کے معنی میں خوبی معلوم نہیں ہوتی، لیکن حضور ﷺ نے ان ناموں کو ملاحظہ فرمانے کے باوجود تبدیل نہیں فرمایا۔

لہذا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت سے وہ نام رکھنا جائز ہیں، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان لانے کے بعد اور حضور ﷺ کے ان ناموں کو بالخصوص کثرت سے ملاحظہ فرمانے کے بعد تبدیل نہ کرنے کی اہمیت لغت کی نسبت سے زیادہ اہم ہے۔ ۱۔

(۵)..... اپنی پاکیزگی کے اظہار اور بدفالی والے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو تبدیل فرمایا، یا کسی وجہ سے تبدیل کرنے کا ارادہ فرمایا، ان میں سے پانچویں قسم ان ناموں کی ہے، جن سے اپنی پاکیزگی کا اظہار کیا جائے، یا ان سے بدفالی کی جائے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنْ زُنِبَ كَانَ اسْمُهَا بَرَّةً لَقِيلَ تَزَكَّى نَفْسُهَا فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۲۳، کتاب الادب، باب تحویل

الاسم إلى اسم أحسن منه، واللفظ للمسلم، باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ومحضر فعُدل عنهما ولم يمر بينهما وكان شديد الاعتناء بذلك ومن تأمل السنة وجد معاني في الأسماء مرتبطة بها حتى كان معانيها مأخوذة منها وكان الأسماء مشتقة من معانيها فتأمل قوله أسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وعصية عصت الله وقوله لما جاء سهيل بن عمرو يوم الصلح سهل أمركم وقوله لبريدة لما سأله عن اسمه فقال لبريدة قال يا أبا بكر برد أمرنا ثم قال ممن أنت قال من أسلم فقال لأبي بكر سلمنا ثم قال ممن قال من سهم قال عرج سهمك ذكره أبو عمر في استدكاره حتى انه كان يعتبر ذلك في التأويل فقال رأيت كانا في دار عقبة بن رافع فأتينا برطب من رطب ابن طالب فأولت العاقبة لنا في الدنيا والرفعة وأن دينا قد طاب وإذا أردت أن تعرف تأثير الأسماء في مسمايتها فتأمل (تحفة المودود بأحكام المولود ص ۸۳)

۱۔ گویا کہ ایک نسبت تو لغوی معنی کی ہے، اور ایک نسبت تقریری حدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقام و مرتبہ کی ہے، اور دوسری نسبت، پہلی نسبت پر غالب ہے۔

البتہ اگر حضور ﷺ کوئی نام ملاحظہ نہ فرما سکے ہوں، اس کا معاملہ الگ ہے، جس کی تفصیل آگے اپنے مقام پر آتی ہے۔

حَسَنٌ وَتَغْيِيرُ اسْمِ بَرَّةَ إِلَى نَبِّ وَجُوْبَرَّةَ وَنَحْوَهُمَا

ترجمہ: حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا پہلے نام ”برہ“ تھا (جس کے معنی پاکیزہ کے ہیں) پس کہا گیا کہ آپ اپنے آپ کو پاکیزہ ظاہر کرتی ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام زینب رکھ دیا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ:

فَقَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ مِنْكُمْ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۵، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ اپنے آپ کو پاکیزہ ظاہر نہ کرو، اللہ تعالیٰ زیادہ جانتے ہیں کہ تم میں سے کون پاکیزہ ہے (ترجمہ ختم)

برہ کے معنی پاکیزہ کے ہیں، حضور ﷺ نے یہ نام اس لئے تبدیل فرمایا، تاکہ اپنے نام کی بنیاد پر کوئی اپنے آپ کو پاکیزہ اور مقدس نہ سمجھے، اور نہ ہی اپنے آپ کو پاکیزہ اور مقدس قرار دے۔ گویا کہ حضور ﷺ نے نام کے ذریعہ سے اپنی پاکیزگی اور شہرت وغیرہ کے اظہار کا سد باب فرمادیا۔

لہذا اپنی پاکیزگی اور بڑائی و شہرت کو ظاہر کرنے کے لئے کسی نام کا انتخاب کرنا درست نہیں۔ ۱۔ اور حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا نام بھی پہلے برہ تھا، اور آپ ﷺ نے یہ نام بدل کر جویریہ رکھ دیا تھا، مگر ان کا نام بدلنے کی وجہ دوسری تھی۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَتْ جُوَيْرِيَّةَ اسْمَهَا بَرَّةَ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- اسْمَهَا جُوَيْرِيَّةَ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ (مسلم حدیث نمبر

۵۷۲۹، کتاب الادب، باب استعجاب تغیر الاسم القبح إلى حسن وتغیر اسم برہ إلى

۱۔ البتہ اگر کوئی ایسا نام منتخب کرے، جس سے نیکی و ثرائف وغیرہ کا اظہار ہوتا ہو، اور اس کا مقصود اپنے آپ کو نیک ظاہر کرنا نہ ہو، تو حرج نہیں۔

زینب و جویریہ و نحوہما)

ترجمہ: حضرت جویریہ کا نام برہۃ تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بدل کر جویریہ رکھ دیا، اور نبی ﷺ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ وہ برہۃ کے پاس سے چلے گئے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا برہۃ کا نام اس لئے تبدیل فرمادیا تھا، تاکہ کسی وقت میں برہۃ کی نفی سے کوئی اچھائی کی نفی کی بدفالی نہ لے۔ ۱۔

اور حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا تَسْمَيْنَ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا زَبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَلْفَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَتَمَّ هُوَ فَيَقُولُ لَا (ابوداؤد حدیث

نمبر ۴۹۶۰، کتاب الادب، باب فی تغییر الاسم القبیح، واللفظ لہ، مسند احمد حدیث

نمبر ۲۰۱۰۷، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۲۶۵۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بچے کا نام یسار، زباح، نجیح اور الفح نہ رکھیں، کیونکہ آپ یہ کہیں گے کہ کیا وہ یہاں ہے؟ تو جواب دینے والا کہے گا کہ نہیں (ترجمہ ختم)

۱۔ فَتَعْلَقُ الْمَنَعُ لَوْجَهَيْنِ: اُحْلَحَمَا: لِمَا فِيهِ مِنْ تَزْكِيَّتِهَا نَفْسَهَا بِمَا تَسْمَتْ بِهِ. وَالْوَجْهَةُ الْغَائِيَةُ: السُّفْطُ فِي قَوْلِهِمْ عَنْهُ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةٍ (المنطی) شرح الموطا، باب ما یکرہ من الاسماء)

وقد بین العلۃ فی النوعین، وما فی معناہما، وہی التزکیۃ، أو غوف التطیر (شرح النووی علی مسلم، باب استیجاب تغییر الاسم القبیح إلی حسنٍ وتغییر اسم برہۃ إلی زینب و جویریہ ونحوہما)

قال ابن الملک تزکیۃ الرجل نفسه ثناءً عليها والبر اسم لكل فعل مرضی سموها زینب فی القاموس زینب کفرح سمن والأزینب السمين وبه سمیت المرأة زینب یعنی إخباراً أو تفاؤلاً أو من زمانا القرب لزبانها أو من الزینب الشجر حسن المنظر طیب الرائحة أو أصلها زین أب وكان أى النبى یکره أن یقال خرج من عند برہۃ الظاهر أن هذا من عند ابن عباس ويحمل أنه عليه السلام أخبره عما فی ضميره فحينئذ یصح قول النووی بین فی الحدين نوعین من العلۃ وهما التزکیۃ وغوف التطیر قلت یعنی أن العلۃ فی الأول التزکیۃ وفى الثانى التطیر مع أنه لا منع من الجمع (مرفقاء، کتاب الآداب، باب الآسامی)

لَمْ تَسْمِ بِبَرَّةٍ بَعْدَ نَهْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (معرفة الصحابة، حدیث نمبر ۷۵۳۵)

یہاں کے معنی آسانی اور سہولت کے آتے ہیں، اور رباح کے معنی نفع اور فائدہ کے آتے ہیں، اور کج کے معنی کامیاب ترین اور درست رائے کے ہیں، اور الفح کے معنی زیادہ کامیاب کے ہیں۔ ۱۔ آپ ﷺ کا مطلب یہ تھا کہ جب ان ناموں کا ذکر کر کے معلوم کیا جائے گا، کہ فلاں یہاں ہے، اور اس کے وہاں نہ ہونے پر جواب میں نفی کی جائے گی، تو گویا کہ سہولت اور فائدہ وغیرہ کی ظاہر ا نفی کی جائے گی، اور اس سے کسی کے دل میں بدفالی پیدا ہو سکتی ہے۔

اور بعض روایات میں ہے کہ نبی ﷺ نے برکت، یسار، الفح، نفع اور ان جیسے ناموں (مثلاً کج) کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، مگر اپنے وصال تک اس سے منع نہیں فرمایا۔ ۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ اولاً تو رسول اللہ ﷺ نے یسار وغیرہ ان ناموں کے رکھنے سے منع نہیں فرمایا تھا، اور اگر کسی وقت منع بھی فرمایا تھا، تو صرف بدفالی کے خطرے سے بچنے کے لئے منع فرمایا تھا۔ پس یہ نام رکھنا فی نفسہ جائز ہے، گناہ نہیں، اور کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ نام ملتے ہیں۔ ۳۔

۱۔ النُّجُحُ وَالتَّجَاحُ: الْفُكْرُ. وَمَا زَسَّهْرًا نَاجِحًا وَنَجِيحًا: أَيُ وَهَيْكًا. وَرَأَى نَجِيحًا: صَوَابٌ (المحیط فی اللغة مادة نجح)

۲۔ اراد النبی ﷺ ان بھی ان یسمی ہرکے، والفح، وبیسار، وبنافع وبنحو ذلک۔ ثم رابعه سکت بعد ههنا فلم يقل شيئا، ثم بعض رسول الله ﷺ ولم ينه عن ذلك. ثم اراد عمر أن يهني عن ذلك لم تركه (مسند أبي يعلى حديث نمبر ۲۱۹۶، بواللفظ له، صحيح ابن حبان حديث نمبر ۵۸۴۰، مسلم حديث نمبر ۵۷۲۶ عن جابر)

۳۔ اور قابل حضور ﷺ کا ان ناموں کو پسند نہ فرمانے کا واقعہ اس وقت کا ہے، جب لوگوں کا حراج بدفالی کا تھا، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں بدفالی کا بہت زیادہ رواج تھا۔

لیکن جب حضور ﷺ نے کثرت کے ساتھ بدفالی کی نفی فرمائی، اور لوگوں کا حراج تبدیل ہو گیا، تو پھر ان ناموں کے تبدیل اور ان سے منع فرمانے کی آپ ﷺ نے ضرورت نہیں سمجھی۔ لہذا معاملہ حجاز پر ہی شہرہ والا اللہ تعالیٰ اعلم۔

وروی عن النبی علیہ السلام: انه نهی أن یسمی المملوک نافعاً أو بركة، أو ما أشبه ذلک، قال الراوی:؛ لأنه لم یحب أن یقال: ليس ههنا بركة، ليس ههنا نافع إذا طلبه إنسان (المحیط البرهانی فی الفقه العملي، الفصل الرابع والعشرون فی تسمية الأولاد وکلهم) قال أبو جعفر ففی هذه الآثار عن رسول الله ﷺ قوله لنن عشت إلى قابل لأنهن أن یسمی بهذه الأسماء المذكورة فی هذا الحديث وفی ذلک ما قد دل علی أن التسمی بها ليس بحرام لأنه لو كان حراماً لنهی عنه ﷺ ولم یؤخر ذلک إلى وقت آخر والله أعلم وفی بعضها أنه سکت عن ذلک ولم ينه عنه حتى توفي ففی ذلک ما قد دل أنه لم

﴿بیہ حاشیا گلے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خلاصہ

خلاصہ یہ کہ نہ تو ایسے نام رکھنا چاہئے، کہ جن میں شرک کی کوئی بات پائی جاتی ہو، مثلاً عبد الکعبہ، عبد الحجر، یا عبد فلان وغیرہ۔

اور نہ عبد لگائے بغیر اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا چاہئے، مثلاً ملک الاملاک، شہنشاہ، قیوم، حکم، ابوالحکم، عزیز وغیرہ۔

اور نہ ہی شیطانی یا شیطان کے متبعین کے نام رکھنا چاہئے، مثلاً ابلیس، حباب، اجدع، خنزب، ولہان، فرعون، قارون وغیرہ۔

اور نہ ہی غلط اور مکروہ معنی اور نسبت والے نام رکھنا چاہئے، جیسے عاص یا عاصی، اصرم، غراب، خٹلہ، مہمہ، مہسم، حرب، مڑ، عفرہ، غدرہ، عذرة، بقیۃ العسلالہ، بنو غیہ وغیرہ۔ ۱

اور اسی طرح ناموں سے اپنی بڑائی و برائت و پاکیزگی کا اظہار بھی نہیں کرنا چاہئے، اور نہ ہی اچھے نام کے ذکر یا اس کی نفی سے کوئی بد فالی لیتی چاہئے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

یہ تھا نہی منہ ﷺ اذ کان ذلک کذلک کانت الإباحۃ فی التسمی بہا قائمہ (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ فی التسمی بہ باح واللع ولسار ولسر وعلاء ونافع وبرکۃ من کراہتہ ومما یدل علی إباحۃ) جبکہ بعض حضرات نے ان ناموں کے رکھنے کو مکروہ و تنزیہی قرار دیا ہے، مگر راجح جوازی ہے، کما مر بالدلیل۔

(رباح) من الريح (ولا یسار) من الیسر ضد العسر (ولا الفلاح) من الفلاح (ولا نافع) من النفع والنہی للتعزیه لا للتحریم بدلیل خبر مسلم أراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن یسمی بمقبل وبرکۃ ونافع ولسار ونافع ثم سکت أن یؤاد بن یحییٰ عنہ نہی تحیم والا قد صدر فیہ عن علی وجہ الکرہ لرفض القلیوب للمنفوی، تحت حدیث رقم ۹۷۹۹) وفی روایۃ لہ ای لمسلم قال لا تسم غلامک رباحا ولا یسارا ولا نافعا فی شرح مسلم للنووی قال أصحابنا یکرہ التسمی بالأسماء المذکورۃ فی الحدیث وما فی معناہا وہی کراہۃ تنزیہ لا تحریم والعلۃ فیہ ما نہ بقولہ أثم ہو فیقول لا فکروہ لشناعۃ الجواب (مرقاۃ، کتاب الآداب، باب الآسامی)

۱ البتہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جن ناموں کا علم ہونے کے باوجود ان کو تبدیل نہیں فرمایا، وہ نام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت سے (نہ کہ لغت کی نسبت سے) رکھنا جائز ہے۔ کما مر۔

اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور ان کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ (بخاری حدیث نمبر ۲۵۳۱، کتاب الشروط، باب ما يجوز من الاشعار والطبایع فی الإقرار والشروط الخ، واللغة لـ ترمذی حدیث نمبر ۳۲۲۸، مسلم بلفظ خففها بدل احصاها، حدیث نمبر ۶۹۸۵، کتاب الذکر والدعاء

والعبادة والاستغفار، باب فی اسماء الله تعالى وفضل من احصاها)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے یعنی ایک کم سو، نام ہیں، جس نے ان کی حفاظت کی، تو وہ جنت میں داخل ہوگا (ترجمہ ختم)

محدثین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے صرف ننانوے نام نہیں ہیں، بلکہ اس سے زیادہ نام ہیں اور اس حدیث میں ننانوے ناموں کی حفاظت کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہے، کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام محفوظ کر لے، اس کو جنت میں داخلے کی فضیلت حاصل ہوگی۔

پس جب ننانوے ناموں کی حفاظت کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہوا، تو اس سے اللہ تعالیٰ کے ناموں کا ننانوے تک محدود ہونا ثابت نہ ہوا، البتہ کئی اسمائے حسنیٰ ایسے ہیں کہ جن کے معنی باہم مترادف اور ایک جیسے ہیں۔

رہا یہ کہ ننانوے ناموں کو محفوظ یا ان کی حفاظت کرنے سے کیا مراد ہے؟ تو اس سے مراد یہ ہے کہ جو ان کو یاد کر لے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ مراد ہے کہ ان کے معنی سمجھ کر اللہ تعالیٰ کے متعلق ان کے مطابق عقیدہ رکھے (وفیہ اقوال اخر، والاول اظہر)۔

۱۔ وفی رواية: (من حفظها دخل الجنة) قال الإمام أبو القاسم القشيري: فيه دليل على أن الاسم هو المسمى، إذ لو كان غيره لكانت الأسماء لغيره لقوله تعالى: (والله الأسماء الحسنی) قال الخطابي وغيره: وفيه دليل على أن أشهر أسمائه سبحانه ﴿بجیر حاشیائے مطبعی پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بعض روایات میں مذکورہ فضیلت کے ساتھ ساتھ نانوے نام بھی ذکر کئے گئے ہیں۔

(۱)..... چنانچہ ایک روایت میں نانوے نام یہ ذکر کئے گئے ہیں:

اللَّهُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْمَلِكُ، الْقَلَدُوسُ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهِيمُنُ،
الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ، الْمُصَوِّرُ، الْغَفَّارُ، الْقَهَّارُ،
الْوَهَّابُ، الرَّزَّاقُ، الْفَتَّاحُ، الْعَلِيمُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ،
الْمُعِزُّ، الْمُدِلُّ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَكَمُ، الْعَدْلُ، اللَّطِيفُ، الْخَبِيرُ،
الْحَلِيمُ، الْعَظِيمُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ، الْعَلِيُّ، الْكَبِيرُ، الْحَفِيفُ، الْمُقِيتُ،
الْحَسِيبُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ، الرَّقِيبُ، الْمُجِيبُ، الْوَاسِعُ، الْحَكِيمُ،
الْوَدُودُ، الْمَجِيدُ، الْبَاعِثُ، الشَّهِيدُ، الْحَقُّ، الْوَكِيلُ، الْقَوِيُّ، الْمُتَمِّينُ،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وتعالیٰ (اللہ) لإضافة هذه الأسماء إليه، وقد روى أن الله هو اسمه الأعظم، قال أبو القاسم الطبري: وإليه ينسب كل اسم له فيقال: الرءوف والكریم من أسماء الله تعالى ۱۰۸۰. INFO ولا يقال من أسماء الرءوف أو الكریم الله. واتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه سبحانه وتعالى، فليس معناه: أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين، وإنما مقصود الحديث أن هذه التسعة والتسعين من أحصاها دخل الجنة، فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بأحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء، ولهذا جاء في الحديث الآخر: "أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك"، وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن العربي المالكي عن بعضهم أنه قال: لله تعالى ألف اسم، قال ابن العربي: وهذا قليل فيها. والله أعلم. وأما تعيين هذه الأسماء فقد جاء في الترمذی وغيره في بعض أسمائه خلاف، وقيل: إنها مخفية العين كالاسم الأعظم، وليلة القدر ونظائرها. وأما قوله ^{صلي الله عليه وسلم} (من أحصاها دخل الجنة) فاحتفظوا في المراد بأحصائها، فقال البخاري وغيره من المحققين: معناه: حفظها، وهذا هو الأظهر؛ لأنه جاء مفسرا في الرواية الأخرى (من حفظها) وقيل: أحصاها: عدّها في الدعاء بها، وقيل: أطاقها أي: أحسن المراعاة لها، والمحافظة على ما تقتضيه، وصدق بمعانيها، وقيل: معناه: العمل بها والطاعة بكل اسمها، والإيمان بها لا يقتضي عملا، وقال بعضهم: المراد حفظ القرآن وتلاوته كله، لأنه مسعوف لها، وهو ضعيف والصحيح الأول (فرح النووي على مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها)

الْوَلِيُّ، الْحَمِيدُ، الْمُحْصِي، الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، الْمُخَيِّ، الْمُمِيتُ،
الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْوَاحِدُ، الْمَاجِدُ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الْقَادِرُ، الْمُقْتَدِرُ،
الْمُقَدِّمُ، الْمُؤَخِّرُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْوَالِي، الْمُتَعَالَى،
الْبَرُّ، الْعَوَابُ، الْمُنتَقِمُ، الْعَفْوُ، الرَّءُوفُ، مَالِكُ الْمُلْكِ، ذُو الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ، الْمُفْسِطُ، الْجَامِعُ، الْغَنِيُّ، الْمَغْنِيُّ، الْمَنَائِعُ، الْغَضَارُ، النَّافِعُ،
النُّورُ، الْهَادِي، الْبَدِيعُ، الْبَاقِي، الْوَارِثُ، الرَّحِيمُ، الصَّبُورُ (حرمی حدیث
نمبر ۳۳۲۹، ابواب الدعوات، باب ما جاء فی عقد التسبیح بالید، مستدرک حاکم

حدیث نمبر ۴۰) ل

اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں اور امام ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور ابونعیم اسمہانی نے
”طرق حدیث اسماء الحسنی“ میں بھی ایک آدھ نام کے فرق کے ساتھ یہ روایت نقل فرمائی ہے۔

(ملاحظہ ہو: شعب الایمان حدیث نمبر ۱۰۱، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۸۰۸،
طرق حدیث اسماء الحسنی - ابونعیم اسمہانی ج ۱ ص ۱۰۱)

(۲)..... اور امام حاکم نے ایک روایت میں نانوے نام یہ ذکر فرمائے ہیں:

ل قَالَ أَبُو عِيسَى:

هَذَا حَدِيثٌ حَرَبِيٌّ خَلَقَ بِهِ خَيْرٌ وَاحِدٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَهُوَ يَهْدِي عَنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ خَيْرٍ وَجَّهٌ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَعْلَمُ لِي كَبِيرٌ فِي الرِّوَايَاتِ لَهُ إِسْنَادٌ
صَحِيحٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءَ إِلَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى أَكْثَرُ مِنْ أَبِي يَاسٍ هَذَا الْحَدِيثَ
بِإِسْنَادٍ خَيْرٍ هَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ فِيهِ الْأَسْمَاءَ وَلَكِنْ
لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ (حوالہ بالا)

وقال الحاكم:

" هَذَا حَدِيثٌ لَمْ يَخْرُجْ فِي الصَّحِيحَيْنِ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ فَوْنٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءَ فِيهِ،
وَالْعِلَّةُ فِيهِ عِنْدَهُمَا أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ تَفَرَّدَ بِسَيَالِجِهِ بِكُورِهِ، وَذَكَرَ الْأَسْمَاءَ فِيهِ وَلَمْ
يَذْكُرْهَا خَيْرُهُ، وَلَكِنْ هَذَا بِعِلَّةٍ فَإِنِّي لَا أَهْلُمُ اغْتِيَالًا بَيْنَ أَيْمَةِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ
أَوْفَقَ وَأَحْفَظَ وَأَهْلَمَ وَأَجَلَ مِنْ أَبِي الْيَمَانِ وَيُشِيرُ بَنِي حُفَيْبٍ وَعَلِيُّ بْنُ عَمِيٍّ وَالْأَزْهَرِيُّ مِنْ
أَصْحَابِ حُفَيْبٍ، ثُمَّ نَكَرْنَا فَوَجَدْنَا الْحَدِيثَ لَمْ "رَوَاهُ عَبْدُ الْقَيْسِ بْنُ الْحَضَنِيِّ، عَنْ أَبِي
السَّخْنِيانِيِّ وَهَشَامِ بْنِ حَسَّانٍ جَمِيعًا، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُورِهِ (حوالہ بالا)

اللَّهُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، إِلَهِ، الرَّبِّ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، السَّلَامُ،
 الْمُؤْمِنُ، الْمُهِمِّنُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْخَالِقُ، الْبَارِءُ، الْمُصَوِّرُ،
 الْحَلِيمُ، الْعَلِيمُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْوَاسِعُ، الْلطِيفُ،
 الْخَبِيرُ، الْخَنَّانُ، الْمَنَّانُ، الْبَدِيعُ، الْوَدُّودُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ، الْمَجِيدُ،
 الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، النُّورُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْغَفَّارُ،
 الْوَهَّابُ، الْقَادِرُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ، الْكَافِي، الْبَاقِي، الْوَكِيلُ، الْمَجِيدُ،
 الْمُهِتِ، الدَّائِمُ، الْمُتَعَالِ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، الْمُؤَلَّى، النَّصِيرُ،
 الْحَقُّ، الْمُبِينُ، الْبَاعِثُ، الْمُجِيبُ، الْمُجِيبُ، الْمُهِتِ، الْحَمِيلُ،
 الصَّادِقُ، الْحَفِيزُ، الْكَبِيرُ، الْقَرِيبُ، الرَّقِيبُ، الْفَتَّاحُ، الْتَوَّابُ، الْقَدِيمُ،
 الْوَرِثُ، الْفَاطِرُ، الرَّزَّاقُ، الْعَلَامُ، الْعَلِيُّ، الْعَظِيمُ، الْغَنِيُّ، الْمَلِكُ،
 الْمُقْتَدِرُ، الْأَكْرَمُ، الرَّؤُوفُ، الْمُنْتَبِرُ، الْمَالِكُ، الْقَدِيرُ، الْهَادِي،
 الشَّامِكُ، الرَّفِيعُ، الشَّهِيدُ، الْوَاحِدُ، ذُو الطُّولِ، ذُو الْمَعَارِجِ، ذُو
 الْفَضْلِ، الْخَلَّاقُ، الْكَفِيلُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ " (مسندک حاکم حدیث نمبر

۱ (۳۱)

(۳)..... اور ابن ماجہ کی روایت میں نانوں کے نام اس طرح آئے ہیں:

اللَّهُ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْخَالِقُ، الْبَارِءُ،
 الْمُصَوِّرُ، الْمَلِكُ، الْحَقُّ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهِمِّنُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ،
 الْمُتَكَبِّرُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْلطِيفُ، الْخَبِيرُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْعَلِيمُ،
 الْعَظِيمُ، الْبَارُ، الْمُتَعَالِ، الْجَلِيلُ، الْجَمِيلُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْقَادِرُ،

۱ قال الحاكم:

"هَذَا حَدِيثٌ مَحْفُوظٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَسْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 مُنْصَصًا ذُو ذِكْرِ الْأَسْمَاءِ الزَّائِدَةِ فِيهَا، كُلُّهَا فِي الْقُرْآنِ، وَعَنْ الْعَزِيزِ بْنِ الْحَضَرِيِّ بْنِ
 الْقُرْطُبَانِ يَقُولُ، وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ، وَإِنَّمَا جَعَلَتْهُ هَاجِلًا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ" (حوالہ بالا)

الْقَاهِرُ، الْعَلِيُّ، الْحَكِيمُ، الْقَرِيبُ، الْمُجِيبُ، الْغَنِيُّ، الْوَهَّابُ، الْوَدُودُ،
 الشُّكُورُ، الْمَاجِدُ، الْوَاحِدُ، الْوَالِي، الرَّاحِدُ، الْعَفُوُّ، الْغَفُورُ، الْحَلِيمُ،
 الْكَرِيمُ، الْعَوَّابُ، الرَّبُّ، الْمَجِيدُ، الْوَلِيُّ، الشَّهِيدُ، الْمُبِينُ، الْبَرَّهَانُ،
 الرَّؤُوفُ، الرَّحِيمُ، الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، الْبَاعِثُ، الْوَارِثُ، الْقَوِيُّ، الشَّدِيدُ،
 الضَّارُّ، النَّافِعُ، الْبَاقِي، الْوَالِي، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ،
 الْمُعِزُّ، الْمُدِلُّ، الْمُقْسِطُ، الرَّزَّاقُ، ذُو الْقُوَّةِ، الْمَعِينُ، الْقَائِمُ، الدَّائِمُ،
 الْحَافِظُ، الْوَكِيلُ، الْفَاطِرُ، السَّمِيعُ، الْمُعْطَى، الْمُخَيِّ، الْمُمِيتُ،
 الْمَبِيعُ، الْجَامِعُ، الْهَادِي، الْكَافِي، الْأَبَدُ، الْعَالِمُ، الصَّادِقُ، النُّورُ،
 الْمُنِيرُ، النَّامُ، الْقَدِيمُ، الْوِتَرُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ، الْبَدِيءُ، الْوَلَدُ، وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ كُفُوًا أَحَدٌ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۸۵۱، کتاب الدعاء، باب اسماء اللہ

عزوجل)

(۴)..... اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں مذکور
 نانوائے نام اس طرح ذکر فرمائے:

فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَمْسَةُ أَسْمَاءٍ: يَا اللَّهُ، يَا رَبُّ، يَا رَحْمَنُ، يَا رَحِيمُ،
 يَا مَلِكُ، وَفِي الْبَقَرَةِ سِتَّةٌ وَعِشْرُونَ اسْمًا: يَا مُجِيطُ، يَا قَدِيرُ، يَا
 عَلِيمُ، يَا حَكِيمُ، يَا تَوَّابُ، يَا بَصِيرُ، يَا وَاسِعُ، يَا بَدِيعُ، يَا سَمِيعُ، يَا
 كَافِي، يَا رُؤُوفُ، يَا شَاكِرُ، يَا إِلَهَ، يَا وَاحِدُ، يَا غَفُورُ، يَا حَلِيمُ، يَا
 قَابِضُ، يَا بَاسِطُ، يَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ، يَا عَلِيُّ، يَا عَظِيمُ،
 يَا وَلِيُّ، يَا غَنِيُّ، يَا حَمِيدُ، وَفِي آلِ عِمْرَانَ أَرْبَعَةُ أَسْمَاءٍ: يَا قَائِمُ، يَا
 وَهَّابُ، يَا مَسْرُوعُ، يَا خَبِيرُ، وَفِي التَّوْبَةِ سِتَّةٌ أَسْمَاءٍ: يَا رَقِيبُ، يَا
 حَسِيبُ، يَا شَهِيدُ، يَا غَفُورُ، يَا مَعِينُ، يَا وَكِيلُ، وَفِي الْأَنْعَامِ خَمْسَةُ
 أَسْمَاءٍ: يَا فَاطِرُ، يَا قَاهِرُ، يَا قَادِرُ، يَا لَطِيفُ، يَا خَبِيرُ، وَفِي الْأَعْرَافِ

إِسْمَانِ يَا مُحِبُّ، يَا مُجِيبُ، وَلِي الْأَنْفَالِ إِسْمَانِ يَا نِعَمَ الْمَوْلَى، وَيَا
 نِعَمَ النَّصِيرِ، وَلِي هُوْدِ سَبْعَةُ أَسْمَاءٍ: يَا حَفِيطُ، يَا قَرِيبُ، يَا مُجِيبُ، يَا
 قَرِيبُ، يَا مَجِيدُ، يَا وَدُوْدُ، يَا فَعَالُ، وَلِي الرُّعْدِ إِسْمَانِ: يَا كَبِيرُ، يَا
 مُتَعَالِ، وَلِي إِبْرَاهِيمَ إِسْمُ: يَا مَنَانُ، وَلِي الْحَبْرِ إِسْمُ: يَا خَلَقُ، وَلِي
 مَرْيَمَ إِسْمَانِ، يَا صَادِقُ، يَا وَارِثُ، وَلِي الْحَجِّ إِسْمُ: يَا بَاعِثُ، وَلِي
 الْمُؤْمِنِينَ إِسْمُ: يَا كَرِيمُ، وَلِي النُّورِ ثَلَاثَةُ أَسْمَاءٍ: يَا حَقُّ، يَا مُبِينُ، يَا
 نُورُ، وَلِي الْفُرْقَانِ إِسْمُ: يَا هَادِي، وَلِي سَبَأِ إِسْمُ: يَا فَتَّاحُ، وَلِي
 الْمُؤْمِنِ أَرْبَعَةُ أَسْمَاءٍ: يَا غَافِرُ، يَا قَابِلُ، يَا شَدِيدُ، يَا ذَا الطُّوْلِ، وَلِي
 الدَّارِيَّاتِ ثَلَاثَةُ أَسْمَاءٍ: يَا رَزَاقُ، يَا ذَا الْقُوَّةِ، يَا مَجِيْنُ، وَلِي الطُّوْرِ
 إِسْمُ: يَا بَرُّ، وَلِي اقْتَرَبْتُ إِسْمُ: يَا مُقْتَدِرُ، وَلِي الرَّحْمَنِ ثَلَاثَةُ أَسْمَاءٍ:
 يَا بَاقِي، يَا ذَا الْجَلَالِ، يَا ذَا الْإِكْرَامِ، وَلِي الْحَدِيدِ أَرْبَعَةُ أَسْمَاءٍ: يَا
 أَوَّلُ، يَا آخِرُ، يَا ظَاهِرُ، يَا بَاطِنُ، وَلِي الْحَشْرِ عَشْرَةُ أَسْمَاءٍ: يَا
 قُدُّوسُ، يَا سَلَامُ، يَا مُؤْمِنُ، يَا مُهَيِّجُ، يَا غَزِيْرُ، يَا جَبَّارُ، يَا مُتَكَبِّرُ، يَا
 خَالِقُ، يَا بَارِءُ، يَا مُصَوِّرُ، وَلِي الْبُرُوجِ إِسْمَانِ: يَا مُبْدِءُ، يَا مُعِيدُ، وَلِي
 قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِسْمَانِ: يَا أَحَدُ، يَا صَمَدُ (مولد تمام الرازی حدیث نمبر

(۵۶۸)

ترجمہ: سورہ فاتحہ میں پانچ نام یہ ہیں:

يَا اَللّٰهُ، يَا رَبُّ، يَا رَحْمٰنُ، يَا رَحِيْمُ، يَا مَلِكُ

اور سورہ بقرہ میں چھیس نام یہ ہیں:

يَا مُحِيطُ، يَا قَدِيْرُ، يَا عَلِيْمُ، يَا حَكِيْمُ، يَا تَوَّابُ، يَا بَصِيْرُ، يَا وَاسِعُ، يَا
 بَدِيْعُ، يَا سَمِيْعُ، يَا كَافِي، يَا رَءُوْفُ، يَا شَاكِرُ، يَا اِلٰهَ، يَا وَاحِدُ، يَا
 غَفُوْرُ، يَا حَلِيْمُ، يَا قَابِضُ، يَا بَاسِطُ، يَا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ،

يَا عَلِيُّ ، يَا عَظِيمُ ، يَا وَلِيَّ ، يَا غَنِيَّ ، يَا حَمِيدُ .

اور سورہ آل عمران میں چار نام یہ ہیں:

يَا قَائِمُ ، يَا وَهَّابُ ، يَا سَرِيعُ ، يَا خَبِيرُ .

اور سورہ نساء میں چھ نام یہ ہیں:

يَا رَاقِبُ ، يَا حَسِيبُ ، يَا فَهِيمُ ، يَا غَفُورُ ، يَا مُعِينُ ، يَا وَكِيلُ .

اور سورہ انعام میں پانچ نام یہ ہیں:

يَا فَاطِرُ ، يَا قَاهِرُ ، يَا قَادِرُ ، يَا لَطِيفُ ، يَا خَبِيرُ .

اور سورہ اعراف میں دو نام یہ ہیں:

يَا مُخِييُ ، يَا مُمِيتُ .

اور سورہ انفال میں دو نام یہ ہیں:

يَا نِعَمَ الْمَوْلَى ، وَيَا نِعَمَ النَّصِيرِ .

اور سورہ ہود میں سات نام یہ ہیں:

يَا حَفِيفُ ، يَا قَرِيبُ ، يَا مُجِيبُ ، يَا قَوِيُّ ، يَا مَجِيدُ ، يَا وَدُودُ ، يَا فَعَّالُ .

اور سورہ رعد میں دو نام یہ ہیں:

يَا كَبِيرُ ، يَا مُتَعَالِ .

اور سورہ ابراہیم میں ایک نام یہ ہے:

يَا مَنَّانُ .

اور سورہ حجر میں ایک نام یہ ہے:

يَا خَلَّاقُ .

اور سورہ مریم میں دو نام یہ ہیں:

يَا صَادِقُ ، يَا وَارِثُ .

اور سورہ حج میں ایک نام یہ ہے:

يَا بَاعِثُ .

اور سورہ مؤمنون میں ایک نام یہ ہے:

يَا كَرِيمُ .

اور سورہ نور میں تین نام یہ ہیں:

يَا حَقُّ ، يَا مُنِيبُ ، يَا نُورُ .

اور سورہ فرقان میں ایک نام یہ ہے:

يَا هَادِي .

اور سورہ سبأ میں ایک نام یہ ہے:

يَا فَتَّاحُ .

اور سورہ مؤمن میں چار نام یہ ہیں:

يَا خَافِرُ ، يَا غَابِلُ ، يَا هَدِيدُ ، يَا ذَا الطُّوْلِ .

اور سورہ ذاریات میں تین نام یہ ہیں:

يَا رَزَّاقُ ، يَا ذَا الْقُوَّةِ ، يَا مَعِيْنُ .

اور سورہ طور میں ایک نام یہ ہے:

يَا بُرُّ .

اور سورہ قمر میں ایک نام یہ ہے:

يَا مُقْعِدِرُ .

اور سورہ رحمن میں تین نام یہ ہیں:

يَا بَاقِي ، يَا ذَا الْجَلَالِ ، يَا ذَا الْإِكْرَامِ .

اور سورہ حدید میں چار نام یہ ہیں:

يَا أَوَّلُ ، يَا آخِرُ ، يَا ظَاهِرُ ، يَا بَاطِنُ .

اور سورہ حشر میں دس نام یہ ہیں:

يَا قُلُوبُ ، يَا سَلَامُ ، يَا مُؤْمِنُ ، يَا مُهَيِّجُنُ ، يَا عَزِيزُ ، يَا جَبَّارُ ، يَا مُتَكَبِّرُ ،
يَا خَالِقُ ، يَا بَارِءُ ، يَا مُصَوِّرُ .

اور سورہ بروج میں دو نام یہ ہیں:

يَا مُبْدِئُ ، يَا مُعِيدُ .

اور سورہ اخلاص میں دو نام یہ ہیں:

يَا أَحَدُ ، يَا صَمَدُ .

(ترجمہ نم)

اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن مجید میں صرف یہی ننانوے نام آئے ہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ ننانوے نام قرآن مجید میں آئے ہیں۔

مذکورہ روایات میں سے کوئی سے بھی ننانوے نام محفوظ کر لینے سے ان شاء اللہ تعالیٰ جنت میں داخل ہونے کی فضیلت حاصل ہو جائے گی۔ ۱۔

مسئلہ.....: اللہ تعالیٰ کے بعض اسمائے حسنیٰ تو ایسے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں، مثلاً ”اللہ، رحمن، خالق، رزاق، قدوس، صمد، قیوم، باری، غفار“ وغیرہ۔ ایسے نام کسی غیر اللہ کے رکھنا، یا کسی غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرنا ناجائز نہیں۔

اور بعض نام ایسے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی ان کا اطلاق کسی اور حیثیت سے درست ہے، مثلاً حادثی، صادق، معین، وکیل، سلام، سرّاج، قابض، شاکر، واسع، حلیم، حلیم، ولی، قہّ، قائم، عظیم، علی، کبیر، رقیب، قادر، مبین، نور، شدید، قائل، مومن، کریم، سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مملک، قریب، قوی، واجد، شہید، ودود، ظاہر،

۱۔ من أحصى من أسماء الله تعالى تسعة وتسعين اسما دخل الجنة ، سواء أحصاها مما نقلنا في حديث الوليد بن مسلم أو مما نقلناه في حديث عبد العزيز بن الحصين ، أو من سائر ما دل عليه الكتاب والسنة والله أعلم ، وهذه الأسماء كلها في كتاب الله تعالى وفي سائر أحاديث رسول الله ﷺ أو دلالة ونحن نشير إلى مواضعها إن شاء الله تعالى في جماع أبواب معاني هذه الأسماء ، ونضيف إليها ما لم يدخل في جملتها بمشيئة الله تعالى وحسن توفيقه (الاسماء والصفات للبيهقي تحت حديث رقم ۱۰)

رشید، عظیم، کاتی، باعث، جمیل، اکرم، مالک، کفیل، مملک، ماجد، راشد، سامع، راجع، باسط، قائم، مانع، معطلی، جامع، عالم، بنیر، تام، وغیرہ۔

مگر فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس حیثیت سے ان ناموں کا اطلاق و استعمال ہوتا ہے، کسی دوسرے کے لئے اس حیثیت سے ان کا استعمال و اطلاق نہیں ہوتا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا عظیم، جمیل، اکرم، مالک، کفیل، مملک، وغیرہ ہونا کامل اور ذاتی ہے، اور مخلوق کا ناقص و عطائی۔

لہذا اس دوسری قسم کے ناموں کا بھی کسی غیر اللہ پر اطلاق اس حیثیت سے جائز نہیں، جس حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔ جیسا کہ ”منوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام“ کے ذیل میں گزر چکا، البتہ دوسری حیثیت سے اطلاق جائز ہے۔

مسئلہ.....: لفظ ”خدا“ فارسی کا لفظ ہے، عربی کا لفظ نہیں ہے، لہذا اس کو قرآن و حدیث اور عربی زبان میں تلاش کرنے کے درپے ہونے کے کوئی معنی نہیں، اور فارسی میں خدا کا لفظ مالک اور صاحب کے معنی میں ہے، اور یہ دراصل ”خود“ اور ”آ“ سے مرکب ہے، جس کے معنی ہیں ”جو خود سے موجود ہو، کسی دوسرے کے پیدا کرنے اور وجود میں لانے سے وجود میں نہ آیا ہو“ اور یہ صفت صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اور اسی وجہ سے لفظ خدا بغیر کسی قید کے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور پر نہیں بولا جاتا (ملاحظہ ہو: غیاث اللغات)

لہذا لفظ خدا کا اللہ تعالیٰ پر فارسی زبان کا لفظ ہونے کی حیثیت سے اطلاق کرنا درست ہے، اور یہ دراصل اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اور اس پر بعض لوگوں کا اعتراض کرنا کم علمی کا باعث ہے۔

مسئلہ.....: اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کو (بحیثیت اللہ تعالیٰ کے نام ہونے کے) اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے، اور ذکر اور ورد و عظیمہ کے طور پر پڑھنا عبادت و ثواب اور جائز ہے، جبکہ کوئی فاسد غرض نہ ہو۔

لیکن اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے نام کو بطور تقرب یعنی غیر اللہ کو راضی و خوش کرنے اور ان سے حاجت روائی اور مشکل کشائی کا عقیدہ رکھتے ہوئے اور غیر اللہ کے لئے بطور ورد و عظیمہ کے پڑھنا (بمعنی جپنا) درست نہیں۔

حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ نے فرمایا:

إِنَّ لِي أَسْمَاءَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْكُفْرَ وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَيْ وَأَنَا الْعَاقِبُ (بمعنی

حدیث نمبر ۴۵۱۷، کتاب تفسیر القرآن، باب قوله تعالى من بعدى اسمه أحمد)

ترجمہ: میرے کئی نام ہیں، میرا نام محمد ہے، اور میرا نام احمد ہے، اور میرا نام ماحی ہے، کہ اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ کفر کو مٹاتے ہیں، اور میرا نام حاشر ہے، لوگوں کو میرے پیچھے جمع کیا جائے گا، اور میرا نام عاقب ہے (ترجمہ ختم)

عاقب کے معنی بعد میں آنے والے کے آتے ہیں، اور اس سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ سب سے آخری نبی ہیں، اور آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں۔

چنانچہ ایک حدیث کے آخر میں یہ وضاحت ہے:

وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدِي نَبِيٌّ (ترمذی، حدیث نمبر ۲۷۶۶، ابواب

الادب، باب مَا جَاءَ فِي أَسْمَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، وَاللَّفْظُ لَهُ، مسند احمد حدیث نمبر

۱۶۷۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۳۳۹)

ترجمہ: اور میرا نام عاقب ہے، کہ جس کے بعد کوئی نبی نہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں ایک چٹھے نام کا اضافہ ہے، جو کہ خاتم ہے، اور اس سے مراد ”خاتم النبیین“ ہونا ہے۔ ۱

۱۔ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، فَقَالَ: أَتَخْصِي أَسْمَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَئِ كَمَا كَانَ جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ، يَفْعَلُهَا؟ قَالَ: "نَعَمْ، هِيَ بَيْتُ: مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَخَاتَمٌ وَحَاشِرٌ وَعَاقِبُ وَمَاحٍ، فَلَمَّا حَاشِرُ قُبِيعَتْ مَعَ السَّاعَةِ (يَلْهَوُ لَكُمْ بَيْتُهُ حَاشِيَا كَلِمَةٍ بِرَاحِلَةٍ فَرَأَيْتُمْ) ﴿

اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

سَمِیَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ أَسْمَاءً مِنْهَا مَا حَفِظْنَا وَمِنْهَا مَا لَمْ نَحْفَظْ، فَقَالَ "أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَالْمُقَفِيُّ وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَنَبِيُّ الْمَلَحَمَةِ" (مسند احمد حديث نمبر ۱۹۶۲۱، واللفظ له،

وحدیث نمبر ۱۹۵۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر نمبر ۳۲۳۵۱، المعجم

الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۱۳، وحدیث نمبر ۱۶۱۵)

ترجمہ: ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ نے اپنے کئی نام ذکر فرمائے، جن میں سے بعض ہمیں یاد رہے، اور بعض ہمیں یاد نہیں رہے، آپ نے فرمایا کہ میرا نام محمد ہے، اور احمد ہے، اور مقفی ہے اور حاشر ہے، اور نبی التوبہ ہے، اور نبی الملحمہ ہے (ترجمہ مضم)

اور صحیح مسلم کی ایک حدیث میں نبی الملحمہ کے بجائے نبی الرحمہ ہے۔ ۱

اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَحْمَدُ، وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ، وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَالْحَاشِرُ، وَالْمُقَفِيُّ، وَنَبِيُّ الْمَلَا حِمٍ" (مسند احمد حديث نمبر ۲۳۳۳۵، واللفظ له، شرح

السنة للہوی، ج ۱۳ ص ۲۱۲، ۲۱۳) ۲

ترجمہ: میں محمد ہوں، احمد ہوں، نبی الرحمہ ہوں، نبی التوبہ ہوں، حاشر ہوں، مقفی

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ فَبِيدَ)، وَأَمَّا عَاقِبَتُ فَإِنَّهُ خُفِّبَ الْأَنْبَاءُ، وَأَمَّا مَا حَ لَانَ اللَّهُ مَا حَ بِهِ سَمَاتٍ مِنْ آتَمَةٍ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۲۸)

قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَبْ بَأْءٌ "

وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري والمسلم.

۱ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً فَقَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَفِيُّ وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ (مسلم حدیث نمبر

(۶۲۵۳

۲ قال الزين العراقي :واسناده صحيح (فيض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم

(۲۷۰۱

ہوں، نبی الملاحم ہو (ترجمہ شمس)

اس روایت میں نبی الملاحم کے بجائے نبی الملاحم کے الفاظ ہیں، دونوں کے معنی میں کوئی فرق نہیں
مقفی سے مراد آخری نبی ہوتا ہے، اور نبی التوبہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کثرت سے توبہ
و استغفار اور رجوع کرنے والے ہیں۔

اور نبی الرحمة سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ تمام عالم کے لئے رحمت ہیں۔ ۱
اور نبی ملحمہ یا نبی ملاحم سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ جہاد کا شوق رکھنے والے نبی ہیں، جو کہ مخلوق کی
حق پر ہدایت کا ذریعہ ہے۔ ۲

اور حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے یہ دو نام بھی مروی ہیں:

۱۔ والمقفی بکسر الفاء المشددة فی جميع الأصول المصححة أى المتبع من قفا أثره
إذا تبعه معنى أنه آخر الأنبياء الآتى على أثرهم لا نبى بعده و قيل المتبع لأننا هم امتثالاً
لقوله تعالى فبهذا هم القنده الأنعام وفى معناه العاقب وفى بعض نسخ الشمائل بفتح الفاء
المشددة لأنه قفى به قال الطيبي قيل هو على صيغة الفاعل وهو المولى للذهب يقال
قفى عليه أى ذهب به فكان المعنى هو آخر الأنبياء فإذا قفى فلا نبى بعده فمعنى المقفى
والعاقب واحد لأنه تبع الأنبياء أو هو المقفى لأنه المتبع للنبين وكل شئ تبع شيئاً فقد
قفاه يقال هو يقفو أثر فلان أى يتبعه قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا الحديد هذا
أحد الوجهين والوجه الآخر أن يكون المقفى بفتح القاف ويكون مأخوذاً من القفى
والقفى الكريم والحنيف والقفاوة البر واللطف فكانه سمي المقفى لكرمه وجوده
وفضله والوجه الأول أحسن وأوضح أقول والظاهر أن هذا الوجه الثانى لا وجه له بل هو
تصحيف لمخالفة أصول المشكاة والشمائل والشفاء والحاشر ونبى التوبة لأنه تواب
كثير الرجوع إلى الله تعالى لقوله إني استغفر الله فى اليوم سبعين مرة أو مائة مرة أو لأنه
قبل من أمته التوبة بمجرد الاستغفار بخلاف الأمم السالفة قال تعالى ولو أنهم إذ ظلموا
أنفسهم جازواك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً النساء
ولما كان هذا المعنى مختصاً به سمي نبى التوبة ونبى الرحمة قال تعالى وما أرسلناك
إلا رحمة للعالمين الأنبياء وقال إنما أنا رحمة مهداة والرحمة العطف والرأفة والإشفاق
لأنه بالمؤمنين رؤوف رحيم ولذا كانت أمته مرحومة لأن النبى ما يرحم إلا من
رحمة الله (مرقاة، كتاب الفضائل والشمائل، باب اسماء النبى وصفاته)

۲۔ (ونبى الملحمة) أى نبى الحرب وسمى به لحرصه على الجهاد ووجه كونه نبى
الرحمة ونبى الحرب إن الله بعثه لهداية الخلق إلى الحق وأيده بمعجزات فمن أبى
عذب بالقتال والاستئصال فهو نبى الملحمة التى يسببها عمت الرحمة وثبتت
المرحمة (فيض القدير للمناوى تحت حديث رقم ۲۷۰۱)

الْمُعَوَّلُ ، الْمُخْتَارُ ۱

متوکل سے مراد اپنے معاملات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے والے اور مختار سے مراد اللہ تعالیٰ کے

۱۔ أخبرنا أبو الحسين بن الفضل ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر ، قال : حدثنا يعقوب بن سفيان ، قال : حدثنا أبو عثمان ، قال : حدثنا عبد الله وهو ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم بن إسحاق ، قال : حدثنا المسيب بن رافع ، قال : قال كعب : قال الله تعالى لمحمد ﷺ : عهدي سميتك المتوكل المختار (دلائل النبوة للبيهقي حديث نمبر ۶۶)

حدثنا أحمد بن يعقوب بن المهرجان ، حدثنا يوسف القاضي ، حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب ، حدثنا أبو عوانة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن رجل ، عن ذكوان ، عن كعب ح . وحدثنا محمد بن أحمد بن الحسن ، حدثنا بشر بن موسى ، حدثنا محمد بن إسحاق ، حدثنا شريك ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي صالح ، حدثنا لوين ، حدثنا إسماعيل بن زكريا ، عن العلاء بن المسيب ، عن أبيه ، عن كعب ، قال : قال : محمد في العروة مكتوب ، قال الله تعالى : محمد عهدي المتوكل المختار ، ليس بلغ ولا غليظ ، ولا صخاب في الأسواق ، ولا يجزي بالسيف السيئة ولكن يظفر ويغفر ، مولده بمكة ، وهجرته بطيبة وملكه بالشام . وذكر نحوه . (حلية الأولياء ج ۲ ص ۴۹ ، تحت ترجمة كعب الاحبار)

طوطی نے کہا ایک روایت میں حضور ﷺ کا ”نہی“ نام بھی مذکور ہے، مگر وہ روایت سند کے اعتبار سے مستثنیٰ۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله (ﷺ) سيد بنى دارا واتخذ مآذبة وبعث داعيا فالسيد الجبار والمآذبة القرآن والدار الجنة فالداعي أنا فانا اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العروة أحمد وإنما سميت أحمد لأني أحمد عن أمي ناز جهنم فأحبوا العرب بكل قلوبكم (تاريخ دمشق ج ۳ ص ۳۴ باب معرفة أسمائه وأنه خاتم رسل الله وأنبيائه)

”اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العروة أحمد لأني أحمد أمي فأحبوا العرب بكل قلوبكم“ - فيہ إسحاق کذاب یضع عن سفینة تذکرة الموضوعات لمحمد طاهر الفتی ، باب فضل الرسول ﷺ وخصاله

حديث اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العروة أحمد لأني أحمد أمي فأحبوا العرب بكل قلوبكم في إسناده وضاع (الفوائد المجموعة ، ص ۳۲۶ ، باب فضائل النبي ﷺ)

(قلت) قد ناقض السيوطي فذكر هذا الحديث في كتابه في المعجزات والخصائص معزوا إلى تخریج ابن عدى وابن عساكر وقد ذكر في أول كتابه المذكور أنه نزله عن الأخبار الموضوعه والله تعالى أعلم (تنزيه الشريعة المرفوعة ، كتاب المناقب والمغالبا ، باب ما يتعلق بالنبي ، الفصل الثالث)

خاص پسندیدہ ہوتا ہے۔ ۱۔

مذکورہ احادیث و روایات سے حضور ﷺ کے یہ نام معلوم ہوئے:

مُحَمَّدٌ، أَحْمَدُ، الْمَاجِي، الْحَاشِرُ، خَاتَمُ، الْعَالِقُ، الْمُقَفِّي، نَبِيُّ التَّوْبَةِ،
نَبِيُّ الْمَلْحَمَةِ، نَبِيُّ الْمَلَاحِمِ، نَبِيُّ الرَّحْمَةِ، الْمُتَوَكِّلُ، الْمُخْتَارُ.

اور اہل علم حضرات نے حضور ﷺ کے اور بھی کئی نام ذکر فرمائے ہیں، مثلاً:

الرَّسُولُ، الْمُرْسَلُ، النَّبِيُّ، الْأُمِّيُّ، الشَّاهِدُ، الشَّهِيدُ، الْمُبَشِّرُ،
الْبَشِيرُ، النَّذِيرُ، الْمُنْذِرُ، الْأَمِينُ، الصَّادِقُ، الْمُصَدِّقُ، السِّرَاجُ، الْمُنِيرُ،
الْمُدْكِرُ، الْمُصْطَفَى، الشَّافِعُ، الْمُشْفَعُ، الْهَادِي، الدَّاعِي، الْآمِرُ،
النَّاهِي، الْكَرُّوفُ، الرَّحِيمُ، الْعَبْدُ.

بعض حضرات نے حضور ﷺ کے ناموں کی تعداد سو سے بھی زائد ذکر کی ہے۔

مگر اہل علم حضرات کے ذکر کردہ ان ناموں میں سے اکثر نام حضور ﷺ کے اوصاف ہیں، اور ان پر آپ ﷺ کے ناموں کا اطلاق مجازاً کیا جاتا ہے۔ ۲۔

بعض حضرات نے ”مزل“ اور ”مدر“ کو بھی حضور ﷺ کے ناموں میں ذکر کیا ہے۔

مگر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ دونوں حضور ﷺ کے باقاعدہ نام نہیں ہیں، بلکہ حضور ﷺ کو

۱۔ وَأَمَّا الْمُتَوَكِّلُ : فَهُوَ الْمُتَلَيِّقُ مَقَالِيدَ الْأُمُورِ إِلَى اللَّهِ جَلَمًا ، كَمَا قَالَ : (لَا أُخَيِّمُ قِتَاءَ
عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ) ، وَحَمَلًا ، كَمَا قَالَ : (إِنْ لِي مِنْ تَكْلِفِي ؟ إِلَى
بَعِيدٍ يَنْجُهُنَّيْ ، أَوْ إِلَى غُلُوِّ مُلْكِهِ أَمْرِي) ؟ (احکام القرآن لابن العربی ، الآیۃ الثالثة
عشر من سورة الاحزاب)

۲۔ ومما وقع من أسمائه في القرآن بالإتفاق الشاهد المبشر النذير المبين الداعي إلى
الله السراج المنير وفيه أيضا المذكر والرحمة والنعمة والهادي والشهيد والأمن
والمزمل والمقدر وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص المعرقل ومن أسمائه
المشهوره المختار والمصطفى والشفيع المشفع والصادق المصلوق وغير ذلك قال
بن دحية في تصنيف له مفرد في الأسماء النبوية قال بعضهم أسماء النبي صلى الله عليه
وسلم عدد أسماء الله الحسنى تسعة وتسعون اسما قال ولو بحث عنها باحث لبلغت
ثلاثمائة اسم وذكر في تصنيفه المذكور أما كتبها من القرآن والأخبار وكتب ألفاظها

﴿ بتیہ حاشیا کے لئے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

جس وقت ان الفاظ سے خطاب کیا گیا، اس وقت کی مخصوص حالت ہے۔ ۱۔
اور بعض حضرات نے ”طہ“ اور ”یس“ کو بھی حضور ﷺ کے ناموں میں ذکر کیا ہے۔
لیکن بعض حضرات نے فرمایا کہ ”طہ“ اور ”یس“ دراصل آسم، آراء، طہ، طس، ص، ق،
ن، حسم، طسم، عسقی، وغیرہ کی طرح حروف مقطعات میں سے ہیں، جن کے حقیقی معنی اللہ
تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ ﴾

وشرح معانیہا واستطرد کعادته إلى فؤاد کثيرة وغالب الأسماء التي ذكرها وصف بها
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرد الكثير منها على سبيل التسمية مثل هذه اللجنة بفتح
اللام وكسر الموحدة ثم النون في أسمائه للحدث المذكور في الباب بعده (فتح الباری
لابن حجر، باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم)
قلت: وبعض هذه المذكورات صفات، فبإطلاعهم الأسماء عليها مجاز (تهذيب
الاسماء واللغات للنووي، باب الترجمة النبوية الشريفة)

۱۔ الفالفة قال السهيلي: ليس المزمّل باسم من أسماء النبي ﷺ، ولم يعرف به كما
ذهب إليه بعض الناس وعنده في أسمائه عليه السلام، وإنما المزمّل اسم مشتق من
حالته التي كان عليها حين الخطاب، وكذلك المثلث. وفي خطابه بهذا الاسم فالتان:
إحداهما الملاطفة، فإن العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاطبة سموه
باسم مشتق من حالته التي هو عليها، كقول النبي ﷺ لعلي حين خاضب فاطمة رضي
الله عنهما، فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه العراب فقال له: (قم يا أبا تراب) إشعاراً له أنه
غير عاتب عليه، وملاطفة له. (تفسير القرطبي ج ۱ ص ۳۴)

اگر یہ خطاب ملاطفت ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تویہ خطاب ملاطفت زیب ہوگا، مگر بندوں کی طرف
سے زیب نہ ہوگا، الا حکایہ عن القرآن عند التلاوة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ (یس) اللہ اعلم بمعاده بہ (تفسير الجلالين، تحت آیت ۱ من سورة يس)

اور بعض مفسرین نے جو اس کی دوسری مرادیں بیان کی ہیں، وہ زیادہ تر اجتہادی توحیت کی ہیں، جن کو تفسیر کے بجائے نکات
سے تعبیر کرنا زیادہ موزوں ہے، جن میں یس سے اللہ تعالیٰ کا نام ہونے کی مراد بھی ہے، اور اس مراد کی بناء پر کسی انسان کا
یس نام رکھنا ممنوع ہوگا۔

والما منع مالك من التسمية بـ "يسين"، لأنه اسم من أسماء الله لا يدرى معناها،
فربما كان معناه ينسرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد. (تفسير القرطبي
ج ۱ ص ۵۳، تحت آیت ۱ من سورة يس)

(یس) الکلام فيه کالکلام فی (الم) (البقرة) ونحوه من الحروف المقطعة فی
أوائل السور إعراباً ومعنى عند كثير. وأخرج ابن أبي شيبة. وعبد بن حميد. وابن

﴿ بقیہ ماضیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور کسی صحیح اور مستند حدیث سے طے اور یس کے بارے میں حضور ﷺ کا نام ہونا ثابت نہیں۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

جریر . وابن المنذر . وابن ابی حاتم من طرق عن ابن عباس انه قال : نيس يا انسان . وفي رواية أخرى عنه زيادة بالحشية . وفي أخرى عنه أيضاً في لغة طي (روح المعاني ، تحت آیت ۱ من سورة يس)

قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أول "سورة البقرة" ، وروى عن ابن عباس وعكرمة ، والضحاك ، والحسن وسفيان بن عيينة أن "يس" بمعنى : يا انسان . وقال سعيد بن جبیر : هو كذلك في لغة الحشية . وقال مالك ، عن زيد بن أسلم : هو اسم من أسماء الله تعالى (تفسير ابن كثير ، تحت آیت ۱ من سورة يس)

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله (يس) ؛ فقال بعضهم : هو قسم أقسم الله به ، وهو من أسماء الله . ذكر من قال ذلك : حدثني علي قال : ثنا أبو صالح ، قال : ثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس ، قوله (يس) قال : فإنه قسم أقسمه الله ، وهو من أسماء الله .

وقال آخرون : معناه : يا رجل ذكر من قال ذلك : حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا أبو ثعلبة ، قال : ثنا الحسين بن الوليد ، عن يزيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، في قوله (يس) قال : يا انسان بالحشية . حدثنا ابن المثنى قال : ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا شعبة ، عن شريك ، قال : سمعت عكرمة يقول : (تفسير يس) : يا انسان . وقال آخرون : هو مفتاح كلام الفصح الله به كلامه . ذكر من قال ذلك : حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا مؤمل ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (يس) مفتاح كلام الفصح الله به كلامه .

وقال آخرون : بل هو اسم من أسماء القرآن . ذكر من قال ذلك : حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قوله (يس) قال : كل هجاء في القرآن اسم من أسماء القرآن . قال أبو جعفر ، وقد بينا القول فيما مضى في نظائر ذلك من حروف الهجاء بما أثنى عن إعادته وتكرره في هذا الموضع (تفسير طبري ، تحت آیت ۱ من سورة يس) ۱۔ ومما يمنع منه التسمية بأسماء القرآن وسوره مثل طه ويس وحم وقد نص مالك على كراهة التسمية بـ يس ذكره السهلي وأما يذكره العوام أن يس وطه من أسماء النبي ﷺ فغير صحيح ليس ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولا مرسل ولا أثر عن صاحب وإنما هذه الحروف مثل الم وحم والو ونحوها (تحفة المودود بأحكام المولود ص ۸۸)

اور جو اس سلسلہ میں روایات وارد ہیں ، وہ مرفوعہ و بیحد کی ہیں ، جبکہ سند ابھی ضعیف ہیں۔

و أخبرنا أبو القاسم بن السمرقندي أنا أبو القاسم بن مسعدة الجرجاني . أنانا حمزة بن يوسف السهمي أنانا أبو أحمد عبد الله بن عدي . أنانا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز أنانا عبد الله بن عمر أنانا أبو يحيى التميمي أنانا سيف بن وهيب عن أبي الطفيل قال قال رسول الله (ﷺ) إن لي عند ربى عشرة أسماء قال أبو الطفيل قد حفظت منها ثمانية محمد وأحمد وأبو القاسم والفتح والعامم والمحي فاعقاب والحاشر قال أبو يحيى وزعم سيف أن أبا جعفر قال له إن الاسمين الباقيين يس وطه (تاريخ دمشق باب معرفة أسمائه وأنه خاتم رسل الله وأنبائه)

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

البتہ اگر کوئی حروف مقطعات (یعنی یس) کے بجائے ”یاسین“ نام رکھے، تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الکامل لابن عدی، اور الشریعہ لاجری میں بھی یہ روایت موجود ہے۔

مگر اولاً تو اس روایت کی سند محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اور ثانیاً اس میں ”طہ“ اور ”یس“ کا حضور ﷺ کے نام ہونا مرفوعاً نہ کو نہیں، اور تیسرے وہ ذکر بھی ”ذم سیف“ جیسے کزور الفاظ کے ساتھ ہے۔

حدیث: ان لی عند ربی عز وجل عشرة أسماء، وأنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحی الذی یمحو اللہ بی الکفر، وأنا العاقب الذی لیس بعدی أحد، وأنا الحاضر الذی یحشر اللہ الخلاق معی علی قدمی، وأنا رسول الرحمة، ورسول العوبة، ورسول الملاحم، وأنا المقفی فقیہ النہیین عامہ، وأنا قدم، والقدم الکامل الجامع۔ رواہ أبو البخیری وحب بن وہب: عن جعفر بن محمد، عن أبیہ، وهشام بن عروة، عن أبیہ، عن عائشة وعن محمد بن أبی ذئب، عن المقبری، وعن ابن شہاب وابن أخی الزہری، عن عمہ، وعبد الملک بن عبد العزیز، عن بنصرہ، عن علی بن أبی طالب۔ ومحمد بن أبی حمید، عن محمد بن المنکدر، عن جابر، قالوا: قال رسول اللہ (۔ قال ابن عدی: وهذه الأحادیث بواطیل۔ وأبو البخیری جمیع من جملة الکذابين الذین یضنون الحدیث۔ وکان یجمع فی کل حدیث أمانید من جساتہ۔ ورواہ سیف بن وہب - وذكر فی الأسماء: طه، وسمین عن أبی الطفیل۔ وسیف ضعفه یحیی بن سعید القطان، وأحمد بن حنبل (ذخیرة الحفاظ تحت حدیث رقم ۱۹۹۶)

مذکورہ عبادت سے ”تکم“ اور ”ذم“ کے حضور ﷺ کے نام ہونے کی روایت کا باطل ہونا بھی معلوم ہو گیا۔ اور قاضی حیا ش نے شفا میں یہ نقل کیا ہے:

وروی النقاش عنه عليه السلام: لی فی القرآن سبعة أسماء: محمد وأحمد ویس وطہ والمدثر والمزمل وعبد اللہ (الشفا بعریف حقوق المصطفیٰ، ج ۱ ص ۲۳۲)

مگر اس کی سند تلاش کے باوجود نہیں مل سکی۔

اور محمد بن حنفیہ سے مروی ہے:

یس قال: محمد عليه السلام (دلائل النبوة للبیہقی حدیث نمبر ۶۳)

مگر اولاً تو اس کی سند بھی ضعیف ہے، اور ثانیاً یہ مرفوعاً نہیں، اور ثالثاً یہ اس تفسیر پر مبنی ہے، جس کے مطابق یس سے ”یا ایہا الانسان“ مراد ہے، اور انسان سے حضور ﷺ مراد ہیں، گویا کہ یہ ”یا ایہا الانسان“ کا مخفف ہے، اور اس قسم کی مختلف تفاسیر کا ذکر پہلے کر چکا ہے، کہ وہ نکات کا درجہ رکھتی ہیں، نہ کہ اصل تفسیر کا۔

۱۔ وإنما منع مالک من التسمیة بـ ”سمین“، لأنه اسم من أسماء اللہ لا یطری معناه،

فربما کان معناه یفرد بہ الرب فلا یجوز أن یقدم علیہ العبد۔ فإن قیل فقد قال اللہ تعالیٰ:

”سلام علی ال یاسین“ قلنا: ذلک مکتوب بہجاء لتجوز التسمیة بہ، وهذا الذی

لیس بمتہججی ہو الذی تکلم مالک علیہ، لما فیہ من الإحکال، واللہ أعلم (تفسیر

القرطبی ج ۱ ص ۴، تحت آیت ۱ من سورۃ یس)

بہر حال احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ کسی انسان کا نام اور بیس نام رکھنے سے پرہیز کیا جائے۔ ۱۔
مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے نام مستند احادیث سے چند ثابت ہیں، اور باقی نام اہل علم حضرات نے قرآن اور احادیث و روایات میں مذکور حضور ﷺ کے اوصاف کو پیش نظر رکھ کر ذکر فرمائے ہیں، جن میں سے اکثر آپ ﷺ کے اوصاف ہیں، حقیقی نام نہیں ہیں، اور ان کو نام صرف مجازی طور پر کہا جاتا ہے، جبکہ آپ ﷺ کی طرف منسوب کردہ بعض نام اختلافی ہیں، اور بعض نام کسی مستند حدیث و روایت سے ثابت نہیں۔

اور آج کل اکثر عوام اس قسم کے ناموں کو آپ ﷺ کے حقیقی نام کا درجہ دیتے ہیں، اور اکثر عوام، بلکہ بہت سے خواص بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرح حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کا نانوائے ہونا احادیث سے ثابت ہے، اور مزید برآں اللہ تعالیٰ کے نانوائے ناموں کو محفوظ کر کے جنت میں داخل ہونے کی فضیلت ہے، اور اسی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کے ۹۹ اسمائے حسنیٰ کے ساتھ ۹۹ کی تعداد میں حضور ﷺ کے نام شائع کرتے اور ان کا ورد کرتے ہیں۔

جبکہ اس قسم کا عقیدہ و نظریہ رکھنا درست نہیں، اور غلو و حد سے تجاوز ہے، ہر نام کو اس کے درجہ و شان پر رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ قال السهيلي: قال بعض المتكلمين في معاني القرآن آل ياسين آل محمد عليه السلام، ونزع إلى قول من قال في تفسير "يس" يا محمد.

وهذا القول يطل من وجوه كثيرة: أحدها: أن سبابة الكلام في قصة ياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهارون وأن التسليم راجع عليهم، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضاً، فإن "يس" و "حم" و "و" الم "و" نحو ذلك القول فيها واحد، إنما هي حروف مقطعة، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس، وإما من صفات القرآن، وإما كما قال الشعبي: لله في كل كتاب سر، وسره في القرآن فوائح القرآن.

وأيضاً فإن رسول الله ﷺ قال: "لبي خمسة أسماء" ولم يذكر فيها "يس". وأيضاً فإن "يس" جاءت التلاوة فيها بالسكون والوقف، ولو كان اسماً للبي صلى ﷺ لقال: "يسن" بالنظم، كما قال تعالى: "يوسف أيها الصديق" (يوسف 46) وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه، ف "اليسين" هو الياس المذكور وعليه وقع التسليم. (تفسير القرطبي ج ۱ ص ۱۲۰، تحت سورة الصافات)

ناموں سے متعلق مختصر مسائل و احکام

مسئلہ.....: نام کے اچھا اور برا ہونے کا زندگی اور اعمال پر گہرا اثر پڑتا ہے، اس لئے بچے کا نام اچھے سے اچھا رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

اور نام کے اچھا ہونے کی بنیاد کسی کو صرف پسند آ جانا نہیں ہے، بلکہ اچھا ہونے کی بنیاد شریعت کی نظر میں اس نام کا اچھا ہونا ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بعض حضرات نے فرمایا کہ بچے کا نام کسی نیک صالح انسان سے تجویز کرانا مستحب ہے، تاکہ شرعی ہدایات کا لحاظ بہتر طریقہ پر ہو۔

اور اگر کوئی خود سے شرعی ہدایات کے مطابق نام تجویز کر لے، تو بھی کوئی حرج نہیں۔
لیکن اگر خود سے پسند کرنے کے بعد کسی نیک صالح انسان سے بھی اس کے بارے میں مشورہ کر لے، تو زیادہ بہتر ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: عبد اللہ اور عبد الرحمن نام رکھنا مستحب ہے، اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے دوسرے اسمائے حسنی کے ساتھ عبد لگا کر نام رکھنا بھی مستحب ہے، مثلاً عبد الغفار، عبد الحاق، عبد الرب، عبد الباری، عبد الستار وغیرہ۔ نیز انبیائے کرام اور صحابہ کرام اور بطور خاص جلیل القدر اور مشہور صحابہ کرام کے نام رکھنا بھی مستحب و افضل ہے۔

اور اسی طرح وہ نام جو انسان کی حالت اور اس کی شان کے مطابق ہوں، مثلاً حارث، ہام، سعید وغیرہ بھی بہتر ناموں میں داخل ہیں۔

اس کے علاوہ ہر وہ نام رکھنا جائز ہے، جس میں شریعت کے بتلائے ہوئے کسی اصول کی خلاف ورزی لازم نہ آتی ہو۔

۱۔ مستحب تحسین الاسم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۳۶)

۲۔ ومنها استعجاب تفضیل تسمیہ الی صالح لیتعذر له اسما یرتضیہ (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استعجاب تحبیک المولود الخ)

مسئلہ.....: نام رکھنے میں اس کا لحاظ بہتر ہے کہ ان کے معنی میں عاجزی اور مسکنت پائی جاتی ہو، کیونکہ عبدیت کے معنی بندگی اور عاجزی کے ہیں، اور اسی وجہ سے عبدیت والے نام پسندیدہ و افضل ہیں۔

اور اس کے برعکس جن ناموں میں تکبر یا اس کا شائبہ آمیزش پائی جاتی ہو، ان سے بچنا چاہئے۔
مسئلہ.....: انبیائے کرام کے ناموں کے معنی سے زیادہ ان کی انبیائے کرام کی طرف نسبت کی اہمیت ہے، اس لئے اگر کسی نبی کے نام کے معنی معلوم نہ ہوں، یا معلوم ہوں، مگر معنی میں کوئی ظاہری خوبی معلوم نہ ہوتی ہو، تب بھی یہ نام مستحب ہیں۔

اسی طرح جلیل القدر صحابہ کرام کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، کہ وہ بھی مستحب یا کم از کم جائز ہیں۔
البتہ جن ناموں کو حضور ﷺ نے ناپسند فرمایا، یا ان کو تبدیل فرمادیا، ان سے پرہیز کرنا چاہئے۔
مسئلہ.....: حضور ﷺ نے یہ نام بھی بعض صحابہ کرام و صحابیات کے لئے تجویز فرمائے ہیں:
منبج، منذر، مطیع، جمیلہ، زرعہ، ہشام، مسلم، عقبہ، بشیر، ایض، حسن، حسین، محسن، زینب، جویریہ، وغیرہ۔

لہذا یہ نام بھی مستحب و افضل ہیں۔

مسئلہ.....: فرشتوں کے وہ نام جو فرشتوں کا خاص شعار سمجھے جاتے ہیں، جیسے جبریل، عزرائیل، میکائیل، اسرافیل وغیرہ، یہ نام انسانوں کے لئے رکھنا منع ہے۔

اور اسی وجہ سے خیر القرون، صحابہ کرام و تابعین عظام کے دور میں اس طرح فرشتوں کے نام رکھنے کا ذکر نہیں ملتا۔ ۱۔

۱۔ ویکرہ القسمی بأسماء الملائکۃ مثل جبریل ومیکائیل، لأن عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قد کثرہ ذلک، ولم یأتنا عن أحد من الصحابة ولا التابعین أنه سمی ولدا له باسم أحد منهم، هذا قول حمید بن زنجویہ. (شرح السنۃ للہیوی ج ۲ ص ۳۳۶)
ومنہا کأسماء الملائکۃ کجبرائیل ومیکائیل وإسرافیل فإنه یکرہ تسمیۃ الادمیین بہا قال اصبہ مثل مالک عن القسمی بجبریل فکثرہ ذلک ولم یعجبہ وقال القاضی عیاض قد استظهر بعض العلماء القسمی بأسماء الملائکۃ وهو قول الحارث بن مسکین قال وکرہ مالک القسمی بجبریل ویاسین وأباح ذلک غیرہ قال عبد الرزاق فی ﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: قرآن مجید میں جو حروف مقطعات آئے ہیں، یعنی جو حروف الگ الگ کر کے پڑھے جاتے ہیں، مثلاً:

اَلَمْ، اَلر، طه، طس، ص، ق، ن، حم، طسم، عسق، اَلْمَو،
اَلْمَص، کھلیعص، وغیرہ

ان کے حقیقی معنی اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں، اس لئے ان ناموں کے رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اور طہ اور یس کے بارے میں اگرچہ بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ میں سے ہیں۔

لیکن بعض اہل علم حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی دوسرے حروف مقطعات کی طرح سے ہیں، لہذا جس طرح دوسرے حروف مقطعات والے نام رکھنا منع ہیں، اسی طرح یہ نام رکھنا بھی منع ہیں۔ اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ یہ نام رکھنے سے بھی پرہیز کیا جائے۔

البتہ اگر کوئی حروف مقطعات کے بجائے ”یاسین“ نام رکھے، تو اس میں حرج نہیں۔ ۱

مسئلہ.....: جب نام اسلامی ہدایات کے مطابق رکھا جائے، تو تنہا مفرد نام رکھنا بھی درست ہے،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الجامع عن معمر قال قلت لحمد بن ابی سلیمان کیف تقول فی رجل تسمی بجهنم
ومیکائیل فقال لا بأس به قال البخاری فی تاریخہ قال أحمد بن الحارث حدثنا أبو قتادة
الشامی لیس بالحرانی مات سنة أربع وستین ومائة حدثنا عبد الله بن جواد قال صحبني
رجل من مزينة فأتى النبي ﷺ وأنا معه فقال يا رسول الله ﷺ ولد لي مولود فما غير
الأسماء قال إن غير الأسماء لكم الحارث وهمام ونعم الاسم عبد الله وعبد الرحمن
وتسموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة قال وباسمك قال وباسمي ولا
تكنوا بكنيتي وقال البيهقي قال البخاری فی غير هذه الرواية فی إسناده نظر (تحفة
المودود باحکام المولود ص ۸۳)

۱۔ ومما يمنع منه التسمية بأسماء القرآن وسوره مثل طه ويس وحم وقد نص مالك
على كراهة التسمية ب يس ذكره السهلي وأما يذكرو العوام أن يس وطه من أسماء
النبي ﷺ فغير صحيح ليس ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولا مرسل ولا أثر عن
صاحب وإنما هذه الحروف مثل الم وحم والر ونحوها (تحفة المودود باحکام
المولود ص ۸۸)

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اس کے ساتھ محمد یا احمد وغیرہ ملانا ضروری نہیں۔

لیکن اگر ملالیا جائے، تو کوئی گناہ بھی نہیں، بلکہ اگر مسلمان ہونے کی ترجمانی یا حضور ﷺ کی طرف نسبت کرنے اور آپ کے امتی و تمجیح ہونے کی نسبت ظاہر کرنے کے لئے ہو تو فضیلت سے خالی نہیں۔ مسئلہ.....: بچیوں کا نام بھی مفرد یعنی بغیر کسی دوسرے لفظ کے ملائے بغیر رکھنا درست ہے، اور والد کی طرف بنت یا دختر سے یا شوہر کی طرف زوجہ سے، یا اولاد کی طرف اُم سے نسبت کرنا بھی درست ہے۔

مسئلہ.....: اگر بچہ نام رکھنے سے پہلے فوت ہو جائے، تب بھی اس کا نام رکھنا مستحب ہے۔ ۱۔
بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو دفن کرنے سے پہلے اس کا نام رکھ دیا جائے۔ ۲۔

مسئلہ.....: جو بچہ مردہ پیدا ہو، تو اس کا نام رکھنے کی ضرورت نہیں، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس کا بھی نام رکھ دینا چاہئے، اس لئے اگر نام رکھ دیا جائے، تو اچھا ہے، اور نہ رکھا جائے، تو کوئی حرج نہیں۔ ۳۔

مسئلہ.....: اگر کسی انسان کے ایک سے زیادہ نام ہوں، تو اس کو اچھے نام سے پکارنا بہتر ہے۔
چنانچہ حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

﴿ گزارشہ منی کا بغیر حاشیہ ﴾

وَالْمَنْعُ مَالِكُ مِنَ التَّسْمِيَةِ بِ"يَسِينَ"، لِأَنَّهُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ لَا يَدْرِي مَعْنَاهُ، فَرُبَّمَا كَانَ مَعْنَاهُ يَنْفَرِدُ بِهِ الرَّبُّ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقْلَمَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ. لِأَنَّ قَبْلَ فَقْدِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: "سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْلِيسَ" (الصافات 130): ذَلِكَ مَكْتُوبٌ بِهِجَاءٍ فَتَجُوزُ التَّسْمِيَةُ بِهِ، وَهَذَا الَّذِي لَيْسَ بِمَتَّعِيٍّ هُوَ الَّذِي تَكَلَّمَ مَالِكٌ عَلَيْهِ، لَمَّا فِيهِ مِنَ الْإِشْكَالِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ (الفسر القرطبي ج ۵ ص ۴، تحت آیت ۱ من سورة يس)

۱۔ (الثانیہ) قال أصحابنا لو مات المولود قبل تسميته استحب تسميته قال البهوی وغيره يستحب تسمية السقط لحديث ورد فيه (المجموع شرح المهذب للنووی ج ۸ ص ۴۳۵)

۲۔ وروی إذا ولد لأحدكم ولد فمات، فلا يلقنه حتى يسميه إن كان ذكراً باسم الذكر، وإن كان أنثى فباسم أنثى، وإن كان لم يعرف فباسم يصلح لهما (المحيط البرهانی فی الفقه النعمانی، الفصل الرابع والعشرون فی تسمية الأولاد وکتابهم)

۳۔ من وَلِدَ مَيْتًا لَا يُسَمَّى جَنَدٌ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِلَاقًا لِمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (الفتاویٰ الهندیة، الباب الثانی وَالْمَشْرُوعُونَ، بِکِتَابِ الْكُرَامِيَةِ)

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يُعْجِبُهُ أَنْ يُدْعَوَ الرَّجُلَ بِأَحَبِّ

أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ وَأَحَبُّ كُنْهًا". (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۳۴۱۹) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کو یہ بات پسند تھی کہ وہ آدمی کو اس کے پسندیدہ نام سے اور پسندیدہ کنیت سے پکاریں (ترجمہ ختم)

مسئلہ.....: ایک سے زیادہ نام رکھنا بھی جائز ہے، اور نام کے ساتھ کنیت رکھنا بھی جائز ہے۔

(کنیت کا ذکر بعد میں آتا ہے)

مسئلہ.....: اتفاقاً نام کو کسی قدر مختصر کر کے پکارنا، مثلاً عائشہ کو عائش، کہنا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے نام والے کو تکلیف و ناگواری نہ ہو، اور معنی میں بگاڑ و فساد پیدا نہ ہو۔

اور یہ بھی لحاظ کیا جائے کہ یہ اصل نام پر غالب نہ آجائے، بلکہ اتفاقاً ایسا کیا جائے۔

اور آج کل عوام میں جو بلا قید و بند آزادانہ اختصار کر کے نام پکارنے کا طریقہ چل چکا ہے، وہ نام کے اختصار کے بجائے نام کے بگاڑ میں داخل ہے، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲

مسئلہ.....: اولاد اور شاگرد، مرید اور بیوی کے لئے بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت اپنے والد، اپنے استاد، اپنے شیخ، اور اپنے شوہر کا نام نہ لے، بلکہ کسی ادب والے لقب سے پکارے، مثلاً والد کو اباجان، استاد کو استاد صاحب، شیخ کو شیخ صاحب یا حضرت صاحب، اور شوہر کو میاں صاحب وغیرہ جیسے ادب والے القاب سے پکارنا اور مخاطب کرنا بہتر ہے۔

لیکن ادب و احترام اور شریعت و تہذیب اسلامی ہونی چاہئے۔

آج کل بعض غیر اسلامی اور فحشی نام مشہور ہو گئے، مثلاً ڈیڈی، پایا، انکل وغیرہ، ان سے پرہیز کرنا

۱۔ قال الہیمنی:

رواہ الطبرانی و رجالہ قتات (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۶، باب دعاء الرجل بأحب اسماء إلیہ)

۲۔ اتفقوا علی جواز ترغیم الاسم المنقص إذا لم یغادی بذلك صاحبہ ثبت أن

رسول اللہ ﷺ (رغم أسماء جماعة من الصحابة فقال لابی هريرة یا أباہر و لعائشة یا

عائش ولا نجشہ بالنجش) (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲)

محظوظ رہے کہ ”عائش“ اور ”عمر“ ”نجش“ بھی مکمل نام ہیں، اس لئے حضور ﷺ کی مذکورہ ترغیم سے فساد معنی والی ترغیم کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔

چاہئے، اور ان کو ادب و تہذیب نہیں سمجھنا چاہئے۔ ۱۔

مسئلہ.....: لڑکی کو شادی سے پہلے دختر فلان، اور شادی کے بعد زوجہ فلان، اور اولاد کے بعد ام فلان کے نام سے پکارنے اور ذکر کرنے میں حرج نہیں۔

مسئلہ.....: جس کا نام معلوم نہ ہو، اور اس کو پکارنے کی ضرورت پیش آئے، تو مناسب یہ ہے کہ اس کو ایسے الفاظ سے پکارے، جس سے اسے تکلیف نہ ہو، مثلاً اے بھائی، یا اے عبداللہ وغیرہ۔ ۲۔

مسئلہ.....: بعض گھرانوں میں والدہ کو باجی یا بھابی، اور والد کو بھائی کہہ کر پکارا جاتا ہے، اور یہی نسبت مشہور ہو جاتی ہے، جو کہ غلط طریقہ ہے، اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: اپنے ماتحت مثلاً اولاد، شاگرد، اور مرید کو تنبیہ اور اصلاح کی غرض سے کسی برے نام مثلاً جانور، گدھے، جنگلی کیوتر، ذلیل وغیرہ سے پکارنے کی گنجائش ہے، جبکہ اس کو صرف تنبیہ

۱۔ بُكْرَةُ أَنْ يَذْهَبَ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَالْمَرْأَةُ زَوْجَهَا بِاسْمِهِ كَذَا فِي السُّوَابِجَةِ (الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثانی وَالْعَشْرُونَ، كِتَابُ الْكُرَاهِيَةِ)

(الناصفة) يستحب للولد والعلميد والفلان أن لا يسمى أباه ومعلمه وسيدہ باسمه روينا في كتاب ابن السني عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (راي رجلا معه غلام فقال للغلام من هذا قال أبي قال لا تمشي أمامه ولا تستسب له ولا تجلس قبله ولا تدعه باسمه) ومعنى لا تستسب له أي لا تفعل فعلا تعرض فيه لأن يسبك عليه أبوك زجرا وتاديبا وعن عبد الله بن زحر - يفتح الزاوي واسكان الحاء المهملة - قال (يقال من العقوق أن تسمى أباك وأن تمشي أمامه) (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

۲۔ (العاشر) إذا لم يعرف اسم من يناديه ناداه بعبارة لا يتأذى بها كذا أعني يا فقير يا فقيه يا صاحب القرب الفلاني ونحو ذلك وفي سنن أبي داود أن النبي ﷺ قال لرجل يمشي بين القبور (يا صاحب السنتين ويحك الق سبعينك) وقد سبق بيان هذا الحديث في كتاب الجنائز في زيارة القبور * وفي كتاب ابن السني أن النبي ﷺ (كان إذا لم يحفظ اسم الرجل قال يا ابن عبد الله) (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

حضرت یزید بن جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا لم يحفظ اسم الرجل قال يا عبد الله (المعجم الاوسط للطبراني حديث نمبر ۳۴۳۶، واللفظ له، المعجم الصغير للطبراني حديث نمبر ۳۶۰، عمل اليوم والليلة لابن السني حديث نمبر ۳۹۸)

ترجمہ: میں نبی ﷺ کے پاس تھا، پس جب نبی ﷺ کو کسی آدمی کا نام یاد نہ ہوتا تھا، تو اس کو عبد اللہ کہہ کر پکارا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

و اصلاح وغیرہ کی ضرورت تک محدود رکھا جائے، نہ یہ کہ اس کو اصل نام اور تعارف کا ہی درجہ دے دیا جائے۔

البتہ ایسے نام سے پرہیز کرنا چاہئے، جس میں گالی یا برے عمل کی نسبت پائی جاتی ہو، مثلاً خبیث، بد بخت، حرامی وغیرہ۔ ۱۔

مسئلہ.....: بچے کا اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنا اس کے والد اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔

اگر انہوں نے کسی بچے کا نام اسلامی اصولوں کے خلاف رکھ دیا، تو وہ گناہ گار ہیں، اور ان کو ایسا نام تبدیل کر دینا ضروری ہے۔

اور اگر وہ ایسا نہ کریں، تو بڑے ہونے کے بعد خود انسان کو مکمل حد تک اپنے نام کی اصلاح ضروری ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: بچے کے نام کا انتخاب شرعی ہدایات کے مطابق کرنا چاہئے، اس کی نسبت اور معنی کو نظر انداز کر کے صرف اپنی پسند پر دار و مدار رکھنا یا صرف اس بنیاد پر کوئی نام منتخب کرنا، کہ وہ نام علاقہ اور خاندان میں کسی اور کا نہ ہو، درست نہیں۔

صحابہ کرام و تابعین اور خیر القرون کے دور میں ایسی بے شمار مثالیں ملتی ہیں کہ قریب ترین رشتہ داروں کے ایک جیسے نام ہوتے تھے، اور ولدیت یا کسی دوسری نسبت کے بغیر ان کو پہچاننا بھی مشکل

۱۔ يجوز للانسان ان يعطى من يسمه من ولد و غلام و معلم و نحوه باسم قبيح تاديباً و زجراً و رياضة لفسى الصحيحين أن (أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لابنه عبد الرحمن يا غنفر فجاء و سب) (قوله) غنفر سمين معجمة مضمومة ثم نون ساكنة ثم ناء مفتحة مفتوحة و مضمومة و معناه البهيم (قوله) جددع - هالجم و الدال المهملة - أي دعا بقطع ألفه و نحوه (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

۲۔ اگر بڑے ہونے کے بعد سرکاری دستاویزات میں تبدیلی مشکل ہو تو دوسرے طریقوں سے استعمال کی حد تک اصلاح کی کوشش ضروری ہے۔

حدثنا الحسين قال : أخبرنا ابن المبارك ، قال : كان صفيان الثوري يقول : حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ، وأن يزوجه إذا بلغ ، وأن يحسن أدبه (البر والصلة للحسين بن حرب حديث لمبر ۱۴۶)

السنة تغيير الاسم القبيح للحديث الصحيح (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۳۷)

ہوتا تھا۔

احادیث کے روایت کرنے والوں میں اس کی بے شمار مثالیں ملتی ہیں، یہاں تک کہ دادا، پوتے بلکہ باپ بیٹے بھی بعض ہم نام ہوتے تھے، لہذا جو نام پہلے سے خاندان میں کسی کا رکھا جا چکا ہو، وہ نام نومو لود کا رکھنا جائز ہے۔

آج کل اسلامی ہدایات کو نظر انداز کر کے مختلف طریقوں سے غلط نام تجویز کئے جانے لگے ہیں، اور اسی وجہ سے معاشرہ میں غیر اسلامی ناموں کا رواج ہو جا رہا ہے، جس کی چند مثالیں مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... بعض لوگ قرآن مجید سے مخصوص طریقہ پر نام کا انتخاب کرتے ہیں، اور اس کے نتیجے میں بعض ایسے ناموں کو تجویز کر لیا جاتا ہے، جو مناسب نہیں ہوتے، جیسے ”لَمَن“ ”وَرِيشَا“ ”هُمَا“ ”وَالْعَوْر“ ”اَبْتَر“ وغیرہ۔

قرآن مجید سے اس طرح نام کے انتخاب کا طریقہ غلط ہے، کیونکہ قرآن مجید میں بہت سے الفاظ ایسے بھی ہیں کہ ان سے نام رکھنا یا تو مہمل ہوتا ہے، جیسے ”ہما“ اور یا پھر جائز نہیں ہوتا، جیسے حمار، کلب، خنزیر، فرعون، ہامان، قارون وغیرہ۔ ۱

(۲)..... بعض علاقوں میں اسلامی ہدایات کو نظر انداز کر کے صرف رسمی نام رکھے جاتے ہیں، مثلاً نئی خان، سمندر خان، ہندوستان خان، آسمان خان، انجیر خان، چھوٹے خان، لونگ خان، منگل خان، بدھو خان، جمہرات، جمہراتی، صحبت خان، وغیرہ، گویا کہ بس جس دن یا جس حالت یا جس موقع پر کوئی پیدا ہو گیا، اسی نسبت سے نام طے کر دیا جاتا ہے، خواہ وہ نسبت اچھی ہو یا بری، یا مہمل۔ یہ طریقہ عمل غلط ہے۔

(۳)..... بعض علاقوں میں ملتی نام رکھے جاتے ہیں، کہ بچہ کی پیدائش سے پہلے کوئی غیر شرعی منت مان کر ان کے نام تجویز کر دیئے جاتے ہیں، مثلاً ”تجدۃ“ نام اس لئے

۱۔ غالباً ”مرسلین“ بھی قرآن مجید سے نکالا ہوا نام ہے، اور یہ مرسل کی جمع ہے، جو کہ قرآن مجید میں کئی رسولوں کے لئے استعمال ہوا ہے، اور اسی وجہ سے فتاویٰ محمودیہ میں ایک سوال کے جواب میں ہے: کسی بچہ کا نام مرسلین نہیں رکھنا چاہئے (فتاویٰ محمودیہ ج ۱۲ ص ۳۷۷)

رکھا جاتا ہے کہ اولاد ہونے پر کان چمیدا جائے گا، یا ”کھیٹا“ نام اس لئے رکھا جاتا ہے کہ پیدائش کے بعد ٹوکے وغیرہ میں رکھ کر کھینے کی منت مانی جاتی ہے۔

اس طرح کی منت ماننا اور اس کے مطابق نام رکھنا، سب گناہ ہے۔

(۴)..... بعض اوقات نام تو صحیح رکھ دیا جاتا ہے، مگر بعد میں لاڈ، پیار یا تخفیف کی وجہ سے نام کو بگاڑ دیا جاتا ہے، اور یہی نام مشہور ہو جاتا ہے، اور اصل نام کا اکثر لوگوں کو پتہ بھی نہیں ہوتا، مثلاً جمیل کو ”نعی“، فہیدہ کو ”فہی“، عطیہ کو ”عطی“، فاطمہ کو ”فطی“، عبداللہ کو ”ولا“، عبدالرحمن کو ”عبد“، عبید کو ”بیدی“، مصطفیٰ کو ”مٹو“، احمد کو ”آمو“، محی الدین کو ”محی“ وغیرہ وغیرہ، یہ طرز عمل صحیح نہیں۔

کبھی کبھار اتفاق سے تخفیف کے ساتھ شرعی حدود میں نام پکارے، تو منجائش ہے، بشرطیکہ کوئی گناہ والے معنی نہ بن جائیں۔

مگر اس کو اتنا رواج دینا اور عام کرنا کہ اصل نام کی حیثیت ہی ختم ہو جائے، یہ غلط ہے۔ مذکورہ تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل انگریزی وغیرہ میں تخفیف کر کے نام استعمال کرنے کا جو رواج ہے، کہ اس میں انگریزی کی اے، بی، سی، ڈی وغیرہ استعمال ہوتی ہے، مثلاً عبدالرحمن کی جگہ اے، رحمن، عبدالحق کی جگہ اے، خالق وغیرہ، یہ بھی درست نہیں، الا یہ کہ کوئی مجبوری ہو، تو بقدر ضرورت اجازت ہے۔

(۵)..... بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیدائش کے دن و تاریخ اور وقت کے اعتبار سے، ستاروں کی مناسبت سے نام رکھنا چاہئے، اور ایسا نہ کرنے سے وہ نام نہ صرف یہ کہ بھاری پڑ جاتا ہے، بلکہ مختلف مصائب و آفات کا ذریعہ بھی بنتا ہے۔

یہ سب خلاف شرع باتیں ہیں، نام کا ستاروں سے کوئی تعلق وابستہ نہیں، اس لئے ستاروں سے نام کے ملاپ اور نسبت کا متلاشی ہونا غلط ہے۔

(۶)..... بعض لوگ تاریخی نام کو بہت اہمیت دیتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ بچہ کی پیدائش کی تاریخ اور دن کے حساب سے نام تجویز کرنا چاہئے، جس سے انسان کی زندگی پر

اچھے اثرات پڑتے ہیں، اور اس کی خلاف ورزی پر نقصان ہوتا ہے۔

حالانکہ ایسی کوئی بات بھی شریعت سے ثابت نہیں، اس لئے ایسا عقیدہ نہیں رکھنا چاہئے۔

البتہ تاریخی نام کی حیثیت صرف اتنی ہے کہ عربی زبان کے ہر حرف کا ایک فن میں مخصوص عدد ہوتا ہے، اور پیدائش کی تاریخ اور سن کے اعتبار سے حروف کا انتخاب کر کے نام رکھنے سے تاریخ پیدائش محفوظ اور یاد ہو جاتی ہے، اور بس، اس سے زیادہ اس کی کوئی حیثیت نہیں، نہ تو اس کا زندگی اور اس کے حالات سے اچھا برا تعلق ہے، اور نہ ہی خلاف ورزی پر کوئی نقصان۔

(۶)..... بعض لوگ اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنے کے بجائے ناول اور افسانوں کی کتابوں بلکہ مختلف ذرائع ابلاغ کے غیر مذہبی و غیر شرعی پروگراموں سے اخذ کر کے نام رکھتے ہیں، جبکہ وہ نام یا تو فرضی ہوتے ہیں، یا سراسر غیر اسلامی، بلکہ دوسرے باطل مذاہب کے ہوتے ہیں، جو کہ انتہائی افسوسناک صورت حال ہے۔

مسئلہ.....: محمد علی، محمد حسین، محمد حسن، محمد جعفر وغیرہ اگرچہ اہل تشیع کثرت سے رکھتے ہیں، مگر اہل السنۃ والجماعۃ کو بھی یہ نام رکھنا جائز ہے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ دوسرے صحابہ کرام کے ناموں کو بھی رواج دیا جائے اور ان کے نام بھی رکھے جائیں، تاکہ اہل تشیع کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے، اور کسی غلط عقیدہ کی تائید نہ ہو۔

مسئلہ.....: انبیائے کرام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب و افضل ہے، مگر آج کل بعض انبیائے کرام کے ناموں کا بالکل رواج نہیں رہا، مثلاً آدم، ذوالکفل اور نوح، ہود، لوط، الیسع وغیرہ۔ حالانکہ یہ نام بھی رکھنا چاہئیں۔

مسئلہ.....: ”پرویز“ ایران کے اس بادشاہ کا نام تھا، جس نے حضور ﷺ کے نام مبارک کو چاک کر ڈالا تھا، اور بعد میں ایک مشہور منکر حدیث کا بھی نام مشہور ہو گیا، اس شہرت اور نسبت کی وجہ سے بعض حضرات نے اس نام کے رکھنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ اس نام

کے رکھنے سے پرہیز کیا جائے۔

اور اگر کسی کا یہ نام ہو، لیکن اس کا عمل غلط نہ ہو، تو اس کو صرف نام کی وجہ سے غلط جاننا بھی مناسب نہیں۔

مسئلہ.....: غلام اللہ نام رکھنا جائز ہے، کیونکہ یہاں غلام خادم کے معنی میں نہیں ہے، بلکہ ماتحت اور تابع دار اور بندگی کے معنی میں ہے۔

مسئلہ.....: نام کا عربی میں ہونا ضروری نہیں، کسی دوسری زبان کا نام رکھنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ کافروں یا فاسقوں سے مشابہت لازم نہ آتی ہو، تاہم عربی زبان کا نام رکھنا زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے، البتہ انبیائے کرام کے نام اس سے مستثنیٰ ہیں، کہ وہ غیر عربی کے ہو کر بھی افضل ہیں۔

مسئلہ.....: بعض غیر مسلم ممالک میں قانونی طور پر عیسائی مذہب کے نام رکھنا لازم قرار دیا جاتا ہے، جس کے نتیجے میں وہاں کے مسلمانوں کو اسلامی نام رکھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔

ایسی صورت میں مسلمانوں کو ایسے نام رکھ لینے کی گنجائش ہے، جو مسلمانوں اور عیسائیوں، دونوں کے یہاں رائج ہوں، مثلاً اسحاق، داؤد، سلیمان، مریم، لیلیٰ، راحیل، مصفورہ وغیرہ۔

اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ بچے کا اصل نام تو اسلامی ہی رکھا جائے، اور اسی نام سے اس کو عام بول چال میں پکارا جائے، البتہ صرف سرکاری محکمہ میں بچے کا کوئی اور نام درج کرادیا جائے (فقہی مقالات، جلد اول، پتھر)

واللہ تعالیٰ اعلم، وعلمہ اتم واحکم



کنیت، لقب اور نسبت و نسب کے احکام

بعض اوقات کسی کا نام کنیت سے رکھا جاتا ہے، اور اسی سے مشہور ہو جاتا ہے۔

کنیت اسے کہا جاتا ہے کہ جس میں باپ یا ماں کی طرف نسبت ہو، مثلاً ابوبکر، ابوذر، ابوسلمہ، ام سلمہ، ام سلیم، ام رومان، ام الدرداء وغیرہ۔

اور کسی کا نام لقب سے مشہور ہو جاتا ہے۔

اور لقب اسے کہا جاتا ہے، جو انسان کی کسی اچھائی یا یرائی پر دلالت کرے، جیسے صدیق، فاروق، غنی، مرتضیٰ، زین العابدین وغیرہ۔ ۱

اور بعض اوقات کسی شخص یا جماعت کا نام اس کے وطن و علاقہ و قبیلہ یا پیشے یا ہنر یا کسی علم وغیرہ کی وجہ سے مشہور ہو جاتا ہے، اس کو نسبتی نام (اسم منسوب) کہا جاتا ہے، جیسے بغدادی، بصری، مکی، کوئی، قدوری، درزی، دھوبی، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی وغیرہ۔ ۲

اور بعض شخصی نسبتیں یا القاب اور نام ان کے بعد والوں میں نسب کی صورت اختیار کر لیتے ہیں، جیسے ہاشمی، صدیقی، فاروقی وغیرہ۔ ۳

۱۔ ینقسم العلم إلى ثلاثة أقسام: إلى اسم، وكنية، ولقب، والمراد بالاسم هنا ما ليس بكنية ولا لقب، كزيد وعمرو، وبالكنية: ما كان في أوله أب أو أم، كأبي عبد الله وأم الخير، وبالقاب: ما أشعر بمدح كزين العابدين، أو ذم كأنف الناقة (شرح ابن عقيل ج ۱ ص ۱۱۹)

الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنية عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد اشتهرت الكنى للعرب حتى ربما غلبت على الأسماء كأبي طالب وأبي لهب وغيرهما وقد يكون للواحد كنية واحدة فأكثر وقد يشتهر باسمه وكنيته جميعا فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بفتحين وتغاير بأن اللقب ما أشعر بمدح أو ذم والكنية ما صدرت بأب أو أم وما عدا ذلك فهو اسم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم بولده القاسم وكان أكبر أولاده (فتح الباری لابن حجر بقوله باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم ج ۶ ص ۵۶۰)

۲۔ (والنسبة إلى) الوطن أهم من أن يكون بلادا أو ضياحا أو سككا أو مجاورة وتقع إلى الصنائع كالغياط والمعروف كالجزار (اليواقيت والدرر شرح لغة الفكر للمناوى، معرفة الكنى والألقاب المجردة)

۳۔ ويقال النسب للأبناء والحسب للأفعال (فتح الباری لابن حجر، ج ۷ ص ۳۱، قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت معطلا لخليل) (بتحاشيا لکے لئے ملاحظہ فرمائیں)

اگر یہ چیزیں شرعی حدود کے اندر ہوں، تو الٰہی کے استعمال کی اجازت ہے، اور شرعی دلائل سے ان کا ثبوت ہے۔

چنانچہ عرب میں کنیت کا کثرت سے رواج تھا، اور خود حضور ﷺ نے اپنے لئے ”ابوالقاسم“، کنیت منتخب فرمائی تھی، اور اس کے علاوہ حضور ﷺ نے کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کنیت خود سے تجویز فرمائی، اور حضور ﷺ اور مختلف اہل فضل صحابہ کرام کے لئے لقب کا استعمال بھی رہا ہے۔

مسئلہ.....: کنیت کا استعمال جائز ہے، بلکہ اہل فضل مردوں و عورتوں کے لئے مستحب ہے، خواہ کسی کی اولاد ہو یا نہ ہو، اور کنیت اپنی اولاد کے ساتھ بھی جائز ہے، اور اس کے علاوہ بھی، اور بڑے کے علاوہ بچے کی کنیت بھی جائز ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے ایک چھوٹے بچے کی کنیت ابو عمیر رکھی تھی۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والنسب الوجه الذى يحصل به الادلاء من جهة الآباء والحسب ما بعده المرء من مفاخر آباءه (فتح الباری لابن حجر ۸ ص ۲۱، قوله باب قوله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله)

۱۔ واما الکلام فى الکنية فكان عادة العرب انه اذا ولد لأحدهم ولد كان یکنى به، وامرأته كانت تکتب به أيضاً، يقال للزوج: أب فلان، وامرأته: أم فلان، كما قيل: أبو سلمة، وامرأته أم سلمة، وأبو الفرداء، وامرأته أم الفرداء، وأبو ذر، وامرأته أم ذر، وكان الرجل لا یکنى له ما لم یولد له، ولو کنى ابنه الصغیر بأبى بکر، أو غیره کره بعضهم، إذ ليس لهذا الابن ابن اسمه بکر لیكون هو أب بکر، وعامتهم على أنه لا یکره؛ لأن الناس یریدون بهذا التعالی أنه یمصیر فى ثانی الحال، لا التحقیق فى الحال. (المحیط البرهانی فى الفقه النعمانی، الفصل الرابع والعشرون فى تسمية الأولاد وکناهم)

وَلَوْ كُنِيَ ابْنُهُ الصَّغِيرَ بِأَبَى بَكْرٍ أَوْ غَيْرِهِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ فَإِنْ النَّاسُ يُرِيدُونَ التَّطَاوُلَ أَنَّهُ يَمُصِّرُ أَبَا فِي ثَانِي الْحَالِ لَا التَّحْقِيقَ فِي الْحَالِ كَذَا فِي عِزَّةِ الْمُفْتَعِينَ (الفتاوى الهندية، الباب الثانی وَالْعَشْرُونَ، كِتَابُ الْكُرَاهِيَةِ)

يجوز التكنی ويجوز التكنية ويستحب تكنية أهل الفضل من الرجال والنساء سواء كان له ولد أم لا وسواء تكنى بولده أم بغيره وسواء تكنى الرجل بأبى فلان أو أبى فلاله وسواء كنيت الممرلة بأبى فلان أو أم فلاله..... ويجوز تكنية الصغیر..... وفى سنن أبى داود باسناد صحيح عن عائشة أنها قالت (يا رسول الله كل صواحبائى لهن كنى قال فأتكنى بابنك عبد الله) قال الراوى يعنى بابنها عبد الله بن الزبير وهو ابن اختها أسماء بنت

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور جب کنیت کا استعمال جائز ہوا، تو کنیت کو بطور نام استعمال کرنا بھی جائز ہوا۔

مسئلہ.....: کنیت انسانوں کے بجائے کسی اور چیز کی طرف منسوب کر کے بھی جائز ہے، مثلاً ابو ہریرہ، ابو الکلام، ابو الحاسن، ابو تراب وغیرہ۔ ۱۔

مسئلہ.....: جب کسی کے ایک سے زیادہ بچے ہوں، تو عام حالات میں اس کو اپنے بڑے بچے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا بہتر ہے، لیکن اگر اس میں کوئی مانع ہو، یا دوسرے بچے میں کوئی ترجیح کی وجہ ہو، تو دوسرے بچے کے نام کے ساتھ رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں۔ ۲۔

مسئلہ.....: کسی کافر اور فاسق و بدعتی کو اس کی اصل کنیت سے مخاطب کرنا جائز ہے، جبکہ اس کا کنیت کے علاوہ کسی اور نام وغیرہ سے تعارف نہ ہو سکے، یا نام سے خطاب کرنے میں کوئی مفسدہ لازم آتا ہو۔ ورنہ عام حالات میں اس کے صرف نام سے مخاطب کرنا ہی مناسب ہے۔ ۳۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ابی بکر و كانت عائشة تكنی أم عبد الله * لهذا هو العوَاب المعروف أن عائشة لم يكن لها ولد واما كنيت باين اختها عبد الله ابن أسماء (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۳۸/۳۳۹)

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه:

"أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَلَمْ يُولَدْ لَهُ." (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۸۳۲۳)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، باب ما جاء في الكنى)
 إِنَّ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَيُخَالِطُنَا حَتَّى يَقُولَ لِأَخِي صَبِيحٍ يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا قَعَلَ النَّفِيرُ (بخاری ص ۵۶۶۳)
 انس حديث نمبر ۵۶۶۳ هو اللفظ لله ابن ماجه حديث نمبر ۲۷۱۰ كتاب الادب، باب المزاج
 ۱۔ ويجوز العكنية بغير أسماء الاذمين كابي هريرة وأبي المكارم وأبي الفضائل وأبي المعاصم وغير ذلك (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۳۸)
 ۲۔ قال رسول الله ﷺ لهاني بن يزيد:

مالك من الولد؟ قلت: لى شريح، وعبد الله، ومسلم، بنو هانئ، قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح، قال: فأنست أبو شريح، ودعا له ولده (الأدب المفرد للبخاری حديث نمبر ۸۳۸، واللفظ لله، شرح السنه للإمام البهوی، باب تغير الاسماء)
 وإذا كنى من له أولاد كنى بأكثرهم (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۳۸)
 ۳۔ ولا بأس بمخاطبة الكافر والفاسق والمبتدع بكنيته إذا لم يعرف بغيرها أو خيف من ذكره باسمه مفسدة ولا فينبغي أن لا يزيد على الاسم. وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بما ذكرته (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۳۸)

مسئلہ.....: حضور ﷺ نے اپنا نام رکھنے کی تو اجازت دی ہے، اور اپنی کنیت یعنی ابوالقاسم رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ۱۔

حضور ﷺ کے اس ارشاد کے پیش نظر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ ممانعت حضور ﷺ کی حیات تک تھی، بعد میں یہ ممانعت باقی نہیں رہی، جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ جس کا نام محمد ہو، اس کو ابوالقاسم کنیت کا رکھنا منع ہے۔

بہر حال احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ جس کا نام محمد ہو، اس کو ابوالقاسم کنیت رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور محمد نام نہ ہو، تو ”ابوالقاسم“ کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ۲۔

۱۔ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمَوُا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي (بخاری حدیث نمبر ۳۲۷۴)

۲۔ جبکہ بعض حضرات نے ابوالقاسم کنیت سے بہر حال منع فرمایا ہے، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو۔

ولا بأس بأن يكنى بكنية رسول الله ﷺ، والذي روى عن النبي عليه السلام أنه قال: سموا باسمي، ولا تكتبوا بكنتي، فقد قيل: إنه منسوخ، وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أنه سمى ابنه محمد وهو ابن الحنفية، وكناه أبو القاسم وقد كان استاذن منه. وعن عائشة رضي الله عنها: أن امرأة قالت لرسول الله ﷺ: إني ولدت غلاماً فسميته محمداً وكنته أبا القاسم، فذكر لي أنك تكره ذلك، فقال: بما الذي حرم كنتي وأحل اسمي أو ما الذي حل اسمي، وحرم كنتي، وعن محمد: أن من سمى باسم رسول الله ﷺ أكره أن يكنى بكنته، ذكره في الكشف (المعيط البرهاني في الفقه النعماني، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد وكناهم)

وختلف العلماء في التكنية بأبي القاسم على ثلاثة مذاهب (أحدها) مذهب الشافعي أنه لا يحل لاحد أن يكنى بأبي القاسم سواء كان اسمه محمداً أم غيره لظاهر الحديث المذكور ومن نقل هذا النص عن الشافعي من أصحابنا الأئمة الحفاظ الثقات الإثبات المحدثون الفقهاء أبو بكر البهقي في باب الحقيقة من سننه رواه عن الشافعي بإسناده الصحيح وأبو محمد البغوي في كتابه التهذيب في أول كتاب النكاح وأبو القاسم بن عساكر في ترجمة النبي ﷺ في أول كتابه تاريخ دمشق وحمل الشافعي وأصحابه حديث علي رضي الله عنه على الترخص له وتخصيصه من العموم ومن قال بقول الشافعي في هذا أبو بكر بن المنذر

(والمذهب الثاني) مذهب مالك أنه يجوز التكنية بأبي القاسم لمن اسمه محمد ولغيره ويجعل النهي خاصاً بحياة النبي ﷺ.

(والثالث) لا يجوز لمن اسمه محمد ويجوز لغيره (المجموع شرح المذهب للنووي

مسئلہ: ابو عیسیٰ کثیت کا رکھنا جائز ہے۔ ۱

مسئلہ: کسی کے لئے ایسے لقب کا استعمال جائز ہے، جو اس کو ناپسند نہ ہو، بلکہ اگر اسے پسند ہو، تو ایسے لقب کا استعمال شرعی حدود میں مستحب ہے۔ ۲

مسئلہ: اپنے نام کے ساتھ مولانا، مفتی، صوفی، حافظ یا حاجی وغیرہ جیسے القاب کا استعمال اگر اپنی بڑائی اور فخر و تفاخر کے طور پر ہو تو ناجائز ہے، اور اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو، مثلاً کسی کا تعارف اس کے بغیر مشکل ہو تو حرج نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی بزرگ یا سلسلہ کی طرف نسبت لگا کر اپنے نام کے ساتھ استعمال کی جائے تو اگر کسی ضرورت و مصلحت کی وجہ سے ہو، اور اس سے کوئی فاسد غرض نہ ہو تو حرج نہیں، جبکہ اس نسبت کا لحاظ بھی کیا جائے، اور اگر کوئی فاسد غرض مثلاً اپنی بڑائی، و شہرت ہو، یا عصبیت کا اظہار

۱۔ لا یاس بالعکسی باہی عیسیٰ وفی سنن ابی داود باسناد جید (ان المغیرۃ بن شعبۃ تکتی باہی عیسیٰ فقال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اما یکفیک ان تکتی باہی عبد اللہ فقال کثانی رسول اللہ ﷺ) وان عمر ضرب ابنہ لہ تکتی باہی عیسیٰ * دلیلنا حدیث المغیرۃ والاصل عدم النہی حتی یثبت ولا یغضیل من ہذا کون عیسیٰ بن مریم ﷺ لا اب لہ لان المکتی لیس ابا حقیقۃ واللہ اعلم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۱)

۲۔ والتفقوا علی استحباب اللقب الذی یحبہ صاحبہ فمن ذلک أبو بکر الصدیق اسمہ عبد اللہ بن عثمان ولقبہ عتیق ہذا هو الصحیح الذی علیہ جماہیر العلماء من المحدثین وأهل السیر والتواریخ وغیرہم (وقیل) اسمہ عتیق حکاہ الحافظ ابو القاسم بن عساکر فی کتابہ الاطراف والصواب الاول * والتفقوا علی أنہ لقب غیر واختلفوا فی سبب تسمیۃ عتیقا فروینا عن عائشۃ من أوجہ أن رسول اللہ ﷺ قال (أبو بکر عتیق اللہ من النار) فمن یرومذ سمی عتیقا * وقال مصعب بن الزبیر وغیرہ من أهل النسب سمی عتیقا لانه لم یکن فی نسبه شيء یجاب بہ وقیل غیر ذلک * ومن ذلک أبو تراب لقب علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ کتبہ أبو الحسن ثبت فی الصحیح (أن رسول اللہ ﷺ وجده نائما فی المسجد وعلیہ التراب فقال قم أبا تراب فلزمہ هذا اللقب الحسن) روینا هذا فی الصحیحین عن سهل بن سعد قال سهل وكانت أحب أسماء علی إلیہ وأن کان لیفرح أن یدعأ بها * ومن ذلک ذو البین واسمہ الخرباق - یکسر الخاء المعجمة وبالباء الموحدة وآخرہ قاف - کان فی یدہ طول ثبت فی الصحیح أن رسول اللہ ﷺ (کان یدعوه ذا البین) واللہ اعلم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲)

ہو، یا اس نسبت سے لوگوں کو دھوکہ ہوتا ہو، یا کسی کی طرف جمہونی نسبت لازم آتی ہو، وغیرہ وغیرہ، تو گناہ ہے۔

آج کل بہت سے تکلف و تصنع پر مشتمل القاب چل گئے ہیں، اور ان سے مقصود اپنی بڑائی، اور شہرت بن کر رہ گیا ہے، جو کہ گناہ ہے۔

چنانچہ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

آج کل خطابات بہت سستے ہو رہے ہیں، حالت یہ ہے کہ جو قدوری بھی نہیں پڑھ سکتا، ان کو مولوی کا خطاب مل جاتا ہے، بہت سے فہم العلماء ایسے ہیں کہ اگر ان کے سامنے کوئی چھوٹی سی کتاب بھی پڑھانے کے لیے رکھ دو، تو نہ پڑھا سکیں۔

میں تو ایسے لوگوں کو فہم کسوف کہا کرتا ہوں (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۱، بحوالہ حقوق اردو چین صفحہ ۳۷)

اور ایک مقام پر فرماتے ہیں:

آج کل نسبتوں کا بہت رواج ہو گیا ہے، جیسے فاروقی، چشتی وغیرہ۔

مجھے تو برا معلوم ہوتا ہے، چاہے تفاخر کی نیت نہ ہو، مگر صورت تو ضرور ہے (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ الفضل والوصل، صفحہ ۱۹۷)

نیز ایک مقام پر فرماتے ہیں:

آج کل زمانہ عجیب طرح کا ہے کہ لوگ ہندوستان اور پنجاب کے جانور بننا چاہتے ہیں، کوئی شیر پنجاب، بنتا ہے، کوئی طوطی ہند کوئی بلبل ہند۔

لوگ انسانوں سے جانور بننا چاہتے ہیں، خدا خیر کرے، آج تو شیر اور بلبل بنے ہیں، کل کو کوئی گاؤ ہند، اور خر ہند بھی بننے لگے گا، کیا وہیات ہے؟ خدا نے تم کو انسان بنایا ہے، تم چہ نہ پرند کیوں بننے ہو (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ التلخیص، جلد ۷، صفحہ ۱۵۷)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

ایک مرض یہ ہے کہ ہماری جماعت کے لوگ اپنے نام کے ساتھ رشیدی، قاسمی، غلیلی،

محمودی لکھنے لگے، اور بعض کوڑی ہو کر اپنے کو اشرافی لکھتے ہیں۔

اس میں شاہدہ شرک تو نہیں، مگر تحرب اور پارٹی بندی ہے، اور خفی اور شافعی لکھنے میں جو حکمت ہے، وہ یہاں نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہاں اہل زلیخ سے احتراز مقصود ہے، یہاں کس طرح احتراز مقصود ہے؛ کیا اس جماعت میں بھی تمہارے نزدیک صاحب زلیخ ہے، جس سے امتیاز کا قصد کیا جاتا ہے؟ (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۴، بحوالہ جمال الجلیل لمحقة جزاء

وزراء، صفحہ ۳۵)

مسئلہ.....: کسی بے دین و بد دین مثلاً کافر و منافق، اور فاسق کو اچھے القاب سے پکارنا درست نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: کسی کو ایسے لقب سے پکارنا، جس سے وہ ناراض ہوتا ہو، یا ایسے الفاظ سے اس کا ذکر کرنا، جو اس کی تحقیر کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، وہ جائز نہیں، جیسے کسی کو لکڑا، لولا، اندھا،

۱۔ چنانچہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ مَيْدًا فَإِنَّهُ إِنْ هُكِّ مَيْدًا فَقَدْ اسْتَغْطَمَ رَبَّهُمْ عَزَّ وَجَلَّ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۷۹، واللفظ له، شرح مشکل الآثار للطحاوی حدیث نمبر ۵۹۸۷، الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۷۸۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم منافق کو سید (یعنی سردار) نہ کہو، کیونکہ اگر وہ سردار بن گیا، تو تم اپنے رب عزوجل کو ناراض کرنے والے شمار ہو گے (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں:

" لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ مَيْدَنَا ؛ فَإِنَّهُ إِنْ هُكِّ مَيْدًا كَمْ فَقَدْ اسْتَغْطَمَ رَبَّهُمْ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۹۳۹، واللفظ له، السنن الكبرى للنسائی حدیث نمبر ۱۰۷۳۰، شعب الایمان للبيهقي حدیث نمبر ۴۵۳۲، عمل الیوم والليلة لابن السنی حدیث نمبر ۳۹۰)

ترجمہ: تم منافق کو اپنا سید (یعنی اپنا سردار) نہ کہو، کیونکہ اگر وہ تمہارا سردار ہوگا، تو تم اپنے رب کو ناراض کرنے والے شمار ہو گے (ترجمہ ختم)

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: قَعَامُنَا مَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ، فَوَجَدْنَا السَّيِّدَ الْمُسْتَعِصِمَ لِلْسُّوْدِ هُوَ الَّذِي مَعَهُ الْأَسْبَابُ الْعَالِيَةُ الَّتِي يُسْتَعِصَمُ بِهَا ذَلِكَ، وَيَعِينُ بِهَا عَمَّنْ مِوَاهُ مِنْ سَادَةٍ..... وَكَانَ الْمُنَافِقُ بِعِلَّةِ ذَلِكَ، وَلَمَّا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يُسْتَعِصَمْ بِهِ أَنْ يَكُونَ سَيِّدًا، وَكَانَ مِنْ سَادَةٍ بِذَلِكَ وَاجْتِمَاعًا لَهُ بِعِلَالِ الْمَسْكَانِ الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ، وَكَانَ بِذَلِكَ مُسْتَعِصَمًا لِرَبِّهِ (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روی عن رسول الله ﷺ)

لہذا ان یقال للمنافق: (سید)

یا کانا کہہ کر پکارنا۔ ۱

البتہ اگر کوئی کسی برے لقب سے ہی مشہور ہو گیا ہو، کہ اس کے بغیر اس کو پہچانا ہی نہ جاتا ہو، تو اس کو اس لقب سے پکارنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی تذلیل اور تحقیر مقصود نہ ہو۔ ۲

۱ چنانچہ حضرت ابو جبرہ بن شاک فرماتے ہیں کہ:

فَیَسَا نَزَلَتْ عَلَیْهِ الْآیَةُ فِی بَنِی سُلَیْمَةَ (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ) قَالَ قَیْمٌ عَلَیْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَكُنْ مِنْ رَجُلٍ إِلَّا وَلَهُ اسْمَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ يَا فَلَانُ . فَيَقُولُونَ مَهْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَغْضَبُ مِنْ هَذَا الْأِسْمِ فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْآيَةَ (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) (ابوداؤد، باب فی تَغْیِیرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِیْحِ، وَاللَّفْظُ لَهُ ترمذی، حدیث نمبر ۳۱۹۱)

ترجمہ: ہمارے قبیلہ بنی سلمہ کے متعلق (سورہ حجرات کی) یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ
(جس کا ترجمہ یہ ہے) اور تم ایک دوسرے کو برے لقب سے مت پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لگانا برا ہے۔

حضرت ابو جبرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، تو اس وقت ہم میں سے ایک آدمی کے دو یا تین نام ہوتے تھے، تو نبی ﷺ نے ان ناموں سے پکارنا شروع کیا تو لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ اس نام سے ناراض ہوتا ہے تو اس وقت میں (سورہ حجرات کی) یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ (ترجمہ عثم)

اور حضرت ابواسحاق، حریر قبیلہ کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا ينادي فِی شِعَارِهِ: يَا عَرَامُ يَا عَرَامُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " يَا حَلَالُ يَا حَلَالُ " (مسند بکر حاکم حدیث نمبر ۲۳۷۳، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۵۸۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۲۵۳، معرفة الصحابة لابن نعیم حدیث نمبر ۷۱۶۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو سنا، جو اپنے رواج کے مطابق اے عرام، اے عرام کہہ کر پکار رہا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے حلال، اے حلال (ترجمہ عثم)

ج (السابعة) قال الله تعالى (ولا تنابزوا بالألقاب) واتفق العلماء على تحريم تلقب الانسان بما يكره سواء كان صفة كالاعمش والاعمى والاحرج والاحول والاصم والابرص والاصفر والاحدب والازرق والافطس والاشعر والاثوم والاقطع والزمن والمعد والاهل أو كان صفة لابه أو لاه أو غير ذلك مما يكرهه . واتفقوا على جواز ذكره بذلك على جهة التعريف لمن لا يعرفه الا بذلك ودلائل كل ما ذكرته مشهورة حلفها لشهرتها (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۴۱)

مسئلہ.....: نسب پر فخر کرنا، اور اس پر آخرت کی کامیابی کا دار و مدار رکھنا جائز نہیں۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک عزت اور کرامت کی چیز خاندان اور نسب نہیں، بلکہ انسان کا نیک عمل اور تقویٰ ہے، لہذا نیک اعمال کو نظر انداز کر کے خاندان پر فخر کی بنیاد رکھنا سراسر ناجائز ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: جان بوجھ کر اپنے نسب کو تبدیل کرنا سخت گناہ ہے، احادیث میں اس پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔ ۲۔

مسئلہ.....: انسان کا نسب اس کے حقیقی والد سے ثابت ہوتا ہے، اور اسلام میں نسب کی حفاظت کی بہت اہمیت ہے، حقیقی والد کے بجائے کسی دوسرے کی طرف نسبت کرنا درست نہیں، آج کل بعض لوگ بچپن میں کسی دوسرے کے بچے کو مانگ کر پال لیتے ہیں، اس طرح لے کر پال لینے سے بچہ کا حقیقی والد سے نسب کا تعلق ختم نہیں ہو جاتا۔

مسئلہ.....: آج کل ”سید“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت علی، اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”ہاشمی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو بنی ہاشم خاندان کے نسب سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”علوی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ

۱۔ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ فُجُورًا وَنُحُورًا وَلَقَائِلَ لِنَعَارِفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (سورۃ حجرات آیت ۱۳)

وقولہ (لِنَعَارِفُوا) بقول: ليعرف بعضکم بعضا فی النسب، بقول تعالیٰ ذکرہ: إنما جعلنا هذه الشعوب والقبائل لكم أيها الناس، ليعرف بعضکم بعضا فی قرب القرابة منه وبعده، لا لفضيلة لكم فی ذلك، وقربة تفرقکم إلى الله، بل اکرمکم عند الله اتقاکم (تفسیر طبری، سورۃ حجرات آیت ۱۳)

۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَرَاهُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كَفَرٌ (بخاری حدیث نمبر ۶۲۷۰، مسلم حدیث نمبر ۲۲۷۰)

قال رسول الله لا تراهوا أي لا تعرضوا عن آبائكم أي عن الانتماء إليهم فمن رغب عن أبيه أي والنسب إلى غيره فقد كفر أي قارب الكفر أو يعضى عليه الكفر في النهاية الدعوة بالكسر في النسب وهو أن ينسب الإنسان إلى غير وعشيرة وكانوا يفعلونه فهو عنه والإدعاء إلى غير الأب مع العلم به حرام فمن اعتقد إباحته كفر لمخالفة الإجماع ومن لم يعطد إباحته فمعنى كفر وجهان أحدهما أنه قد أشبه فعله فعل الكفار والثاني أنه كافر نعمة الإسلام قال الطيبي (مرقاة، كتاب النكاح، باب اللعان)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کسی اور بیوی کی اولاد سے ہوں، اور ”صدیقی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”فاروقی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے سلسلہ نسب سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”عثمانی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں۔

اس لئے جو ان حضرات گرامی کے نسب سے تعلق نہ رکھتا ہو، اور اسے یہ بات معلوم ہو، تو اسے ان حضرات کی طرف خلاف واقعہ نسبت کرنا گناہ ہے۔

مگر افسوس ہے کہ آج کل اس کو گناہ نہیں سمجھا جاتا، اور ہر شخص اپنی بڑائی اور شرف کو ظاہر کرنے کے لئے جان بوجھ کر اپنے نسب کو غلط ظاہر کر کے گناہ گار ہوتا ہے، خاص طور پر بہت سے لوگ اپنے آپ کو سید ظاہر کرتے ہیں، جبکہ ان کا نسب حضرت علی و حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما سے نہیں ہوتا، ظاہر ہے کہ ان مقدس ہستیوں کی طرف اپنی معمولی نسبت کرنے کا وبال انتہائی سخت ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: جب کسی کو نام اور کنیت و لقب کے ساتھ ذکر کیا جائے، تو عربی قاعدہ کے لحاظ سے نام پہلے اور اس کے بعد لقب ذکر کرنا چاہئے، البتہ کنیت کو نام سے پہلے اور بعد میں دونوں طرح ذکر کرنے میں حرج نہیں۔ ۲۔



۱۔ البتہ جس نے خود سے اپنا نسب تبدیل نہیں کیا، اور وہ کسی نسب سے مشہور ہے، اور اس کے پاس اس نسب کی تصدیق و تکذیب کی کوئی دلیل نہیں، سوائے اس نسب کی شہرت کے، تو وہ اپنے مشہور نسب کو ظاہر کرنے کی صورت میں گناہ گار نہیں۔

۲۔ وهو لما يجب تأخيرہ مع الاسم، فاما مع الكنية فالت بالخيار بين أن تقدم الكنية على اللقب، فقول: أبو عبد الله زين العابدين، وبين أن تقدم اللقب على الكنية، فقول:

زين العابدين أبو عبد الله (شرح ابن عقيل ج ۱ ص ۱۲۱، ۱۲۲)

عربی ناموں کے بارے میں کچھ فنی قواعد و علمی فوائد

عربی زبان میں جو نام و اسماء آتے ہیں، ان کے مختلف صیغے اور وزن اور اسی اعتبار سے ان کے معنی ہوتے ہیں، اور ان کے بنانے کے قاعدے مختلف ہوتے ہیں۔

آگے اس سلسلہ میں چند اصولی باتیں ذکر کی جاتی ہیں۔

عربی میں جو نام آتے ہیں، اُن کی اصل بنیادیں تین ہیں:

(۱)..... تین حرفی نام، جن کو ثلاثی کہا جاتا ہے (۲)..... چار حرفی نام، جن کو رباعی

کہا جاتا ہے (۳)..... پانچ حرفی نام، جن کو خماسی کہا جاتا ہے۔

پھر بعض اوقات تو نام کے تمام حروف اصلی ہوتے ہیں، ایسے نام کو مجرد کہا جاتا ہے؛ اور بعض اوقات کوئی حرف اصلی حروف سے زائد بھی ہوتا ہے، ایسے نام کو مزید فیہ کہا جاتا ہے۔ ۱۔

اسمائے مشتملہ والے نام

جو نام کسی خاص مصدر سے نکل کر بنائے گئے ہوں، ان کو اسمائے مشتملہ کہا جاتا ہے، اور وہ سات قسم کے نام ہیں:

(۱)..... اسم فاعل (۲)..... اسم مفعول (۳)..... اسم صفت یا صفت مشبہ

(۴)..... اسم تفضیل (۵)..... اسم مبالغہ (۶)..... اسم ظرف (۷)..... اسم آلہ ۲۔

ملاحظہ رہے کہ بعض اہل علم نے اسمائے مشتملہ کی تعداد سات کے بجائے چھ ذکر فرمائی ہے، اس کی وجہ

۱۔ اس طرح سے اوپر کی تین قسموں میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں اور مجموعی طور پر چھ قسمیں بن جاتی ہیں (۱) ثلاثی مجرد (جیسے زمن) ثلاثی مزید (جیسے زمان، جس میں الف زائد ہے) (۳) رباعی مجرد (جیسے ثعلب) (۴) رباعی مزید (جیسے قنیل، جس میں یاء زائد ہے) (۵) خماسی مجرد (جیسے سزجل) (۶) خماسی مزید (جیسے صر فوط، جس میں واو زائد ہے)

۲۔ الأسماء المشتملة سبعة: اسم الفاعل، واسم المفعول، والصفة المشبهة، واسم التفضيل، واسم الزمان، واسم المكان، واسم الآلة، والاشتقاق أخذ كلمة من أخرى مع تناسب بينهما في المعنى وتغيير في اللفظ مثل "حسن" من "حسَن". وأصل المشتقات جميعاً المصدر (الموجز في

یہ ہے کہ انہوں نے مبالغہ کو الگ قسم کے تحت ذکر نہیں کیا، بلکہ مبالغہ کو اسم فاعل کے تحت ہی شمار کیا ہے، کیونکہ مبالغہ میں دراصل فاعل کے ہی مصدری معنی کی زیادتی پائی جاتی ہے، مثلاً ضارب (مارنے والا) خُربت (بہت مارنے والا)

ذیل میں ان سات قسم کے ناموں کی ترتیب وار تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

(۱)..... اسم فاعل والے نام:..... بعض عربی نام اسم فاعل کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے کرنے والے کے معنی پائے جاتے ہیں۔

لہذا جس فعل سے بھی اسم فاعل کا صیغہ بنایا جائے گا، اسی فعل کی مناسبت سے اس نام میں وہ کام کرنے والے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاؤ پڑھی جاتی ہے) اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا۔

اسم فاعل کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

ناصرہ (مرد کرنے والی)

ناصر (مرد کرنے والا)

۱۔ اور اسم فاعل کا صیغہ افعال ثلاثی سے فاعل کے وزن پر آتا ہے، جیسے ناصر۔

اور غیر ثلاثی سے بنانے کا یہ قاعدہ ہے کہ مضارع معروف کے حرف مضارعت کو ہم مضموم سے بدل دیا جاتا ہے، اور آخری حرف سے پہلے حرف کو کسرہ دے دیا جاتا ہے (اگر کسرہ پہلے سے نہ ہو) جیسے یکرم سے کرم، مستعطر سے مستعطر۔

اسم فاعل کے صیغوں کی علامت یہ ہے کہ اس کے صیغے ثلاثی بحر سے فاعل کے وزن پر آتے ہیں، جیسے ناصر، اور ثلاثی حرید، رباعی مجرد، رباعی حرید میں اسم فاعل کے صیغوں کے شروع میں مضموم اور آخر سے پہلے حرف پر زیر ہوتا ہے، جیسے مستقیم: یا دریمان میں زیر نہ ہو تو زیر بھی نہیں ہوتا، جیسے متون۔

یصاغ اسم الفاعل للدلالة على من فعل الفعل على وجه الحدث: مثل: أکاتب أخوک درسه، أو علی من قام به الفعل مثل: ماتت سليم. ويشق من الأفعال الثلاثية على وزن فاعل مثل: ناصر، قاتل، واعد، رام، قاض، شاذ. ويكون من غير الثلاثي على وزن مضارعه المعلوم بإبدال حرف المضارعة ميماً مضمومة وكسراً قبل آخره مثل: مُكْرِم، مُسْتَعْفِر، مُتَعَصِّمَان، مُعْجَم، مُخْصَر، مصطفی (الموجز في قواعد اللغة العربية، المشتقات وعملها، اسم الفاعل وعمله)

بعض اوقات مصدر بھی اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے، جیسے:

وَسَوَّاسٌ بِمَعْنَى مُوَسَّوْسٍ بِرَبِّ بِمَعْنَى رَآبٍ، سَوَّاءٌ بِمَعْنَى مُسَوِّىٍّ، بُشِّرَ بِمَعْنَى مُبَشِّرٍ، قَبِلَ بِمَعْنَى مُقَابِلٍ، عَشِيْرٌ بِمَعْنَى مُعَاوِيْرٍ.

قائل (کہنے والا)	قائلہ (کہنے والی)
واعد (وعدہ کرنے والا)	واعدہ (وعدہ کرنے والی)
قاض (فیصلہ کرنے والا)	قاضیہ (فیصلہ کرنے والی)
رام (ری کرنے والا)	رامیہ (ری کرنے والی)
یہ سب ثلاثی کے اسم قائل ہیں۔	
محب (محبت کرنے والا)	محبتہ (محبت کرنے والی)
معین (مدد کرنے والا)	معینہ (مدد کرنے والی)
غیب (جھکنے والا)	غیبہ (جھکنے والی)
مطیع (اطاعت کرنے والا)	مطیعہ (اطاعت کرنے والی)
محسن (نیک سلوک کرنے والا)	محسنہ (نیک سلوک کرنے والی)
مُذِر (ڈرانے والا)	مُذِرہ (ڈرانے والی)

یہ باب افعال سے اسم قائل کے صیغے ہیں۔

مصدق (تصدیق کرنے والا از باب تفعیل)	مصدقہ (تصدیق کرنے والی)
مصاحب (ساتھ رہنے والا، از باب مفاعله)	مصاحبہ (ساتھ رہنے والی)
مُتَحَرِّک (حلائی کرنے والا، اسم قائل از باب تفاعل)	مُتَحَرِّکہ (حلائی کرنے والی)
متمنی (تمنا کرنے والا، از باب تفعیل)	متمنیہ (تمنا کرنے والی)
مکتسب (کمائی کرنے والا، از باب افعال)	مکتسبہ (کمائی کرنے والی)
مُسْتَغْنِی (مدد کا طالب، از باب استفعال)	مُسْتَغْنِیہ (مدد کا طالب)
مُنْجِی (بیدار ہونے والا، از باب افعال)	مُنْجِیہ (بیدار ہونے والی)

پھر ان میں سے بعض نام اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کر کے بھی رکھے جاتے ہیں، جیسے
 شاکر اللہ (اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے والا) مطیع اللہ (اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے والا) مطیع الرحمن (رحمن کی
 اطاعت کرنے والا) معیّب الرحمن (رحمن کی طرف جھکنے والا) محب اللہ (اللہ سے محبت کرنے والا)

(۲)..... اسم مفعول والے نام:..... بعض عربی نام اسم مفعول کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں

نام والے پر اس فعل کے واقع ہونے کی نسبت پائی جاتی ہے۔

لہذا جس فعل سے بھی اسم مفعول کا صیغہ بنایا جائے گا، اس فعل کی مناسبت سے اس نام والے پر وہ کام واقع ہونے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا، البتہ اس کے بعض صیغے مذکر و مؤنث دونوں کے لئے بغیر کسی فرق کے استعمال ہوتے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اسم مفعول ثلاثی مجرد سے مفعول کے وزن پر آتا ہے، جیسے مضروب، ممدوح، موعود، مرمی (جس کی اصل مرموئی تھی) اور غیر ثلاثی مجرد سے اسم مفعول بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ مضارع مجہول کے حرف مضارعت کو میم مضموم سے بدل دیا جاتا ہے، جیسے مکرّم سے مکرّم، مُستغفر سے مُستغفر، مُتداول سے مُتداول، مُضطّلی سے مُضطّلی، مُختار سے مُختار۔ اسم مفعول کے صیغوں کی علامت یہ ہے کہ ثلاثی مجرد سے اس کے صیغے مفعول کے وزن پر آتے ہیں، یعنی شروع میں میم مفتوح ہوتی ہے، اور درمیان میں (یعنی آخری حرف سے پہلے) واؤ ہوتی ہے، جس کا مائل مضموم یا کسور ہوتا ہے، جیسے منصور، مقول، مچج (یہ کسرہ تعلیل آیا ہے، اور اس کی وجہ سے واؤ، یاء سے بدل گیا) یا آخر میں "واؤ" یا "یاء" مشدد ہوتی ہے، جیسے مدعو، مریع۔ اور ثلاثی مزید، رباعی مجرد اور رباعی مزید میں اسم مفعول کے صیغوں کے شروع میں میم مضموم اور درمیان میں (یعنی آخری حرف سے پہلے فتح ہوتا ہے) جیسے مژول، محطّر؛ یا درمیان میں الف ہوتا ہے، جیسے مختار، محتار۔

اور اسم مفعول ہی میں چار ایسے سامی اوزان ہیں، جن میں مذکر اور مؤنث برابر ہیں:

(۱) فَعِلٌ جیسے فَعِلٌ، جَرِيحٌ (۲) فَعْلَةٌ جیسے ضَحِكَةٌ، أَكَلَةٌ، مُضْغَةٌ، طَعْمَةٌ (۳) فَعَلٌ جیسے

فَعِلٌ، قَفَضَ، سَلَبَ، جَلَبَ (۴) فَعُلٌ جیسے ذَبَحَ، طَبَخَ، طَرَحَ

بصاغ اسم المفعول للدلالة على من وقع عليه الفعل. ويكون من الثلاثي على وزن "مفعول": مضروب، ممدوح، موعود، مفزّز، مرمي "أصلها مرموئ قلبت الواو ياء"، مقول، مدین "أصلها مقول ومدین". تحذف العلة في الفعل الأجوف ويضم ما قبلها إن كانت العلة واواً، ويكسر إن كانت ياءً. "وبصاغ من غير الثلاثي على وزن المضارع المجهول بإبدال حرف المضارعة ميماً مضمومة وفتح ما قبل الآخر: يُكْرَمُ: مُكْرَمٌ، يُسْتَغْفَرُ: مُسْتَغْفَرٌ، يُتَدَاوَلُ: مُتَدَاوِلٌ، يُضْطَلُّ: مُضْطَلٌّ، يُخْتَارُ: مُخْتَارٌ. لا بصاغ اسم المفعول إلا من الفعل المتعدي، فإذا أريد صياغته من فعل لازم فيجب أن يكون معه ظرف أو مصدر أو جار ومجرور: السرير مبنوم فوقه، الأرض متسابق عليها، هل مفروخ اليوم فرخ عظيم؟ ملاحظة: بمعنى اسم المفعول صيغ أربع سماعية يسرى فيها المذكر والمؤنث (۱) فَعِلٌ: جَرِيحٌ، فَعِلٌ (۲) فَعْلَةٌ: شاة ذَبَحَ "مذبوحه"، طَبَخَنَ، طَرَحَنَ (۳) فَعُلٌ: قَفَضَ، سَلَبَ، جَلَبَ (۴) فَعْلَةٌ: أَكَلَةٌ، مُضْغَةٌ، طَعْمَةٌ.

تنبيه: يجتمع أحياناً اسم الفاعل واسم المفعول من غير الثلاثي على صيغة واحدة في المضارع والأجوف مثل اختارَكَ رئيسك فانت مختار ورئيسك مختار. شاددت أخصاك فانا مشاد وأخوك مشاد، والظريق بالقرينة (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم المفعول)

اس مفعول کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مفلور (قدر کیا ہو یا قدر کیا جانے والا)	مفلور (قدر کی ہوئی یا قدر کی جانے والی)
مسعود (سعادت مند مرد)	مسعود (سعادت مند عورت)
مسرور (خوش کیا ہوا)	مسرور (خوش کی ہوئی)
مقصود (قصد کیا جانے والا)	مقصود (قصد کی جانے والی)
مفلح (کامیاب شدہ مرد، از باب افعال)	مفلح (کامیاب شدہ عورت)
مظفر (کامیاب قرار دیا ہوا، از باب تفعیل)	مظفر (کامیاب قرار دی ہوئی)
مصاحب (ساتھ رہا ہوا، از باب مفاعله)	مصاحبہ (ساتھ رہی ہوئی)
متدارک (حلائی کیا ہوا، از باب تفاعل)	متدارک (حلائی کی ہوئی)
متبرک (برکت حاصل کیا ہوا، از باب تفعیل)	متبرک (برکت حاصل کی ہوئی)
مستقیم (محفوظ کیا جانے والا، از باب افعال)	مستقیم (محفوظ کی جانے والی)
مستغفر (مدد طلب کیا ہوا، از باب استفعال)	مستغفر (مدد طلب کی ہوئی)
منبہ (بیدار شدہ مرد، از باب افعال)	منبہ (بیدار شدہ عورت)

(۳)..... اسم صفت یا صفت مشبہ والے نام:..... بعض عربی نام اسم صفت یا صفت مشبہ کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کو دوام اور تکیگی کے ساتھ کرنے والے کے معنی پائے جاتے ہیں، جو فعل اس لفظ کے مصدری معنی میں موجود ہے۔

البتہ بعض اوقات اس صیغہ کے معنی دوام کی قید لگائے بغیر یعنی اسم فاعل والے بھی کئے جاتے ہیں۔ لہذا جس فعل سے بھی صفت مشبہ کا صیغہ بنایا جائے گا، اس فعل کی مناسبت سے اس نام میں وہ کام دوام یا بغیر دوام کے کرنے والے کے ساتھ کرنے والے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں کولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) یا الف ممدودہ کا اضافہ ہوگا، اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا۔

صفت مشبہ یا اسم مشبہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

حسن (اچھا مرد)	حسنة (اچھی عورت)
طاہر (پاک مرد)	طاہرة (پاک عورت)
نذیر (ڈراتے رہنے والا)	نذیرة (ڈراتے رہنے والی)
جمیل (جمال رکھنے والا)	جمیلة (جمال رکھنے والی)
عقیل (عقل مند مرد)	عقیلة (عقل مند عورت)
فہیم (سمجھ رکھنے والا)	فہیمة (سمجھ رکھنے والی)
شریف (شرافت والا)	شریفة (شرافت والی)
انحر (سرخ رنگ کا مرد)	انحراء (سرخ رنگ کی عورت)
اعین (بڑی آنکھ والا مرد)	عیناء (بڑی آنکھ والی عورت)
وفاور (صاحب وقار)	شجاع (بہادر)
فرح (خوش)	حق (درست، اصلہ، سچ)

پھر بعض اوقات اس صیغہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر کے نام رکھا جاتا ہے، مثلاً فہیم اللہ، عقیل الرحمن، جمیل الرحمن، وغیرہ۔

اور بعض اوقات اسلام یا دین کی نسبت لگادی جاتی ہے، مثلاً فہیم الدین، فہیم الاسلام، وغیرہ۔
(۴)..... اسم تفصیل والے نام:..... بعض عربی نام اسم تفصیل کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے مصدری معنی کی دوسروں کے مقابلہ میں زیادتی اور اضافہ و کثرت پائی جاتی ہے۔ ل

۱۔ اسم تفصیل عام طور سے فعل کے وزن پر آتا ہے،

مثلاً ثی مجرد کے علاوہ تمام ابواب سے فعل التفصیل نہیں آتا، ان میں تفصیل کے معنی ادا کرنے کے لئے اشتہا یا اکثر وغیرہ کا اضافہ کیا جاتا ہے، اور مثلاً ثی مجرد میں سے جو افعال کثرت کو قبول نہیں کرتے، جیسے الوان، محبوب، طلوع، غروب وغیرہ، ان سے بھی اسم تفصیل نہیں آتا۔

اسم التفصیل: یصاغ علی وزن "أفعل" للدلالة علی أن شہین اشترک فی صفة وزاد أحدهما فیہا علی الآخر مثل: کلاکما ذکی لکن جارک أذکی منك وأعلم.

﴿بیہ حاشیہ گئے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسم تفضیل کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

احمد (بہت زیادہ تعریف والا)	انصر (بہت زیادہ مدد والا)
اشرف (زیادہ شرافت والا)	انور (زیادہ روشنی والا)
اسلم (زیادہ سلامتی والا)	امجد (زیادہ بزرگی والا)
احسن (زیادہ اچھا)	اکرم (زیادہ اکرام والا)
ارشاد (زیادہ ہدایت والا)	افضل (زیادہ فضیلت والا)
اطہر (زیادہ پاکیزہ)	اجمل (زیادہ جمال والا)
خیر (بہتر، اس کی اصل انخیر ہے)	اشہر (مشہورتر)
اشغل (بہت مشغول)	انصر (بہت مدد کرنے والا)

پھر اگر اس صیغہ سے کسی مؤنث (عورت) کا نام رکھا جائے، تو اس کے آخر میں الف مقصورہ کا اضافہ ہوگا، جیسے اصغر سے صغریٰ، الطیب سے طوبیٰ، احسن سے حسنی وغیرہ۔
البتہ اس کے بعض صیغے مؤنث کے نہیں آتے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وقد بصاغ للدلالة على أن صفة شيء زادت على صفة شيء آخر مثل: العسل أحلى من العسل، والطالح أعذب من الصالح. وقليلاً يأتي بمعنى اسم الفاعل فلا يقصد منه تفضيل مثل: "الله أعلم حيث يجعل رسالته". وهذا ولا بصاغ اسم التفضيل إلا مما استوفى شروط اشتقاق فعلى التعجب "إذا أريد التفضيل فيما لم يستوف الشروط أتينا بمصدره بعد اسم تفضيل فعلة مستوفى الشروط مثل: أنت أكثر إنفاقاً، وأسرع استجابة. واسم التفضيل لا يأتي على حالة واحدة في مطابقته لموصوفه، وأحواله ثلاث (۱) يلزم حالة واحدة هي الأفراد والتذكير والتكثير حين يقارن بالمفضل عليه مجزئاً بمن مثل "الطلاب أكثر من الطالبات" أو يضاف إليه منكرات: "الطالبات أسرع كتابات". (۲) يطابق موصوفه إن لم يقارن بالمفضل عليه سواء أعرف بـ "ال" أم أضيف إلى معرفة ولم يقصد التفضيل مثل: "نجح الدارسون الأقدمون والطالبات الفضليات حتى الطالبتان الصغريان"، زميلاً مع فضليات الطالبات (۳) إذا أضيف إلى معرفة وقصد التفضيل جازت المطابقة وعدمها مثل: "الطلاب أفضل الفتيان" = أفاضلهم، زينب أكبر الرقيقات = كبرى الرقيقات. ملاحظة: لم يرد لكثير من أسماء التفضيل جمع ولا مؤنث، فعلى المتكلم مراعاة السماع؛ فإذا اضطر فاس مراعياً النون اللغوي السليم (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم التفضيل)

(۵)..... اسم مبالغہ والے نام:..... بعض عربی نام اسم مبالغہ کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے بہت زیادہ کرنے کے معنی پائے جاتے ہیں، مگر اس میں اسم تفصیل کی طرح دوسرے کے مقابلہ میں زیادتی مقصود نہیں ہوتی، بلکہ اپنی ذات میں زیادتی و کثرت مقصود ہوتی ہے۔ ا۔ اسم مبالغہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

حما و (بہت تعریف کرنے والا مرد یا عورت)	سجاد و (بہت زیادہ سجدہ کرنے والا مرد یا عورت)
خدا و (بہت زیادہ سخاوت کرنے والا مرد یا عورت)	خلا و (بہت باقی رہنے والا مرد یا عورت)
صبار و (بہت زیادہ صبر کرنے والا مرد یا عورت)	زوار و (بہت ملاقات کرنے والا مرد یا عورت)
بشار و (بہت زیادہ خوشخبری دینے والا مرد یا عورت)	حسان و (بہت زیادہ حسن و اچھائی والا مرد یا عورت)
باز و (پارچہ فروش مرد یا عورت)	مدحس و (بہت آمد و رفت کا راستہ)

۱۔ اور اسم مبالغہ میں فاعل و مفعول و مفعیل کے اوزان پر مذکور صیغے کے صیغے الگ الگ نہیں ہوتے، بلکہ ایک ہی صیغہ مذکور صیغوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، مگر کبھی مبالغہ کے لئے آخر میں تاء بڑھا دیتے ہیں، جیسے رجل عظامہ۔ اور جب فعلی بمعنی فاعل اور فاعل بمعنی مفعول کے ہو، تو اس وقت تکیر تائید میں تفریق کی جاتی ہے، جیسے طیم، طیمہ، حمل، حملہ۔ اور مبالغہ کے زیادہ تر صیغے متحدی ہوتے ہیں۔

اسم مبالغہ کے بہت سے اوزان ہیں، البتہ پانچ اوزان مشہور اور قیاسی ہیں، جو کہ یہ ہیں:

"فَعَالٌ" جیسے قَوْلٌ "يَفْعَالٌ" جیسے يَغْوَاثُ، "فَعُولٌ" جیسے ضَرْوَبٌ، "فَعِيلٌ" جیسے نَعِيْرٌ، "فَعِلٌ" جیسے حَلِيْرٌ۔

اور ان کے علاوہ تین جیسے صَدِيْقٌ، اور مُفْعِلٌ جیسے مُسْكِنٌ، اور فاعول جیسے فَاوُزٌ، اور فَعُولٌ جیسے فَعُولٌ، فَعْلَانٌ جیسے رَحْمَنٌ، اور فَعْلَانٌ جیسے نَجَابٌ، وغیرہ کے اوزان پر بھی اسم مبالغہ آتا ہے۔

وإذا أريد الدلالة على المبالغة حوّل اسم الفاعل إلى إحدى الصيغ الآتية:

فَعَالٌ مغل : غَفَارٌ ضَرَابٌ مَفْعَالٌ مغل : مَيْقُوَالٌ فَعُولٌ مغل : قَقُولٌ، غَفُورٌ، ضَرْوَبٌ فَعِيلٌ مغل : رَحِيْمٌ، عَلِيْمٌ فَعِلٌ مغل : حَلِيْرٌ۔

ويلاحظ أن أفعال صيغ المبالغة كلها متعدية، وقل أن تأتي من الفعل اللازم.

وہناک صیغہ آخری سماعتیہ مغل: یَفْعَلُ "مِلْخَسٌ" = طَعَانٌ "فَعِلٌ و مَفْعِلٌ" للمداوم علی الشیء "مغل سَکِرٌ و مِعْطِرٌ، و فَعْلَةٌ مغل هُمَزَةٌ و لَمَزَةٌ و خُصْحَكَةٌ، و فاعول مغل فاروق و حاطوم و هاضوم، و فَعَالٌ مغل طَوَالٌ و کُبَارٌ، و فَعَالٌ مغل کِبَارٌ و حَسَانٌ۔

ملاحظہ: صیغہ "فَعُولٌ و مَفْعَالٌ و مَفْعِلٌ و مَفْعِلٌ" مستوی فیہا المذکور و المؤنث نقول: رجل معطیر و امرئ معطیر، و رجل رؤوم و أم رؤوم (الموجز فی قواعد اللغة العربیة، المشتقات و عملها، اسم الفاعل و عمله)

فائز (بہت تیز کرنے والا مرد یا بہت)

منعم (بہت انعام دینے والا مرد یا بہت)

عبار (بہت بزرگ مرد یا بہت)

مُحْجِب (بہت عجیب مرد یا بہت)

خَدِر (بہت بچے والا مرد یا بہت)

صِدِّیق (بہت سچا)

مُحْمُول (بہت بردبار مرد یا بہت)

خُشْمُو (بہت غیرت مند)

البتہ اسم مبالغہ کے صیغے والے بہت سے نام اللہ تعالیٰ کے مخصوص اسمائے حسنیٰ میں داخل ہیں، جیسے غفار، رزاق وغیرہ۔

ایسے ناموں کو عبد کی نسبت لگا کر رکھنا چاہئے، جیسے عبد الغفار، عبد الرزاق وغیرہ۔

(۶)..... اسم ظرف والے نام.....: بعض نام اسم ظرف کے وزن پر آتے ہیں، جن میں اس معنی کی جگہ یا وقت کی طرف نسبت ہوتی ہے۔

اور انسانوں کے علاوہ اسم ظرف کے صیغوں والے نام زمانوں اور جگہوں کے بھی کثرت سے رکھے جاتے ہیں۔ ۱۔

اسم ظرف کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مکتب (لکھنے پڑھنے کی جگہ) مظہر (غلبہ اور فتح کا مقام)

۱۔ اسم ظرف باب نصر، صبح، فتح، اور کرم سے اور ناقص کے ہر باب سے مُفْعِل کے وزن پر آتا ہے، اور باب ضرب اور مثل کے ہر باب سے مُفْعِل کے وزن پر آتا ہے۔ اور غیر ثلاثی سے اسم مفعول کے وزن پر آتا ہے، جیسے مُنْظَر۔

اسم الزمان واسم المكان: یصاغان للدلالة على زمن الفعل ومكانه مفعل: "هنا ملفن الثروة، وأمس متسابق العثانين". "ويكونان من الثلاثي المفعول العين في المضارع أو المضموم العين على وزن "مَفْعَل" مفعل: مَحْبَب، مدخل، مجال، منظر، وإذا كان مكسور العين فالوزن "مَفْعِل" مفعل: منزل، مهيبط، مطير، مبيع، فإذا كان الفعل ناقصاً كان على "مَفْعَل" مهما تكن حركة عينه مفعل: مسعى، مَوْقِي، مرمى. وإذا كان الفعل مفعلاً صحيح اللام فاسم الزمان والمكان منه على "مَفْعِل" مفعل: موضع، موقع. أما غير الثلاثي فاسم الزمان والمكان منه على وزن اسم المفعول مفعل: هنا منتظر الزوار "مكان النظارهم"، غداً مُسافر الوفد "زمن سفره". فاجتمع على صيغة واحدة في الأفعال غير الثلاثية: المصدر الميمي واسم المفعول واسما الزمان والمكان، والتفريق بالقرائن. ملاحظة: ما ورد على غير هذه القواعد من أسماء الزمان والمكان يحفظ ولا يقاس عليه، فقد سمع بالكسر على خلاف القاعدة هذه الأسماء: بالمشرق، المغرب (الموجود في قواعد اللغة العربية) اسم الزمان واسم المكان

مُسْتَعِد (سعادت مندی یا نیک بختی کا مقام)	مَقْصَر (مد کا مقام یا جگہ)
مَنْظَر (خوبصورت مقام)	مَنْسَب (قربان گاہ)
مَجْزِر (ادنیٰ کی قربان گاہ)	مَطْلَع (سورج طلوع ہونے کا مقام)
مَشْرِق (طلوع آفتاب کا مقام یا جہت)	مَغْرِب (غروب آفتاب کا مقام یا جہت)
مَجْزِر (ادنیٰ کی قربان گاہ)	مَطْلَع (سورج طلوع ہونا کا مقام)
مَسْجِد (سجدہ و عبادت گاہ)	مَنْوِل (اترنے کی جگہ)
مَسْکُن (رہنے کی جگہ)	مَشْہِد (حاضر ہونے کی جگہ)

(۷)..... اسمِ آلہ والے نام.....: بعض نام اسمِ آلہ کے وزن پر آتے ہیں، جن میں اس کام کو کرنے کا ذریعہ یا آلہ ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ۱۔
اسمِ آلہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مَلْکَرَز (جمع ہونے کا ذریعہ)	مَحْضَن (مخفوظ ہونے کا ذریعہ)
مِفْتَاح (کھولنے کا ذریعہ یعنی چابی)	مَرْوَحہ (ہوا کا آلہ یعنی پنکھا)
مَضْبَاح (روشنی کا آلہ یعنی چراغ)	مِسْطَح (سیدھا کرنے کا آلہ)

اسمائے مصدریہ والے نام

بعض نام مصدر کے وزن پر آتے ہیں، اور مصدر ایسا اسم ہے، جس سے فعل اور اسم مشتق بنے، اور

۱۔ اسمِ آلہ صرف ثلاثی مجرد و شہدی سے آتا ہے، اور اس میں تین وزن کثرت سے مستعمل ہیں:

(۱)..... مِفْعَل (۲)..... مِفْعَال (۳)..... مِفْعَلَة

اور کی کے ساتھ یہ بھی مستعمل ہے: مِفْعَال

اسمِ آلہ فاعل کے وزن پر بھی آتا ہے، لیکن اس کے صرف دو وزن ہیں: مِفْعَال و مِفْعَل

اسمِ آلہ: یصاغ من الأفعال الثلاثية المصعدة أوزان ثلاثة للدلالة على آلة الفعل، وهي "مِفْعَل و مِفْعَال و مِفْعَلَة" بکسر الميم في جميعها مثل: مِسْخَر و مِرْد و مِفْتَاح و مِطْرَقَة. هذا وهناك صيغ أخرى تدل على الآلة كاسم الفاعل ومبالغة مثل: كَابِج "فرام" صَقَالَة و جِرَالَة و مَسْحَاب، و "فِعَال" مثل: حِمَاد، و جِزَام و فاعول "مثل ساطور" و فَعُول "مثل قندوم" وغيرها. ملاحظة: لا عمل لاسم الزمان ولا لاسم المكان ولا لاسم الآلة. (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم الآلة)

اس کے معنی میں اس فعل کا کرنا یا ہونا پایا جائے۔
اور مصدر کے معنی کیونکہ جنسی ہوتے ہیں، اس لیے ان کا اطلاق مذکر مؤنث کی تفریق کے بغیر ہوتا ہے۔ ۱۔

مصدر کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

نصر (مذکر کرنا، بخلائی مجرد) احسان (نیک سلوک کرنا، باب افعال)

انعام (انعام کرنا، باب افعال) اکرام (اکرام کرنا، باب افعال)

ارشاد (ہدایت کرنا، باب افعال) توقیر (عزت کرنا، باب تفعیل)

مجر (وسیع علم والا ہونا، باب تفعیل) مبارکہ (برکت والا ہونا، باب مفاعلہ)

مذاکر (مذاکر کرنا، باب تفاعل) احتصام (بچنے آپ کو حفظ کرنا، باب تفاعل)

استعباق (ایک دوسرے سے آگے نکالنا، باب استفعال) اجعاث (پیدا ہونا، کھڑا ہونا، باب افعال)

بعض اوقات اس کے ساتھ مختلف نسبتیں بھی لگائی جاتی ہیں، مثلاً احسان اللہ، انعام اللہ، اکرام اللہ، وغیرہ۔
پھر بعض نام کسی مصدر کے آخر میں الف نون بڑھا کر بھی رکھے جاتے ہیں، جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲۔

اسمائے جامدہ والے نام

جامد وہ اسم ہے، جو نہ خود کسی دوسرے اسم سے بنا ہو (جیسا کہ اسمائے مشتقہ کا معاملہ ہے) اور نہ اس سے کوئی اسم بنے (جیسا کہ مصادر کا معاملہ ہے) اور اسی وجہ سے ایسے ناموں کو جامد کہا جاتا ہے کہ وہ

۱۔ اور عربی میں مصدروں کے مختلف ابواب و اوزان ہیں، جن میں سے ہر ایک کی الگ الگ معنی کی خاصیت ہے۔
۲۔ مصادر میں ایک مصدر اسم مصدر کہلاتا ہے، جس کے معنی مصدر والے ہوتے ہیں، لیکن اس کے حروف فعل کے حروف سے کم ہوتے ہیں، جیسے:

سُبْحَانَ، جس کا مصدر تَبَحُّج ہے۔ سَلَامٌ، جس کا مصدر تَسْلِيم ہے۔ سَوَاءٌ، جس کا مصدر اسْتَوَاء ہے۔

وَدَاخٌ، جس کا مصدر تَوَدَّج ہے۔

اور اسی طرح ایک مصدر مناعی کہلاتا ہے، اور مصدر مناعی وہ اسم ہے، جس کے آخر میں یا مفعولہ اور تاء زیادہ کر کے مصدر بنایا گیا ہو، جیسے:

إِنْسَانٌ سے إِنْسَانِيَّةٌ، بمعنی کسی چیز کا انسان ہونا۔

اپنی جگہ منجمد ہوتے ہیں، ان کا کسی مصدر یا مشتق سے تعلق نہیں ہوتا۔

عربی میں ایسے بھی بہت سے نام پائے جاتے ہیں۔ ۱۔

چند اسمائے جامدہ کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

فلس (پیسہ، طلائی مجرد)	فُرس (کھوڑا، طلائی مجرد)
حُصْب (انگور، طلائی مجرد)	حُفْق (گردن، طلائی مجرد)
جہار (گدھا، طلائی مزید)	بُخْتَر (نہر، رباعی مجرد)
وِزْم (چاندی کا سکہ، رباعی مجرد)	یُفْس (نام، رباعی)
سُزْجَل (بہی، خماسی مجرد)	قِرْطُوس (بدی، معیبت، خماسی مزید)

وزنِ فعل والے نام

عربی میں بعض نام فعل کے صیغوں یا ان کے وزنوں کے مشابہ ہوتے ہیں، جیسے:

یُعِيش کہ یہ صحابی کا نام ہے، جن کا احادیث میں ذکر ہے، اور حضور ﷺ نے اس نام کو پسند فرمایا

ہے، اور یہ عاشِ یعیش سے بیع اور بصیر کی طرح فعل مضارع کے وزن پر ہے۔ ۱۔

اور اسی طرح بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نام یزید ہے، اور یہ بھی ”یعیش“ کی طرح فعل

مضارع کے وزن پر ہے۔ ۲۔

۱۔ اور اسمائے جامدہ کی قسمیں یہ ہیں، طلائی مجرد، طلائی مزید، رباعی مجرد، رباعی مزید، خماسی مجرد، خماسی مزید۔

البتہ بہت سے نام ایسے ہیں کہ وہ ایک حیثیت سے جامد ہیں، اور جامد ہونے کی حیثیت سے ان کے دوسرے معنی آتے ہیں، اور دوسری حیثیت سے وہ مصدر یا کوئی اسم مشتق ہیں، اور اس دوسری حیثیت سے ان کے اور معنی آتے ہیں، اور اصحابِ لغت بعض اوقات اس طرح کے کسی لفظ کے دونوں معنی بیان کر دیتے ہیں۔

۲۔ یعیش بلفظ مضارع من عاش یعیش غیر منصرف (اوجز المسالک ج ۶ ص ۴۲۰، کتاب الجامع، باب ما یکرہ من الاسماء)

۳۔ زَیْد: مصدر زاد الشيء فزیداً زَیْدُ. قال الشاعر: وانتُمْ معشر زَیْدٌ علی مالٍ... فاجمعوا امرکم طَرَافَ کیدولوی..... وپُروی: کیدکم. وقد سَمَت العرب زَیْداً وَزَیْدُلاً وَزَیْداً وَزَیْداً وَزَیْداً. والنقصان: ضد النقصان. والمزید من کل شيء: الاستکثار منه والزیادة لہ، یقال: عند اللہ المزید من النعم (جمہورۃ اللغة، لابن جریر، باب الدال والزای)

اسی طرح تھرمیم کے زیر اور پیش دونوں کے ساتھ آیا ہے، اور صحابی کا نام ہے، اور یہ مفتوح اور مصرکی طرح فعل مضارع کے وزن پر ہے۔ ۱۔

اور اسی طرح یشکر اور یشرب اور تغلب بھی وزن فعل والے نام ہیں۔

نیز بعض اسمائے مشفقہ والے نام میں بھی وزن فعل پایا جاتا ہے، جیسے احمد، اکرم، الطیف، اشرف، احسن، اجمل، اعز، احمر، اخضر، وغیرہ۔

اسم تصغیر والے نام

بعض اوقات کسی عربی نام کی تصغیر کردی جاتی ہے، جس کا مقصد اس فعل کے معنی میں چھوٹا پن، عاجزی و انکساری اور زمانے کا قرب وغیرہ کے معنی داخل کرنا اور نام میں کشش و خوبصورتی اور تسہیل پیدا کرنا ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ یعمر بفتح الیاء والمیم (مرقاۃ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة)

یعمر غیر منصرف و هو بفتح الیاء تحتها نقطتان و فتح المیم و یضم (مرقاۃ، کتاب المناسک، باب الاحصان)

یعمر بفتح الیاء آخر الحروف و مسکون العین المهملة و ضم المیم و فتحها و فی آخره واء (عمدة القاری، کتاب المناقب، باب بلاغ جملة قبل باب ابن أخت القوم و مولی القوم منهم)
۲۔ اسم تصغیر کے بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس اسم کے تین حروف ہوں، تو پہلے حرف کو ضمہ اور دوسرے کو فتح دے کر ان دونوں کے بعد یاء ساکن زیادہ کر دی جائے، جیسے زجیل سے زجیلین۔

اور جس اسم کے تین سے زیادہ حروف ہوں، تو یاء کے بعد والے حرف کو کسرہ دے دیا جائے، جیسے وزعم سے وزعمج۔
اور اگر اسم کا دوسرا حرف حرف علت ہو، اور اصلی ہو، لیکن اپنی اصل پر نہ ہو، تو تصغیر کی صورت میں وہ اپنی اصل پر آ جاتا ہے، اور دوسری جگہ اگر الف ہو تو تصغیر میں واؤ سے بدل جاتا ہے، اور جو تیسری جگہ ہو تو وہ یاء سے بدل جاتا ہے، جیسے بکت سے بکتب، حارث سے حوثرث، حاطب سے حوطلب، متار سے متیر۔

اور اگر حرف علت زائد ہو، تو واؤ سے بدل جاتا ہے، جیسے خارب سے خوثرث۔

اور مؤنث سماعی کی تاہ تصغیر میں ظاہر ہو جاتی ہے، جیسے ازن من سے ازننہ۔

اور جو حرف اسم کے آخر سے گر گیا ہو، وہ تصغیر میں واپس آ جاتا ہے، جیسے ابن سے بنی۔

علماء نے تصغیر کے پانچ وزن بتلائے ہیں (۱) فعلیل جیسے رجل سے زجیل (یہ اسم علاتی کی تصغیر کے لیے ہے) (۲) فعلیل جیسے جعفر سے جعفر (یہ علاتی عربیہ اور باہمی اور غمائی کی تصغیر کے لیے ہے، جبکہ جو متاخر مدہ نہ ہو) (۳) فعلیل جیسے

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسم تصغیر والے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

صَبِید (چھوٹا بندہ)	سَلِیم (چھوٹا سلامتی والا)
حُسَین (چھوٹا حسن والا)	عَمِیر (چھوٹا عمر والا)
أَسِید (چھوٹا شیر یعنی بہادر)	أُولِیس (چھوٹا عطیہ)

اسم منسوب والے نام

بعض نام نسبتی کہلاتے ہیں، جن میں کسی چیز کی طرف نسبت ہوتی ہے، اور انہیں عربی میں اسم منسوب کہا جاتا ہے۔

عربی میں اسم منسوب کے لئے اسم کے آخری حرف پر کسرہ لگا کر اس کے بعد تشدید والی یاء لگا دی جاتی ہے، جو کہ یائے نسبتی کہلاتی ہے، جیسے بغداد سے بغدادی (یعنی بغداد کا رہنے والا)

اور اگر کسی نام کے آخر میں تاء ہو تو یائے نسبت لگاتے وقت تانیث کی تاء کو گرا دیا جاتا ہے، اور مؤنث کے لیے یائے نسبت کے بعد تاء زیادہ کر دی جاتی ہے، جیسے مَلْکَة سے مَلْکِی (یعنی مَلْک کا رہنے والا) اور مَلِکِہ (یعنی مَلِک کی رہنے والی) اور جیسے کوفہ سے کوفِی (یعنی کوفہ کا رہنے والا) اور کوفِیۃ (یعنی کوفہ کی رہنے والی)

اور قُبَیْلَۃ اور قُبَیْلَۃ کی یاء اور قُبَیْلَۃ کا واؤ نسبت میں گرا دیا جاتا ہے، جیسے مَدِیْنَۃ سے مَدَنِی (یعنی مدینہ کا رہنے والا) اور مَدِیْنَۃ سے مَدَنِی، اور هُکُوۃ سے هُکَی۔

اور الف ممدودہ کا ہمزہ اصلی ہو تو بحال رہتا ہے، جیسے فُکْء سے فُکْءِی، مَء سے مَءِی۔

اور اگر الف ممدودہ تانیث کی علامت ہو، تو واؤ سے مل جاتا ہے، جیسے سَء سے سَءِی، بَیْکْء سے بَیْکْءِی۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

قرطاس سے قرطیس، خندریس سے خندریس (یہ ٹھائی، رہائی اور غمخیزی حریفہ کی تصغیر کے لیے ہے، جبکہ چوتھا حرف مدہ ہو) (۴) فعیال جیسے سکران سے سکران، اجمال سے اُیْمال (یہ اس ٹھائی حریفہ کی تصغیر کے لیے ہے، جو فعلان اور افعال کے وزن پر ہو) (۵) فعیال جیسے سزجل سے سفیرجل (یہ صرف غمخیزی مجرد کی تصغیر کے لیے ہے) (کتاب الصرف لعل الرحمن امرتسری)

اور اسم کا آخری حرف گر گیا ہو، تو یائے نسبت کے وقت واپس آ جاتا ہے، جیسے دَم سے دَمَوِی۔ ۱۔

الفون زائدتان والے نام

عربی میں بعض نام کسی لفظ کے اصلی حروف (ف ع ل، خواہ وہ مصدر ہو، یا غیر مصدر) کے آخر میں الفون زائدتان لگا کر رکھے جاتے ہیں۔

جیسے:

غفران (مصدر بمعنی مغفرت والا) رضوان (مصدر بمعنی رضامندی)

فرقان (مصدر بمعنی امتیاز کرنے والا) فیضان (مصدر بمعنی فائدہ نفع)

عدنان (عدن سے ماخوذ بمعنی ٹھہرنے والا)

اور بعض اوقات ان میں سے بعض نام اللہ تعالیٰ یا کسی اور چیز کی طرف نسبت کر کے بھی رکھے جاتے ہیں، جیسے رضوان اللہ، رضوان الحق۔ ۲۔

۱۔ البتہ بعض الفاظ کی نسبت قیاس کے خلاف آئی ہے، جیسے نُوْر سے نُوْرانی، بَحْر سے بَحْرانی۔
اور یائے نسبت مبالغہ کے لئے بھی آئی ہے، جیسے نَحْر سے النُحْری۔

۲۔ غفران مصدر کالغفر والمغفرة، ومثله سبحانه، ونصبه یا ضممار فعل تقدیره هاهنا: اطلب غفرانک (عون المعبود شرح ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب ما يقول الرجل اذا خرج من الغلاء)
الرُّضْوَانُ والرُّضْوَانُ بِكسر الراء وَضَمُّهَا الرُّضَا وَالمَرَضَاة مَقْلَعُ منخار الصحاح، مادة ر ض ا)
الرُّضْيُ: الْمُطْمَئِنُّ: الرُّضْيُ: الْمُحَبَّبُ. والرُّضْيُ: الضامن (تهذيب اللغة بمادة رضى)
فأما بالضم ففي المصادر كالفُغْران والرُّضْوَان (لسان العرب، مادة بسط)

الرُّضْوَانُ الرُّضَا وكذلك الرُّضْوَانُ بالضم وَالمَرَضَاة مثله غيره المَرَضَاة وَالرُّضْوَانُ مصدران
والفراء كلهم قَرَضُوا الرُّضْوَانُ بِكسر الراء إِلَّا ما رَوَى عن عاصم أَنه قرأ رُضْوَانُ ويقال هو مَرَضِيٌّ
ومنهم من يقول مَرَضُوْا لَأَن الرُّضَا فِي الْأَصْل من بنات الواو وقيل في عيشة راحية أَى مَرَضِيَّة أَى
ذات رضى كقولهم هُم نَاصِبٌ ويقال رَضِيَتْ مَعِيْشَتُهُ عَلَى ما لم يُسَمَّ فاعله ولا يقال رَضِيَتْ ويقال
رَضِيَتْ به صاجباً وربما قالوا رَضِيَتْ عَلَيْهِ فى معنى رَضِيَتْ به وعنه وأَرْضِيَتْ عَنِي وَرَضِيَتْهُ بِالشديد
أَيْضاً فَرَضِي وَتَرْضِيْهِ أَى أََرْضِيْته بعد جهْدٍ واستَرْضِيْته فَأَرْضَانِي وراضاني مُرَاضَاةً وِرْضَاءً فَرَضُوْته
أَرْضُوْةً بِالضَم إِذَا خَلَعَتْ فِيْهِ لِأَنه من الواو وفى المحكم فَرْضُوْته كُنْتَ أَشَدَّ رِضاً مِنْهُ وَلَا يُمَدُّ الرضا إِلَّا
على ذلك قال الجوهري وإنما قالوا رَضِيَتْ عَنْهُ رِضاً وَإِنْ كَانَ مِنَ الْوَاوِ كَمَا قَالُوا خَبِعَ ذِبْعاً وَقَالُوا

﴿بقية حاشيا گلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مذکر و مؤنث نام E-1 QRA-1۷۴۵

اکثر و بیشتر عربی زبان میں مذکر یعنی لڑکوں اور مؤنث یعنی لڑکیوں کے ناموں میں کچھ فرق ہوتا ہے۔

جس کی تفصیل یہ ہے کہ نام میں اصل مذکر ہوتا ہے، لہذا اس کے لئے تو کسی علامت کی ضرورت نہیں، البتہ مؤنث میں تانیث کی کوئی خاص علامت ہوتی ہے، اور مؤنث کی لفظوں میں (جس کو تانیث لفظی کہا جاتا ہے) ایک علامت کسی نام میں حقیقتاً ”تاء“ کا ہونا ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحیہ ﴾

رَضِيَ لِمَكَانِ الْكُسْرِ وَحَقَّهُ رَضُوْا قَالَ أَبُو مَنصُورٍ إِذَا جَعَلْتَ الرُّضَى بِمَعْنَى الْمُرَاضَةِ فَهُوَ مَعْدُودٌ وَإِذَا جَعَلْتَهُ مَصْنَعًا رَضِيَ يَرْضَى رَضًى فَهُوَ مَقْصُورٌ (لسان العرب، مادة رضى)
سورة الفرقان وهو مصدر لفرق بين الشئین إذا فصل بينهما (عمدة القاری، کتاب تفسیر القرآن، باب سورة الفرقان)

فَاضُ الْمَاءِ يَفِيضُ فَيُضَا: كَثُرَ حَتَّى سَالَ. وَمِنْهُ فَاضُ النَّهْرِ، وَفَاضُ السَّيْلِ. وَالْمَاءُ فَائِضٌ - وَيُسْقَوْنَ بِهَا بِالدَّاءِ بِدَلِّ الْهَمْزَةِ. وَفَاضُ الْإِنَاءِ: امْتَلَأَ حَتَّى طَفَحَ. وَفَاضُ الْخَيْرِ: كَثُرَ. وَفَاضُ الْخَيْرِ ذَاغٌ وَالتَّعْشُرُ. وَافَاضَ الْحَبَّاجُ مِنْ عُرْفَاتٍ إِلَى مَنَى: انْصَرَفُوا إِلَيْهَا بَعْدَ الْقَضَاءِ الْمَوْقِفِ. وَاسْتَغَاظَ الْخَيْرِ: انْتَشَرَ (العامی الفصحیح من إصدارات مجمع اللغة العربية بالقاهرة، باب الفاء)
عدنان یوزن عدنان من العدن تقول عدن أقام (فتح الباری لابن حجر، قوله باب مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم) والعدن مأخوذ من قولك: عدن فلان بالمکان إذا أقام به (تهذيب اللغة، مادة عدن)
والحسبان قد يكون مصدر حسبت حسابا وحسابا مغل الغفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان وقد يكون جمع حساب كالشهبان والركبان والقضبان والرهبان (عمدة القاری، کتاب تفسیر القرآن، باب سورة الرحمان)

كل شيء كانت في آخره ألف ونون والدتان نحو (عُرْمَان) (وَعُفْمَان) إن كانت نونه أصلية صرفته في كل حال نحو (فُعْفَقَان) من اللُّفْقَانَةِ وَشَيْطَانٍ مِنَ الشَّيْطَانَةِ (وَسُمَّان) إن أخذته من السَّمِّ لم تصرفه وإن أخذته من السَّمَنِ صرفته وكذلك (تَبَّان) إن أخذته من التَّبِّ لم تصرفه وإن أخذته من التَّبَنِ صرفته وكذلك (حُسَّان) إن أخذته من الحُسِّ لا يصرف وإن أخذته من الحُسْنِ صرفته (ودِيَّان) نونه من الأصل فهو ينصرف (وَرُمَّان) فُعَالٌ فهو ينصرف لأن نونه لام الفعل (وَمُرَّان) يُصْرَفُ لأنه من المَرَانَةِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِلْبَدْوِ الْأَدَبِ الْكَاتِبِ لِابْنِ قَتِيْبَةَ، باب ما لا ينصرف)

۱۔ تائے تانیث اسماء کے آخر میں تائے زائدہ کے طور پر آتی ہے، اور اسماء کے آخر میں حصر یا مفصل لکھی ہوتی ہے، اور وقف کی صورت میں وہ بن جاتی ہے، اصلی نہیں ہوتی، اور تائے اصلی مدّ نہیں ہوتی کہ جو وقف کی صورت میں وہ بن جائے۔

﴿ بقیہ ماحیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور دوسری علامت آخر میں ”الف مقصورہ“ کا ہونا ہے، جیسے ”بشریٰ“، ”حلیٰ“

اور تیسری علامت آخر میں ”الف ممدودہ“ کا ہونا ہے، جیسے حراء، صحراء وغیرہ۔

البتہ بعض نام ایسے ہیں کہ ان میں لفظوں میں مؤنث کی کوئی علامت نہیں ہوتی، بلکہ ان میں تانیث

معنوی ہوتی ہے، یعنی وہ بغیر ظاہری علامت کے مؤنث سمجھے جاتے اور استعمال ہوتے ہیں، جیسے سماء۔

اور ان کا مؤنث ہونا سماعی ہوتا ہے، جو کلام عرب میں اس کی تغیر سے یا اس کی صفت کے مؤنث

استعمال ہونے سے یا اس کی طرف مؤنث ضمیر لوٹنے سے واضح ہوتی ہے۔

اور ایک تاء مصدریہ ہوتی ہے، جو کہ بعض مصدروں کے آخر میں آتی ہے، اور اس تاء کی وجہ سے وہ

مصدر خاص مؤنث کے معنی نہیں دیتا، بلکہ اسم جنس کے معنی میں ہوتا ہے۔ ۱۔

اسی طرح بعض مذکر اسمائے جامدہ کے آخر میں بھی تاء ہوتی ہے، جیسے ”حزہ“ ایسے اسماء میں تاء

تانیث کے لئے نہیں ہوتی، بلکہ علیت پر محمول کی جاتی ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

البتہ ایک تاء مکی ہوتی ہے، یعنی چوتھا حرف تائے تانیث کے قائم مقام ہوتا ہے، جیسے ننب۔

۱۔ جیسے رَحْمَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلَةٌ، اور مَسْعَبَةٌ / مَسْعَبَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعَلَةٌ، اور قَلْبُولَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُولَةٌ، اور كَيْبُولَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُولَةٌ، اور خَهَادَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالَةٌ، اور مَغْفِرَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعَلَةٌ، اور جَبْرُوتٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُولَةٌ، اور نَصِيحَةٌ / قَطِيعَةٌ بَرُوْزْنَ فَعِيلَةٌ، اور كَاذِبَةٌ بَرُوْزْنَ فَاعِلَةٌ، اور مَمْلُوكَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعَلَةٌ، اور مَكْلُوبَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعُولَةٌ، اور مَسْهُولَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُولَةٌ، اور عِلَاطَةٌ / ذِرَابَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالَةٌ، اور بُغَايَةٌ / غَطَاةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالَةٌ، اور جَبْرُوتٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُولَةٌ، اور خَلْبَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلَةٌ، اور سَرَفَةٌ بَرُوْزْنَ فَعِيلَةٌ، اور كَرَاهِيَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالِيَةٌ.

یہ سب ملائی مجرد کے اوزان سے ہیں۔

اور ملائی مزید فیہ ہمزہ وصل کے صرف ایک باب مفاعلة کے آخر میں تاء مصدریہ آتی ہے، جیسے مقاتلة۔

اور ملائی مزید ہا ہمزہ وصل میں کوئی نہیں، اور اس طرح رہا می مزید میں بھی کوئی نہیں، اور رہا می مجرد میں باب فَعْلَلَةٌ ہے،

جیسے كَحْرَةٌ، اور ملحق بارہا می مجرد کے جن ابواب کے آخر میں تاء ہوتی ہے، وہ یہ ہیں:

فَعْلَلَةٌ جیسے جَلْبَلَّتْ لَام کے تکرار سے) فَعْلُولَةٌ جیسے سَرَوَلَتْ مین کلمے کے بعد واد بدحانے سے)

فَاعِلَةٌ جیسے صَبَحَ طَرَفٌ (فاء کلمے کے بعد یا بدحانے سے) لَوَعَلَتْ جیسے جَوَزَتْ (فاء کلمے کے بعد واد

بدحانے سے) فَعْلَلَتْ جیسے فَلَئْسَتْ (مین کلمے کے بعد لون بدحانے سے)

فَعْلَلَةٌ جیسے فَلَئْسَتْ لَام کلمے کے بعد ہمزہ یا الف بدحایا، جو تحلیل ہو کر یا و الف ہو گیا)

نام کے صحیح و جائز ہونے کی نسبت

کسی نام کے صحیح اور جائز ہونے کی بنیاد اس کی نسبت پر ہے۔

اور نسبت ایک تولغوی ہوتی ہے، اور دوسری شخصی۔

پس جو نام لغت کے اعتبار سے صحیح معنی رکھتا ہو، اور اس میں شرعی تقاضوں کی رعایت پائی جاتی ہو، اس کے درست ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں۔

اور جو نام کسی شخصیت کی طرف منسوب ہو، تو اگر وہ شخصیت ایسی ہے کہ جو شرعاً حجت ہو، خواہ بذات خود (جیسا کہ انبیائے کرام علیہم السلام کے نام) یا کسی دوسری وجہ سے حجت بن گئی ہو (جیسا کہ نبی علیہ السلام کا کسی نام پر سکوت و تقریر فرمانا) تو اس نسبت کی وجہ سے بھی وہ نام صحیح اور جائز ناموں کی فہرست میں داخل ہو جائے گا، اگرچہ تولغوی نسبت سے اس کے معنی اچھے نہ ہوں۔

چنانچہ انبیائے کرام علیہم السلام کے نام اسی شخصی نسبت کی وجہ سے حجت اور اچھے ناموں میں داخل ہیں، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وہ نام کہ جن کو حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمایا، اور تبدیل نہیں فرمایا، وہ بھی حضور ﷺ کے اس طرز عمل کی وجہ سے حجت اور صحیح ناموں کی فہرست میں داخل ہیں۔

پس انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے ناموں کے معنی اگر معلوم نہ ہوں، یا بظاہر ان کے تولغوی معنی اچھے نہ ہوں، تب بھی ان ناموں کا رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے۔

اسی طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، کہ وہ بھی صحیح اور جائز ناموں کی فہرست میں داخل ہیں۔ ۱۔

اسلام کی آمد سے پہلے اہل عرب مختلف وجوہات و اسباب کے پیش نظر نام رکھا کرتے تھے۔

مثلاً بعض نام بذات خود اپنے بچوں کی نیک فالی کے پیش نظر رکھا کرتے تھے، مثلاً سالم، سعد،

۱۔ اور یہ حکم انبیائے عظام و صحابہ کرام کے فی نفسہ ناموں کے بارے میں ہے، لیکن جہاں تک کسی نام کے کسی نبی کے ہونے یا کسی صحابی کے ہونے کا معاملہ ہے، تو اس کا دار و مدار ثبوت پر ہے، جس درجہ کا ثبوت ہوگا، اس درجہ کا حکم ہوگا۔

پس جس نام کے بارے میں کسی نبی کا ہونا، یا جس نام کے بارے میں کسی صحابی کا ہونا مستبر دلیل سے ثابت نہ ہو، اس کا یہ حکم نہ ہوگا۔

سعید، اسعد، عامر، وغیرہ۔

اور بعض نام دشمنوں پر غالب آنے کے نیک فال کو ملحوظ رکھ کر رکھا کرتے تھے، جیسے غالب، مقاتل، ثابت، وغیرہ۔

اور بعض نام درندوں کے نام پر دشمنوں کو ڈرانے اور ان پر رعب ڈالنے کے لئے رکھا کرتے تھے، جیسے اسد، سباع، لیث، ثعلب، وغیرہ۔

اور بعض نام کسی درخت کی تختی اور نرمی کو نیک فال بنا کر رکھا کرتے تھے، جیسے سرہ، طلحہ، سلمہ، قتادہ، وغیرہ۔

اور بعض نام زمین کی تختی اور اس کی نرمی کی نیک فالی کی بنیاد پر رکھا کرتے تھے، جیسے حجر، حجر، محر، جندل، وغیرہ۔

اور بعض نام اپنے مخصوص مزاج کے پیش نظر اس بنیاد پر رکھا کرتے تھے کہ استقرارِ حمل یا بچے کی ولادت وغیرہ کے موقع پر گھر سے باہر نکلتے وقت کسی جانور کا سامنا ہو گیا، تو اسی جانور کے نام پر بچے کا نام رکھ دیا، جیسے کلب، حمار، کلیب، قرد، خنزیر، غراب وغیرہ۔ ۱

۱۔ واعلم ان للعرب مذاهب فی تسمیة ابناءہا:

فمنہا ما سُمّوہ تفاؤلاً علی اعدائہم نحو غالب، وغلّاب، وظالم، وعمار، ومنازل، ومقاتل، ومعارک، وثابت، ونحو ذلک۔ وسمّوا فی مثل هذا الباب: مُسہراً، ومُؤزّلاً، ومُصباحاً، ومنبہاً، وطارقاً۔

ومنہا ما تفاء لوا بہ للأبناء نحو: نائل، ووالل، وناج، ومندرك، وفزاک، ومالم، ومسلم، ومالك، وعمار، وسعد، وسعيد، ومسعدة، واسعد، وما أشبه ذلک۔

ومنہا ما سُمّی بالسباع ترہیباً لأعدائہم نحو: أسد، وليث، وفزاس، وذئب، وسيد، وعملس، وحبرخام، وما أشبه ذلک۔

ومنہا ما سُمّی بما غلظ وعشن من الشجر تفاؤلاً أيضاً نحو: طلحة، وسمرۃ، وسکمة، وفتادة، وقراسة، کل ذلک شجر لہ شوک، وعضاء۔

ومنہا ما سُمّی بما غلظ من الأرض وعشن لمسه وموطنه، مثل حَبَر وخبیر، وصنغر ولبهر، وجندل وجرول، وحزن وحزم۔

ومنہا أن الرجل کان یخرج من منزله وامراته تمحض فیسمی ابنه بأول ما یلقاه من ذلک، نحو:

﴿بقیرہا شیا گلے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسلام کی آمد کے بعد بد فالی اور ٹھکون سے تو منع کر دیا گیا، البتہ نیک فال کی اجازت دی گئی، چنانچہ حضور ﷺ کا اچھے ناموں سے نیک فال لینا احادیث میں مذکور ہے۔

اب حضور ﷺ نے جن ناموں سے منع فرمادیا، اور اسی طرح جس نام کو کسی خاص نسبت و جہت سے منع فرمادیا، اس نسبت و جہت سے تو وہ نام ممنوع و مکروہ ہو گئے۔

اور جن ناموں کو حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمانے کے بعد تبدیل نہیں فرمایا، تو وہ خاص جہت و نسبت سے جائز رہے۔ ۱۔

چنانچہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ایسے نام ملتے ہیں، کہ بظاہر عربی لغت کے اعتبار سے

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

تعلب وتعلبة، وضب و ضبة، وغرز، و ضبیعة، و کلپ و کلیب، و حمار و فرد و غنیز، و جمش، و كذلك ایضاً تسمی بآول ما یستح أو یسرح لها من الطیر نحو: غراب و ضرَد، وما أشبه ذلك (الاشتقاق لابن درید، مقدمة الكتاب)

۱۔ اور اگر کسی صحابی کا ایسا نام روایات میں ملتا ہو، کہ جس کے بارے میں حضور ﷺ نے ناپسندیدگی کا اظہار فرمادیا، تو اس کے بارے میں کہا جائے گا کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو اس نام کا علم نہ ہو سکا ہو (اور وہ صحابی کسی اور نام سے مثلاً کنیت یا لقب سے معروف ہوں، یا کسی اور چیز سے) اور ان صحابی کو حضور ﷺ کی طرف سے اس نام کے بارے میں ناپسندیدگی کا علم نہ ہو سکا ہو، یا اس نام کا معاملہ حضور ﷺ کے منع و ناپسندیدہ فرمانے سے پہلے کا ہو۔

(تسموا بأسماء الأنبياء) لفظہ امر ومعناه الإباحة لأنه عرج على سبب وهو تسموا باسمي وإنما طلب التسمي بالأنبياء لأنهم سادة بني آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق وأعمالهم أصلح الأعمال فاسماؤهم أشرف الأسماء فالتسمي بها شرف للتسمي ولو لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماها ويقطع الصلح بمعناه لكفى به مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وإن لا تنسى فلا يكره التسمي بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب، قال ابن القيم: وهو الصواب وكان ملعب عمر كراهته ثم رجع كما يأتي وكان لطلحة عشرة أولاد كل منهم اسم اسم نبي والزيبر عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة: أنا أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال: أنا أطعم في كونهم شهداء وأنت لا تطعم في كونهم أنبياء (فيض القدير شرح الجامع الصغير، تحت حديث نمبر ۳۳۰۰)

و يجوز التسمية بأسماء الأنبياء وبأسماء الصحابة مع معرفة أن الأنبياء لا يساووهم ولا يبدلونهم أحد، والصحابة هم خير الناس بعد الأنبياء والمرسلين صلوات وسلامه وبركاته عليهم أجمعين، والتسمية بابها واسع، سواء كانت بأسماء الأنبياء، أو من بأسماء الصحابة، أو بغير ذلك (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد)

ان کے معنی اچھے نہیں ہیں، لیکن حضور ﷺ نے ان ناموں کو تبدیل نہیں فرمایا۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض اوقات عربی لغت میں کسی لفظ کے ایک سے زیادہ معنی آتے ہیں، اور ان میں سے بعض معنی کے اعتبار سے تو وہ نام بظاہر اچھا معلوم نہیں ہوتا، لیکن کسی دوسرے معنی کے اعتبار سے صحیح اور اچھا ہوتا ہے، اور اسی صحیح اور اچھے معنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔ ۱۔

اسی طرح بعض اوقات عربی لغت میں کسی لفظ کے معنی بظاہر اچھے نہیں ہوتے، لیکن کسی دوسری نسبت یا جہت سے ان میں اچھائی داخل ہو جاتی ہے، اور وہ خاص معنی لغوی اس میں ملحوظ نہیں ہوتے۔

اسی طرح بعض صحابہ کرام کے نام عربی کے علاوہ دوسری زبان میں تھے، اور اس زبان میں اس نام کے معنی درست بنتے تھے، اور عربی زبان کے لحاظ سے درست نہیں بنتے تھے۔

چنانچہ عربی زبان میں ”اسد“ کے معنی ”شیر“ کے آتے ہیں، جو ایک درندے اور چمڑے پھاڑ کرنے والے جانور کا نام ہے، لیکن بعض اوقات شیر کی بہادری کی صفت اور نسبت کو ملحوظ رکھ کر کسی انسان کا یہ نام رکھ دیا جاتا ہے، اور اس صورت میں اس نام سے مراد درندہ یا درندگی نہیں ہوتی، بلکہ انسان کا بہادر ہونا یا اس کی بہادری مراد ہوتی ہے۔

اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں احادیث میں ”اسد اللہ“ اور ”اسد رسولہ“ یعنی اللہ اور اس کے رسول کا شیر ہونے کے الفاظ آئے ہیں، جس سے مراد بہادر ہونا ہے۔ ۲۔

۱۔ اور معنی کی تبدیلی الہام کے مختلف ہونے سے بھی واقع ہوتی ہے، کہ مثلا ایک لفظ کے ایک باب سے اور معنی آتے ہیں، اور دوسرے باب سے دوسرے معنی آتے ہیں۔

اور اسی طرح اعراب کی تبدیلی سے بھی معنی مختلف ہو جاتے ہیں۔

عَنْ سَمْعَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْسَةَ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَمَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ: حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَسَدُ اللَّهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث لغير ۲۸۸۱)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی ويحيى وأبو لهزم، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد

ج ۹ ص ۲۶۸)

﴿بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اسی طرح عابس اور عباس کو اگر عس سے مشتق مانا جائے، تو ان کے معنی ترش روئی کے آتے ہیں، یہ تو ان کے معنی مشتق (یعنی اسم فاعل یا اسم تفضیل کی نسبت سے) ہیں، جبکہ اسم جامد ہونے کی حیثیت سے عابس اور عباس ایسے شیر کو کہا جاتا ہے، جس سے دوسرے شیر بھاگ جاتے ہوں، اور صاحبہ کرام کے عابس اور عباس نام اسی اسم جامد ہونے کے اعتبار سے انتہائی بہادری کے وصف کے لحاظ سے ہیں۔ ۱۔

اور اسی طرح مثلاً لغت میں فاطمہ کے معنی دودھ یا عادت چھوڑنے والی کے آتے ہیں۔ ۲۔ لیکن اس نام کے تجویز کرنے میں ایک تو نیک فالی ہے، کہ بچہ خیر و عافیت اور سلامتی کے ساتھ اس عمر تک پہنچ جائے، جب وہ دودھ چھوڑنے کے قابل ہو جاتا ہے، اور دوسرے بری عادت چھوڑنے کی نیک فالی بھی ملحوظ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

عَنْ عُمَرَ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: كَانَ حَمْرُةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يُقَالُ لَهُ يَذِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَفَقَيْنِ، وَيَقُولُ: "أَنَا أَسَدُ اللَّهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۸۸۲)

قال الهمداني: رواه الطبرانی ورجاله إلى قاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۸) بلکہ خود جزہ کے معنی بھی شیر کے آتے ہیں، جس سے مراد بہادر ہونا ہے۔

۱۔ وَالْعَبَّاسُ: الْأَسَدُ الَّذِي تَهَرَّبُ مِنْهُ الْأَسُودُ وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: كَالْعَبَّاسِ وَالْعَبَّاسِ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ عَبَّاسًا. قُلْتُ: عَبَّاسٌ وَالْعَبَّاسُ: اسْمٌ عَلِمَ لِمَنْ قَالَ: عَبَّاسٌ لَهْوَ يُجْزِيهِ مُجْزَى زَيْدٍ وَمَنْ قَالَ: الْعَبَّاسُ لِإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يُجْعَلَ الرَّجُلُ هُوَ الشَّيْءُ بَعَيْنُهُ قَالَ ابْنُ جُنَى: الْعَبَّاسُ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنَ الْأَوْصَافِ الْعَالِيَةِ إِنَّمَا تَعَرَّفْتُ بِالْوَضْعِ فَوْنُ اللَّامِ وَإِنَّمَا أَفْرَزْتُ اللَّامَ فِيهَا بَعْدَ النُّقْلِ وَكَوْنُهَا أَعْلَامًا مَرَاعَاةً لِمَلْهَبِ الْوَضْعِ فِيهَا قَبْلَ النُّقْلِ (تاج العروس، مادة عبس)

وَعَبَّاسٌ وَعَبَّاسٌ وَأَسْمَاءُ أَصْلُهَا الصَّفَةُ وَقَدْ يَكُونُ عَبَّاسٌ تَصْغِيرُ عَبَّاسٍ وَعَبَّاسٌ وَقَدْ يَكُونُ تَصْغِيرُ عَبَّاسٍ وَعَبَّاسٌ تَصْغِيرُ عَبَّاسٍ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ الْعَبَّاسُ الْأَسَدُ الَّذِي تَهَرَّبُ مِنْهُ الْأَسُودُ وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ عَبَّاسًا (لسان العرب، مادة عبس)

۲۔ فِطَامُ الصَّبِيِّ: لِصَالَتِهِ عَنْ أُمِّهِ. يُقَالُ: فِطَمَتِ الْأُمُّ وَلَدَهَا، وَالصَّبِيُّ فُطِمْ. وَالْجَمْعُ فُطُمٌ. وَفُطِمَتْ الرَّجُلُ عَنْ عَادَتِهِ. وَنَاقَةُ فُطِمْ، إِذَا بَلَغَ عَوَارِهَا سَنَةً فُطِمْ. وَفُطِمَتِ الْحَبْلُ: قَطَعَتْ (الصحيح) (اللغة، مادة فطم)

العمود أو الحبل فطما قطعه ويقال فطم فلانا عن عادته قطعه عنها والمرضع الرضيع قطعت عنه الرضاعة فهي فاطم وفاطمة (المعجم الوسيط، باب الفاء، مادة فطم)

اس اعتبار سے یہ نسبت اور معنی بہت اچھے ہیں۔

اور اسی طرح مثلاً ”باقر“ حضرت زین العابدین کا لقب ہے، اور باقر لفظ ”بقر“ سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ”گھائے کے ریوڑ“ اور ”کھولنے“ اور ”وسعت دینے والے“ کے آتے ہیں۔

اور حضرت محمد بن علی زین العابدین کا یہ لقب علم کی وسعت کی نسبت سے تجویز کیا گیا ہے۔ ۱۔ اسی طرح مثلاً لفظ ”عثمان“ ”عشتم“ سے ماخوذ ہے، جس کے عربی لغت میں کئی معنی آتے ہیں، اور اس کے بعض لغوی معنی اگرچہ مناسب نہیں ہیں، مگر بعض معنی درست ہیں۔

چنانچہ اس کے ایک معنی کسی معاملہ میں جدوجہد کرنے اور اپنے آپ کو اس میں مشغول کرنے کے آتے ہیں۔ ۲۔

۱۔ وقال اللیث: الباقر جماعة البقر مع راعيها، وكذلك الجامل جماعة الجمال مع راعيها (تہذیب اللغة، مادة بقر)

والباقر لَقَبُ الإمام أبي عبد الله وأبي جعفر محمد بن الإمام عليّ زَيْنِ العابدين ابنِ الحُسَيْنِ بنِ عليّ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وإنما لَقِبَ به لِتَبَحُّره في العلمِ وتوسُّعه في اللسانِ : لِأَنَّهُ بَقَرَ العلمَ وعَرَفَ أصله واستبطنَ قُرْعَه (تاج العروس، مادة بقر)

والباقر جماعة البقر مع رعاياتها وأهل التَّيَمَنِ يُسَمُّونَ البقرة بِالْقُورَةِ وَكَتَبَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ لِأَهْلِ التَّيَمَنِ . (في ثلاثين بالقورة بقرة) التَّبَقُّرُ التَّوَسُّعُ فِي الْعِلْمِ وَمِنْهُ مُحَمَّدُ الْبَاقِرُ لِنَبْقَرِهِ فِي الْعِلْمِ (مختار الصحاح، مادة ب ق ر)

(الباقر) المتوسع في العلم و به سمي أبو جعفر محمد بن عليّ زين العابدين بن الحسين الباقر و عرق في موق العين و جماعة البقر مع رعاياتها (المعجم الوسيط، باب الباء، مادة بقر)

۲۔ أبو عبيد عن الكسائي: عَقَمْتُ بِلْدَةَ تَعْمٍ، وعقمتها أنا إذا جبرتها على غير استواء . وقال أبو زيد في العثم مثله.

وقال الفرّاء: تَعْمٌ -بضم التاء- وتَعْمَلُ مثله.

وقال اللیث: التَّعْمُ: إِسَاءَةُ الْجَبَرِ حَتَّى يَبْقَى فِيهِ أَوْدٌ كَهَيْئَةِ الْمَشَشِ. ثعلب عن ابن الأعرابي قال: التَّعْيُومُ: الْأَلْنَى مِنَ الْفِيلَةِ.

وقال أبو عبيد: التَّعْيُومُ: الضَّيْعُ وَالذِّكْرُ ضَبْعَانِ.

وقال اللیث: التَّعْيُومُ: الضَّيْعُ الشَّدِيدُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. ويقال للفيلة الْأَلْنَى عَيْتُومٌ. قال:

ويقال: لِلْفِيلِ الذِّكْرُ: عَيْتُومٌ وَجَمْعُهُ عَيْائِمٌ. وقال الشاعر:

وقد أسير أمام الحَيِّ تحمِلُنِي ... وَالْفَضْلَتَيْنِ كِنَاؤُ اللَّحْمِ عَيْتُومٌ

وصف ناقه فجعلها عَيْتُومًا. قال: وَالْعَيْتَامُ: شَجَرٌ يُقَالُ لَهُ الْبَيْضَاءُ، الْوَاحِدُ عَيْتَامَةٌ. أبو

﴿بیت حاشیہ کے لئے ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ”عثمان“ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا نام ہے، اور یہ نام جدوجہد کرنے اور مشغول ہونے کے معنی کے اعتبار سے ہے، یعنی دین کے معاملہ میں جدوجہد اور اپنے آپ کو مشغول کرنے والا۔

اور اسی طرح مثلاً ”معاویہ“ کے عربی لغت میں کئی معنی آتے ہیں، جن میں سے اگرچہ بعض معنی تو اچھے نہیں ہیں، لیکن بعض معنی درست ہیں، چنانچہ اس کے ایک معنی ایک دوسرے کو دعوت دینے اور بلانے و پکارنے کے آتے ہیں۔ ۱

اور دعوت دینا اور بلانا اچھائی کی طرف بھی ہو سکتا ہے، اور برائی کی طرف بھی، اور معاویہ ایک جلیل القدر صحابی اور کئی دیگر صحابہ کرام کا نام ہے، اور ان حضرات گرامی کا یہ نام اچھائی کی طرف دعوت دینے کے اعتبار سے ہے۔

اور مثلاً ارقم کے ایک معنی مخصوص سانپ کے آتے ہیں، اور دوسرے معنی نقش و نگار والے کے آتے ہیں، بلکہ مخصوص سانپ کا نام بھی اسی وجہ سے ارقم رکھا گیا ہے، کہ اس کے جسم پر نقش و نگار ہوتے

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

عبد عن عمرو: العَفْمُ: الشديد العظيم من الإبل. وقال الليث: العَفْمُ من الإبل: الطويل في غلظ، والجمع عَفَمَات. قال: والأسد عَفْمٌ، يقال ذلك من قتل وطنه. بَقْل عَفْمٌ: قوي. وقال الجعدى يصف جملاً:

أناك أبو ليلي يوجب به الذجى ... ذجى الليل جَوَابُ الفلاة عَفْمٌ

أبو العباس عن ابن الأعرابي: إني لأعظم له شيئاً من الرجز أى أتعف. وقال ابن الفرج: سمعت جماعة من قيس يقولون: فلان عَفْمٌ وعَفْنٌ أى يجتهد فى الأمر ويعمل نفسه فيه. وقال ابن شميل: العَفْم فى الكسر والجرح: تدالى العظم حتى هم أن يتجبر ولم يتجبر بعد كما ينبغي. يقال: أجبر عظم البعير؟ فيقال: لا ولكنه عَفْمٌ ولم يتجبر. وقد عجم الجرح وهو أن يتكسب ويتجلب ولم يبرأ بعد. تلعب عن ابن الأعرابي: العفم جمع عاتم وهم المُجَبَّرُون، عَفْمه إذا جبره. عمرو عن أبيه قال: العَفْمَان: الجعان، جاء به فى باب الحيات: أبو عبد ابن عمرو: العَفْمُ: الشديد العظيم من الإبل. قال الأزهري:

عثمان: عُفْلان من العَفْم تهذيب اللغة، مادة عفم

۱. واشتقاق معاوية من قولهم: تعاوى القوم، إذا تداعوا إلى حرب وغيرها. واستعوى بنو فلان، إذا استصروهم. واستعوى الرجل، إذا باث القفر. واستعوى الكلاب لسمع نباحها، فيعلم أنه قريب من ماء أو حلقه (الاشتقاق لابن دريد، اشتقاق أسماء رجال بنى عبد شمس)

ہیں، اور ایک جلیل القدر صحابی کا نام بھی ارقم ہے، تو وہ اسی نقش و نگار بمعنی مزین و خوبصورت کی نسبت سے ہے۔ ۱۔

اور مثلاً مسروق یا سراقہ کے عربی لغت میں معنی چرائے ہوئے کے آتے ہیں اور یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام ہیں، جن کو حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔

کیونکہ ان الفاظ کے معنی ”خفیہ طریقہ پر حاصل کی ہوئی چیز“ کے بھی آتے ہیں، اور مجازی طور پر ایسی چیز چرانے پر بھی ان کا اطلاق آتا ہے، جو کہ حرام نہیں ہے، مثلاً شعر چرانا، نظر چرانا، بلکہ آواز وغیرہ کے کمزور ہونے پر بھی ان الفاظ کا اطلاق آتا ہے۔

تو یہ نام انہی معانی کے پیش نظر ہیں۔ ۲۔

اسی طرح مثلاً ”سرق“ فارسی زبان میں ریشمی اور عمدہ کپڑے کو کہا جاتا ہے، اور عربی میں اس کے معنی چوری کے آتے ہیں، اور بعض صحابہ کرام کا نام ”سرق“ فارسی زبان کے اعتبار سے تھا، نہ کہ عربی زبان کے اعتبار سے۔ ۳۔

۱۔ (رق م) : (رَقَمَ الْقُوبَ) وَشَأَهُ وَقَمًا (وَمِنْهُ) بُرُودُ الرِّقْمِ وَهُوَ نَوْعٌ مِنْهَا مَوْخًى وَالْعَاجِزُ يَرْقُمُ الْقِيَابَ أَيْ يُعَلِّمُهَا بِأَنْ تَمْنَحَهَا كَذَا وَمِنْهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُ الشَّيْءِ بِرَقْمِهِ وَالْأَرْقَمُ مِنَ الْأَلْفَابِي الْأَرْقَشُ (وَبِهِ سُمِّيَ) أَرْقَمُ بْنُ أَبِي الْأَرْقَمِ وَهُوَ الَّذِي اسْتَعْمَلَ عَلَى الصَّلَاةِ فَاَسْتَجَبَ أَبَا زَيْلٍ وَاسْمُ أَبِي الْأَرْقَمِ عُبَيْدُ مَنَافٍ (المغرب، مادة رق م، باب الراء مع القاف)

۲۔ اور جو دوسروں کے شعر چرا کر ان میں اصلاح کرے، اسے بھی سراقہ کہہ دیا جاتا ہے۔

قَالَ ابْنُ بَرَزٍ: وَيُقَالُ لِسَارِقِ الشَّعْرِ: سَرَّاقٌ (تاج العروس، مادة سرق)

سرق. ويقال: سرق السمع، والنظر: سَمِعَ، أو نظر مستعطفًا. و: سرقَتِي هَبْنِي: نَمَت. سرق الشيء - سرقًا: خَفِيَ (القاموس الفقہی ص ۷۷۷)

ومسروق: مفعول من قولهم: سَرَقَ الشَّيْءُ، إِذَا خُفِيَ. وَالسَّرَقُ معروف (الاشتقاق لابن دريد، تسمية رجال بني زيد بن كهلان ولقبائلهم)

ومن المجاز: اسعرق السمع، وسارقة النظر. واسعرق الكاتب بعض المحاسبات إِذَا لَمْ يَمْرُزْ. ومسرقتنا ليلة من الشهر إِذَا نَعَمُوا لَهَا. وسرق صوته، وهو مسروق الصوت إِذَا بَخَّ صَوْتَهُ (اساس البلاغة، كتاب السين، ماده س ر ق)

۳۔ (السرق) خلق الحرير أو أجوده الواحدة سرقة (المعجم الوسيط، باب السين)

وَالسَّرَقُ: حَرْبٌ مِنَ الْقِيَابِ الْحَرِيرِ، أَحَبُّهُ فَارِسِيًّا مَعْرَبًا (الاشتقاق لابن دريد، تسمية رجال بني زيد بن كهلان ولقبائلهم)

اسی طرح مثلاً ایاس الف پر زبر کے ساتھ مایوسی و ناامیدی کے معنی میں آتا ہے، لیکن الف کے زیر کے ساتھ اس کے معنی عوض و بدلہ کے آتے ہیں، اور بعض صحابہ کرام کا یہ نام اسی معنی کے اعتبار سے تھا۔ ۱۔

اور بعض نام ایسے بھی پائے جاتے ہیں کہ ان میں لغوی معنی ملحوظ ہی نہیں، بلکہ وہ بطور علمیت کے ہی متعین ہو گئے ہیں۔

بہر حال تفصیل مذکور کی روشنی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وہ نام کہ جن کو نبی ﷺ نے ملاحظہ فرما کر تبدیل نہیں فرمایا، وہ نام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مبارک شخصیات کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور ان کی طرف نسبت کا اعتبار کرتے ہوئے رکھنا جائز ہے، خواہ لغوی نسبت معلوم نہ ہو، یا بظاہر اچھی معلوم نہ ہوتی ہو۔ ۲۔

نقطہ

محمد رضوان

مورخہ ۲۱/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 04/ جولائی / 2011ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی

۱۔ (ایس) الجوهري أَيْسُثْ مِنْهُ أَيْسُ ثَأْسًا لَعْنَةُ فِي يَنْسُثْ مِنْهُ أَيْسُ ثَأْسًا وَمَصْدَرُهَا وَاحِدٌ وَأَيْسُثْ مِنْهُ فَلَانٌ مَعْلٌ أَيْسُثْ وَكَذَلِكَ الْعَائِشُ بْنُ سَيْدَةَ أَيْسُثْ مِنَ الشَّيْءِ مَقْلُوبٌ عَنْ يَنْسُثْ وَلَيْسَ بِلَعْنَةٍ فِيهِ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَأَغْلَوْهُ فَقَالُوا إَيْسُثْ أَيْسُثْ كَهَيْثُ أَهَابُ فَظَهَرَ صَحِيحًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا صَحَّ لِأَنَّهُ مَقْلُوبٌ عَمَّا تَصَحَّ عَلَيْهِ وَهُوَ يَنْسُثْ لَعُكُونُ الصَّحَّةِ دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ الْمَعْنَى كَمَا كَانَتْ صَحَّةُ عَوَزٍ دَلِيلًا عَلَى مَا لَا يَدُ مِنْ صَحَّةِ وَهُوَ اهُوزُ وَكَانَ لَهُ مَصْدَرٌ فَأَمَّا إِيَّاسُ اسْمُ رَجُلٍ فَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْأَوْسِ الَّذِي هُوَ الْعَوْضُ عَلَى نَحْوِ تَسْمِيَتِهِمْ لِلرَّجُلِ عَطِيَّةٌ تَقُولُ لَا بِالْعَطِيَّةِ وَمِثْلَهُ تَسْمِيَتُهُمْ عِيَّاسًا وَهُوَ مَذْكُورٌ فِي مَوْضِعِهِ الْكِسَائِيُّ سَمِعْتُ غَيْرَ قَبِيلَةٍ يَقُولُونَ أَيْسُثْ إِيَّاسُ بِغَيْرِ هَمْزٍ وَالْإِيَّاسُ التَّلُّ وَأَسْ (لسان العرب بمادة ايس ج ۶ ص ۱۹)

۲۔ ملحوظ رہے کہ روایات میں بعض صحابیات کا نام لے لہ اللہ تعالیٰ ہے، اور حدیث میں بھی جاریہ کو ”اُنْثٰی“ کہنے سے منع کرتے وقت فرمایا گیا ہے کہ تمام عورتیں اللہ تعالیٰ کی ”بناء“ ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَنِي وَأَمْنِي. تَحْلِلُكُمْ هَيْدَةُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَاءٍ لَكُمْ إِمَاءٌ لِلَّهِ وَلَكِنْ يَتَقَلَّ خَلَائِي وَجَارِي وَفَتَايَ وَفَتَاتِي (مسلم حدیث نمبر ۶۰۱۱)

جس سے معلوم ہوا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کے ذاتی وصفاتی ناموں کی طرف عہد کی نسبت لگا کر لڑکوں کے نام رکھے جاتے ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ذاتی وصفاتی ناموں کی طرف ”نستہ“ کی نسبت لگا کر لڑکیوں کے نام بھی رکھے جائیں۔

خاتمہ

بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست

اس سے پہلے ہم اچھے اور صحیح و جائز اور ناجائز و غلط ناموں کے بارے میں اصولی طور پر تفصیل ذکر کر چکے ہیں۔ اب بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست پیش کی جاتی ہے۔
اس فہرست کو ترتیب دینے میں درج ذیل امور کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

(۱)..... حروفِ چمبی کے اعتبار سے پہلے مذکر (لڑکوں اور مردوں کے) نام درج کئے

گئے ہیں، اور اس کے بعد مؤنث (لڑکیوں اور عورتوں کے) نام درج کئے گئے ہیں۔ ۱۔

(۲)..... ہر نام کے ساتھ اصل نام لکھ کر آگے اس کا اعراب لگا کر صحیح تلفظ کی نشاندہی

کردی گئی ہے۔ ۲۔

اور اسی کے ساتھ اس نام کی نسبت اور معنی کی وضاحت کردی گئی ہے، اور بعض مقامات

پر اس نام کے صیغے کو بھی واضح کر دیا گیا ہے۔

(۳)..... ہر حرفِ چمبی کے ناموں میں انبیائے عظام اور صحابہ کرام کے ناموں کو بھی

شامل کیا گیا ہے، اور مناسب موقعوں پر معنی کی بھی وضاحت کردی گئی ہے۔

۱۔ البتہ حروفِ چمبی کی رعایت نام کے شروع ہونے والے حرف کو ملحوظ رکھ کر تو کی گئی ہے، لیکن پہلے حرف کے بعد والے حروف میں حروفِ چمبی کا لحاظ نہیں کیا گیا۔

۲۔ اور عربی و اسلامی ناموں کے صحیح تلفظ کی اہمیت بہت زیادہ ہے، اس لئے کہ اس کی خلاف ورزی کی وجہ سے ظاہری الفاظ و اعراب کے مختلف ہونے سے معنی و نسبت مختلف ہو جاتی ہے۔ اور صحیح تلفظ و اعراب کی جتنی جامعیت عربی زبان میں ہے، اتنی کسی اور زبان میں نہیں پائی جاتی، چنانچہ آج کل رائج انگریزی زبان میں بعض عربی حروف و اعراب کے لئے کوئی مستقل حرف یا اعراب نہیں ہے، اور اسی وجہ سے انگریزی زبان اور بالخصوص انگریزی تحریر میں بہت سے عربی الفاظ و اعراب کی ترجمانی کی کوئی متبادل چیز موجود نہیں۔

اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آج کل جو بہت سے مسلمان اپنے ناموں کو انگریزی یا دوسری زبان میں لکھتے اور دیکھنے کرنے کے عادی ہیں، اس سے اسلامی نام کے تمام تقاضوں کی رعایت نہیں ہو پاتی، جس کی وجہ سے اس کی برکات بھی حاصل نہیں ہو پاتیں۔ اس لئے ضرورت ہے کہ مسلمان اپنے نام عربی اور اردو میں تحریر کرنے کا اہتمام کریں۔

(۴)..... صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے نام معتبر اور مستند کتب سے لئے گئے ہیں، اور ممکنہ حد تک ان کی تحقیق کی گئی ہے۔ ۱۔

(۵)..... جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ناموں یا کتبوں کو شامل کیا گیا ہے، ان کے صرف نام یا کنیت کے درج کرنے پر اکتفاء کیا گیا ہے، اور طوالت یا اختلاف وغیرہ سے بچنے کے لئے پورا تعارفی نام یا نسبت وغیرہ نہیں لکھی گئی۔

(۶)..... بعض نام عربی اصول اور لغات سے اخذ کئے گئے ہیں۔

(۷)..... نام کو مرکب رکھنے کے طریقے کی بھی بطور نمونہ نشاندہی کر دی گئی ہے، لہذا خاص نشان زدہ الفاظ سے نام کو مرکب کرنا ضروری نہیں، بلکہ خود مرکب نام رکھنا بھی ضروری نہیں۔ اور لڑکیوں کے نام میں مرکب رکھنے کی نشاندہی نہیں کی گئی، ان کے ساتھ بنت یا زوجہ یا اُم یا حسنہ، محمودہ وغیرہ کا لفظ لگا کر مرکب کیا جاسکتا ہے۔ ۲۔

۱۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ناموں کی اصل بنیاد تو ”اسد الغابہ“ پر رکھی گئی ہے، اور مزید تحقیق کے لئے ”الاصابہ فی تمییز الصحابہ“ اور ”معرفة الصحابة لابن عیثم“ اور بعض مستند عربی لغات سے استفادہ کیا ہے۔

اور اگر کسی نام کے بارے میں صحابی یا تابعی ہونے میں اختلاف نظر سے گزرا، تو اس کی بھی ساتھ وضاحت کر دی گئی ہے۔ البتہ بعض نام صحابی کے ہونے نہ ہونے میں اختلاف یا کسی دوسری وجہ سے شامل نہیں کئے گئے۔

۲۔ ملحوظ رہے کہ عربی کے بہت سے نام ایسے ہیں کہ جو مرد اور عورت دونوں کے رکھے جاسکتے ہیں (مثلاً معاذ و آلے نام اور بعض صفت مشبہ، اور مالہ وغیرہ کے صیغوں والے نام اور اسی طرح بعض اسمائے جامدہ) اور ہمارے یہاں مردوں کے نام کے شروع میں محمد اور آخر میں احمد، حسن، حسین وغیرہ لگانے کے موجب طریقہ سے اس نام کے مرد کا ہونے کا کافی حد تک تعارف ہو جاتا ہے۔ لیکن خواتین کے نام کے شروع یا آخر میں ایسے عربی کے الفاظ کے استعمال کا رواج نہیں کہ جن کی وجہ سے عورت کا نام ہونے کا تعارف ہو۔ البتہ اگر عورت کے نام کے بعد ”اُم“ یا ”بنت“ یا ”زوجہ“ لگانا کا اضافہ کیا جائے، تو عورت کے نام کو مرد کے نام سے امتیاز حاصل ہو جاتا ہے، اس لئے یا تو ام یا بنت، یا زوجہ لگانا کے الفاظ لگا کر امتیاز دینے کا رواج ہونا چاہئے۔ مگر ہمارے یہاں ام یا بنت یا زوجہ لگانا کے بجائے براہ راست والد، یا شوہر کا نام لگا دیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مخصوص ناموں میں تو (جو ہمارے معاشرے میں عورتوں کے لئے ہی مخصوص رائج ہیں) امتیاز ہو جاتا ہے، لیکن مرد و عورت کے درمیان مشترک ناموں میں امتیاز مشکل ہوتا ہے، اور اسی وجہ ہمارے یہاں خواتین کے ایسے نام رکھنے کا رواج نہیں ہے، جو مرد و عورت کے درمیان عربی قواعد کے لحاظ سے مشترک ہوتے ہیں، جس کی وجہ سے عورتوں کے ناموں کی تعداد کم بھی جاتی ہے، اور غیر اسلامی ناموں کا سہارا ڈھونڈا جاتا ہے۔ اس مشکل کا ایک حل یہ ہے کہ مردوں کے ناموں کے ساتھ محمد، احمد، حسن، حسین وغیرہ جیسے امتیازی اوصاف والے الفاظ کی طرح عورتوں کے لئے بھی مخصوص امتیازی اوصاف والے الفاظ کو رواج دیا جائے، مثلاً عورت کے نام کے آخر میں حسنہ، محمودہ، وغیرہ جیسے الفاظ استعمال کئے جائیں۔

﴿لڑکوں کے اسلامی نام﴾

حرف ”الف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑب طریقہ
آدم	آدَم	ابو البشر سیدنا حضرت آدم علیہ السلام کا نام، بمعنی گندم کو (اصلہ آدم)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
احمد	أَحْمَد	نبی ﷺ کا نام، بمعنی بہت زیادہ قابل تعریف (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں حسن لگایا جاسکتا ہے
ادریس	إِدْرِيس	ایک نبی کا نام، بمعنی دین کی تعلیم دینے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ایوب	أَيُّوب	ایک نبی کا نام جن کا صبر مشہور ہے	شروع میں محمد یا آخر میں اسماء/الحی لگایا جاسکتا ہے
الیاس	إِلْيَاس	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ابراہیم	إِبْرَاهِيم	ایک جلیل القدر نبی اور نبی ﷺ کے بیٹے کا نام	” ” ”
اسامیل	إِسْمَاعِيل	حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام (میرانی زبان کا لفظ)	” ” ”
اسحاق	إِسْحَاق	حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مریب طریقہ
البع	أَلْبَسَعَ	ایک نئی کانام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
امین	أَمِين	نہی پہنچنے کا لقب، بمعنی بہت امانت دار (اہم شعبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/نکایا جاسکتا ہے
ایاس	إِيَّاس	صحابی کانام، بمعنی بدلہ (من الاوس، بحوالہ لسان العرب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اسد	أَسَد	صحابی کانام، بمعنی شیر یعنی بہادر (اہم جامد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/انڈا لگایا جاسکتا ہے
اسید	أُسَيْد	صحابی کانام، بمعنی چھوٹا سا بہادر (اسدی لفظ)	" " "
ارقم	أَرْقَم	صحابی کانام، بمعنی معش و محسن (اہم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/نکایا جاسکتا ہے
اخرم	أَخْرَم	صحابی کانام، شاہ و دم کا لقب، بمعنی ٹیلا جو کسی نقیب میں اترتا ہو/تالاب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
احوص	أَخْوَص	صحابی کانام، بمعنی تنگ یک چشم	" " "
احمر	أَحْمَر	صحابی کانام، بمعنی سرخ (اہم شعبہ مردوزن اصل)	" " "
ادرع	أَدْرَع	صحابی کانام، بمعنی زرہ پہننے والا	" " "
ازہر	أَزْهَر	صحابی کانام، بمعنی سفید اور چمک دار چہرے والا	" " "
اسود	أَسْوَد	صحابی کانام، بمعنی کالا بطور عاجزی (اہم شعبہ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرثب طریقہ
اقس	اَقْس	صحابی کا نام، بمعنی بلند، عزیز و قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اظم	اَضْم	صحابی کا نام، بمعنی حکم سیر / وسیع راہ	" " "
اسمر	اَسْمَر	صحابی کا نام، بمعنی سفید بہ سیاحی مائل یعنی خوبصورت	" " "
اہبان	اُھْبَان	صحابی کا نام، بمعنی حبہ و حبیبہ (الف لون زالقنن عن الہبوا الہمزۃ بدل من الوو)	" " "
اوس	اَوْس	صحابی کا نام، بمعنی عطیہ کرنا (اسم مصدر)	" " "
ابان	اَبَان	صحابی کا نام، بمعنی واضح و ظاہر	" " "
اربہ	اَرْبَہ	صحابی کا نام، بمعنی خاکستری لون والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / لگا یا جاسکتا ہے
اسامہ	اُسَامَہ	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
امیہ	اُمَیَہ	صحابی کا نام، بمعنی قریش کا ایک قبیلہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ابی	اُبَی	صحابی کا نام (صغیر اب مخفف، اصلہ اُبُو)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اغر	اَغَرَ	صحابی کا نام، بمعنی سفید اور شریف	" " "
اسعد	اَسْعَد	صحابی کا نام، بمعنی نہایت نیک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
اقرع	اَقْرَعُ	صحابی کا نام، بمعنی سخت ڈھال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
البح	اَلْبَحْ	صحابی کا نام، بمعنی کامیاب ترین	" " "
ایمن	اَيْمَنُ	صحابی کا نام، بمعنی دایاں / راست / بابرکت	" " "
أسیر	اُسَيْرُ	صحابی کا نام، بمعنی چوٹا سا قیدی (یعنی احکام الہی کا) (اسیر کی قصیر)	" " "
انف	اَنْفٍ	صحابی کا نام، بمعنی چوٹا سا سرسبز باغ (انف کی قصیر)	" " "
انس	اَنَسُ	صحابی کا نام، بمعنی انسیت ہونا (مصلد انس بہ من باب مکروب)	" " "
انیس	اَنْيَسُ	صحابی کا نام، بمعنی انسیت ہونا (انس کی قصیر)	" " "
انیس	اَيْنِسُ	انسیت والا (ام عہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اوسط	اَوْسَطُ	حضور ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہونے والے تابعی کا نام، بمعنی درمیان و معتدل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اخف	اَخْفُ	تابعی کا نام، بمعنی استقامت کی طرف مائل ہونے والا	" " "
اشرف	اَشْرَفُ	زیادہ شرافت والا (ام تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
اجمل	اَجْمَلُ	زیادہ جمال والا (ام تفضیل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
أَجُود	أَجُود	زیادہ بخشنے والا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
أَحْسَن	أَحْسَن	زیادہ اچھا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
أَرْشَد	أَرْشَد	زیادہ ہدایت والا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
أَبْيَض	أَبْيَض	سفید یا صاف ستھرا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
أَحْمَد	أَحْمَد	سفید (اسم صغیر)	" " "
أَكْرَم	أَكْرَم	زیادہ عزت و اکرام والا	" " "
أَكْمَل	أَكْمَل	زیادہ کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لکایا جاسکتا ہے
أَنُور	أَنُور	زیادہ روشنی والا	" " "
أَنْصَر	أَنْصَر	بہت زیادہ مدد والا	" " "
أَسْلَم	أَسْلَم	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ سلامتی والا	" " "
أَمَّجَد	أَمَّجَد	زیادہ بزرگی والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسین/لکایا جاسکتا ہے
أَفْضَل	أَفْضَل	زیادہ فضیلت والا	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
اطہر	أَطْهَر	زیادہ پاکیزہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگا یا جاسکتا ہے
اطیب	أَطْيَب	زیادہ پاک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
اصغر	أَصْغَر	چھوٹا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لگا یا جاسکتا ہے
آخر	أَخْصَر	صحابی کا نام؛ بمعنی سرسبز/ تروتازہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لگا یا جاسکتا ہے
اکبر	أَبْكَر	آگے بڑھنے والا	" " "
اذکی	أَذْكَى	نہایت عقل مند	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
احسن	أَحْسَن	دین میں زیادہ قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لگا یا جاسکتا ہے
ازھر	أَزْهَر	صحابی کا نام؛ بمعنی نہایت سفید و روشن	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
اظہر	أَظْهَر	زیادہ ظاہر و قوی	" " "
ارشق	أَرْشَق	خوبصورت اور اچھے قد والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
انظر	أَنْظَر	خوب دھیان رکھنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
اعتصام	إِعْتِصَام	خود کو گناہوں سے محفوظ رکھنا (اسم مصدر باب اعتال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الحق/ لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر ب طریقہ
انتصار	اِنْتِصَار	فتح یاب ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لکایا جاسکتا ہے
اعتماد	اِعْتِمَاد	یقین و بھروسہ کرنا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لکایا جاسکتا ہے
انعام	اِنْعَام	نعت و تحفہ دینا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/لکایا جاسکتا ہے
اخلاص	اِخْلَاص	کھوٹ و ملاوٹ سے خالی و پاک ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/لکایا جاسکتا ہے
ابرار	اِبْرَار	نیکو کار و پرہیزگار ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لکایا جاسکتا ہے
ارشاد	اِرْشَاد	ہدایت کرنا، راہ دکھانا (اسم مصدر، باب افعال)	" " "
اؤاب	اَوَّاب	بہت رجوع کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/لکایا جاسکتا ہے
اویس	اُوَيْس	چھوٹا سا عطیہ (اوس کی تفسیر)	" " "
امان	اَمَان	پناہ/حفاظت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/لکایا جاسکتا ہے
ایثار	اِثَار	دوسرے کو ترجیح دینا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لکایا جاسکتا ہے
انتخاب	اِنْتِخَاب	پسند کرنا، چھانٹنا (اسم مصدر از باب افعال)	" " "
اطمینان	اِطْمِئْنَان	مطمئن ہونا، سکون و آرام ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
احسان	إِحْسَان	اچھا سلوک اور بھلائی کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
امکان	إِمْكَان	ممکن و آسان ہونا (اسم مصدر)	" " "
اسلام	إِسْلَام	صلح کرنا/فرمانبردار ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اعلام	إِعْلَام	ظاہر کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اقبال	إِقْبَال	کسی کی طرف متوجہ ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اصلاح	إِصْلَاح	درست کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
ارضاء	إِرْضَاء	راضی کرنا، خوش کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
ارتضاء	إِرْضَاء	اپنے لئے پسند کرنا (اسم مصدر از باب افتعال)	" " "
افلاح	إِفْلَاح	کامیاب ہونا (اسم مصدر از باب افتعال)	" " "
انفاق	إِنْفَاق	خرچ کرنا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
انظار	إِنْظَار	مہلت دینا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
احسان	إِحْصَان	مضبوط جگہ میں محفوظ کرنا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑگب طریقہ
ادراک	إِدْرَاک	پانا / معلوم کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
اشفاق	إِشْفَاق	مہربانی کرنا / ڈرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اسفار	إِسْفَار	روشن ہونا / روشنی میں جانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
اقتدار	اِقْتِدَار	قادر و غالب ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
انتظار	اِنْتِظَار	منتظر ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	” ” ”
اصباح	اِصْبَاح	صبح میں داخل ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	” ” ”
اختیار	اِخْتِیَار	چننا / منتخب کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	” ” ”
ایراد	اِبْرَاد	ٹھنڈے وقت میں داخل ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اظہار	اِظْهَار	ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق لگایا جاسکتا ہے
اطعام	اِطْعَام	کھلانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اسبغ	اِسْبَاغ	کامل بنانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
اذعان	اِذْعَان	مطیع ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
اذکار	إِذْكَار	یاد دلانا (اسم صمد از باب فعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اسعاد	إِسْعَاد	نیک بخت بنانا / مدد کرنا (اسم صمد از باب فعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
ا شمار	إِشْمَار	درخت کا پھل دار ہونا (اسم صمد از باب فعل)	" " "
اقساط	إِقْسَاط	انصاف کرنا (اسم صمد از باب فعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
اکمال	إِكْمَال	پورا کرنا (اسم صمد از باب فعل)	" " "
اشتراک	إِشْتِرَاك	باہم شریک ہونا (اسم صمد از باب فعال)	" " "
ابہتال	إِبْهَتَال	خوب اکساری سے دعائے نکتا (اسم صمد از باب فعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اجماع	إِتِّبَاع	پیروی کرنا (اسم صمد از باب فعال)	" " "
استباق	إِسْتِبَاق	ایک دوسرے سے آگے نکلنا (اسم صمد از باب متعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اقتراب	إِقْتِرَاب	قریب ہونا (اسم صمد از باب فعال)	" " "
اقتصاد	إِقْتِصَاد	میانہ روی کرنا (اسم صمد از باب فعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
اقتصار	إِقْتِصَار	اکتفا کرنا (اسم صمد از باب فعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
التماس	الْتِمَاس	طلب کرنا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
امثال	اِمْتِثَال	حکم بجالانا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اکتساب	اِكْتِسَاب	حاصل کرنا/کمانا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اغتباہ	اِنْتِبَاه	خبردار ہونا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
استبھار	اِسْتِبْهَار	خوش ہونا (اسم مصدر از باب استفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
استحسان	اِسْتِحْسَان	اچھا سمجھنا (اسم مصدر از باب استفعال)	" " "
استحکام	اِسْتِحْکَام	محکم کرنا (اسم مصدر از باب استفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
اکشاف	اِنْكِشَاف	کھلنا/ظاہر ہونا (اسم مصدر از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
افشراح	اِنْفِشْرَاح	کھلنا/دل کی رکاوٹ دور ہونا (اسم مصدر از باب انفعال)	" " "
اندراج	اِنْدِرَاج	داخل ہونا (اسم مصدر از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
انبساط	اِنْبِسَاط	پھیلنا/خوش ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
ابجاث	اِبْغَاث	بھیجا جانا/بیدار ہونا/کھڑا ہونا (اسم مصدر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
احمرار	إِحْمِرَار	سرخ ہونا (اہم مصدر از باب افعلال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
امہ	أُمَّہ	ایک جماعت/مقتداء	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
آمر	آمِر	حکم دینے والا (اہم قائل از علانی مجرد باب امر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
آمن	آمِن	بے خوف (اہم قائل علانی مجرد باب یح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ایسر	أَيَسَّر	زیادہ آسان و سہل (اہم تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
امداد	إِمْدَاد	لہا و دراز ہونا (مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
ایسار	إَيَسَّار	آسانی فراہم کرنا (باب افعلال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
اشجع	أَشْجَع	زیادہ بہادر (اہم تفعیل)	” ” ”
اریب	أَرِيب	عائق (مفعول مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اتقان	إِتْقَان	پختگی/مہارت/خوبی	” ” ”
احتشام	إِحْتِشَام	حیا/وقار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق لگایا جاسکتا ہے
ارفق	أَرْفَقَ	مغیر/فائدہ مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا عربی طریقہ
ابوبکر	أَبُو بَكْرٍ	مصدق اکبر کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود رکب ہے
ابو حذیفہ	أَبُو حَذِيفَةَ	صحابی کی کنیت	" " "
ابو سلمہ	أَبُو سَلَمَةَ	" " "	" " "
ابو عبیدہ	أَبُو عُبَيْدَةَ	" " "	" " "
ابو موسیٰ	أَبُو مُوسَى	" " "	" " "
ابن ام مکتوم	ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ	" " "	" " "
ابو احمد	أَبُو أَحْمَدَ	" " "	" " "
ابو بردہ	أَبُو بَرْدَةَ	" " "	" " "
ابو بربزہ	أَبُو بَرْزَةَ	" " "	" " "
ابو ذر	أَبُو ذَرٍّ	" " "	" " "
ابو رافع	أَبُو رَافِعٍ	" " "	" " "
ابو رہم	أَبُو رَهْمٍ	" " "	" " "
ابو سبرہ	أَبُو سَبْرَةَ	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
ابوستان	أَبُو سِتَان	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ غیر کب ہے
ابوقسیمہ	أَبُو قَسِيمَةَ	" " "	" " "
ابوقیس	أَبُو قَيْسٍ	" " "	" " "
ابو کبشہ	أَبُو كَبْشَةَ	" " "	" " "
ابو مرثد	أَبُو مَرْثَدٍ	" " "	" " "
ابو ہریرہ	أَبُو هُرَيْرَةَ	" " "	" " "
ابو ایوب	أَبُو أَيُّوبَ	" " "	" " "
ابوطلمحہ	أَبُو طَلْحَةَ	" " "	" " "
ابو الدرداء	أَبُو الدَّرْدَاءِ	" " "	" " "
ابوسعید	أَبُو سَعِيدٍ	" " "	" " "
ابومسعود	أَبُو مَسْعُودٍ	" " "	" " "
ابوقنادہ	أَبُو قَنَادَةَ	" " "	" " "
ابودجانہ	أَبُو دَجَانَةَ	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیام رکھنے کا مرغب طریقہ
ابوالیسر	أَبُو الْيُسْرِ	صحابی کی کنیت	کوئی نقطہ طالع کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود مرکب ہے
ابولبابہ	أَبُو الْبَابِہ	" " "	" " "
ابوالہیثم	أَبُو الْهَيْثِمِ	" " "	" " "
ابوقیس	أَبُو قَيْسِ	" " "	" " "
ابوحمید	أَبُو حَمِيدِ	" " "	" " "
ابوزید	أَبُو زَيْدِ	" " "	" " "
ابوعمرہ	أَبُو عُمَرِہ	" " "	" " "
ابوجس	أَبُو جَسِ	" " "	" " "
ابواسید	أَبُو أُسَيْدِ	" " "	" " "
ابن ابی اوفی	ابْنِ اَبِیْ اَوْفٰی	" " "	" " "
ابوامامہ	أَبُو اُمَامَہ	" " "	" " "
ابوبصیر	أَبُو بَصِيرِ	" " "	" " "
ابوبکرہ	أَبُو بَكْرَہ	" " "	" " "

اصل نام	نام صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرگب طریقہ
ابوجہم	أَبُو جَهْم	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ غمر کب ہے
ابوجندل	أَبُو جَنْدَل	" " "	" " "
ابوطالبہ	أَبُو ثَلَابَه	" " "	" " "
ابورفاعہ	أَبُو رِفَاعَه	" " "	" " "
ابوسفیان	أَبُو سَفْيَانَ	" " "	" " "
ابوشریح	أَبُو شَرِيح	" " "	" " "
ابوالعاص	أَبُو الْعَاصِ	" " "	" " "
ابوعامر	أَبُو عَامِر	" " "	" " "
ابوعسیب	أَبُو عَسِيب	" " "	" " "
ابوعمر	أَبُو عَمْرٍو	" " "	" " "
ابومالک	أَبُو مَالِك	" " "	" " "
ابومحجن	أَبُو مُحَجَّن	" " "	" " "
ابومحذورہ	أَبُو مُحْذَرَه	" " "	" " "
ابوواقد	أَبُو وَاقد	" " "	" " "

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
بشیر	بَشِیر	نبی اور کئی صحابہ کا نام، بمعنی خوشخبری دینے والا (ام حبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
بشر	بِشْر	صحابی کا نام، بمعنی چہرے کی رونق/ کشادہ روی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بکر	بَکْر	صحابی کا نام، بمعنی ابتدائی/ جلدی کرنا	” ” ”
بکیر	بَکِیر	صحابی کا نام (بکر کی تصغیر)	” ” ”
بکیر	بَکِیر	موسم بہار کی ابتدائی بارش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگایا جاسکتا ہے
باکر	بَاکِر	صبح آنے والا (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لگایا جاسکتا ہے
بلال	بَلال	مشہور صحابی کا نام، بمعنی پانی/ غری، جو خلق کو خرگروے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بریدہ	بُرَیدَہ	صحابی کا نام، بمعنی چورس کالی چادر (مدۃ کی تصغیر، بحوالہ المغرب)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
برید	بَرِید	قاصد	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
براء	بِرَواء	صحابی کا نام، بمعنی میوب و آفات سے بری	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
بدیل	بَدِیل	صحابی کا نام، بمعنی سخی، فیاض/شریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بسر	بُسْر	صحابی کا نام بمعنی، تازہ چیز/طلوع کے وقت کا سورج	" " "
بریر	بَرِیر	بیلو کے درخت کا پہلا پھول	" " "
بریر	بُرِیر	صحابی کا نام (بریر کی تصغیر)	" " "
بصرہ	بَصْرَہ	صحابی کا نام، بمعنی سفیدی مائل نرم پتھر (ہا، ہڈی، مدبر اور پیش میں طرح درست ہے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
بلیل	بُلَیل	صحابی کا نام، بمعنی نمدار ٹھنڈی ہوا (بلل کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بلیل	بَلِیل	نمدار ٹھنڈی ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں اسماء/مبارک/الگا لگایا جاسکتا ہے
بحیر	بَحِیر	صحابی کا نام، بمعنی علم یا مال میں وسیع (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
برلیج	بَرِیع	مصل و جمال میں کامل	شروع میں محمد یا آخر میں اسماء/الدین/الگا لگایا جاسکتا ہے
بعیث	بَعِیْث	بھیجا ہوا	" " "
بلیت	بَلِیت	خوش بیان، جھلند	" " "
بقیع	بَقِیع	درختوں کی جڑوں والی جگہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
باقر	بَاقِر	علم میں وسیع (وجہ التسمیة مذکور فی العاتمة)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا دیا جاسکتا ہے
باعق	بَاعِق	اذان دینے والا (اسم قائل)	" " "
بادر	بَادِر	پورا چاند/ آگے بڑھنے والا (اسم قائل)	" " "
بارع	بَارِع	ماہر/ باکمال/ قائل (اسم قائل)	" " "
بارق	بَارِق	روشن، چمکدار (اسم قائل)	" " "
باصر	بَاصِر	خور سے دیکھنے والا (اسم قائل)	" " "
بدر	بَدْر	چودھویں کا چاند (اسم جامد)	" " "
برز	بَرَز	بہادری میں سبقت لے جانا (اسم مصدر)	" " "
برکت	بَرَكَت	خیر، بھلائی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ لگا دیا جاسکتا ہے
برہان	بُرْهَان	مضبوط دلیل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا دیا جاسکتا ہے
بہیس	بُهَيْس	دلیری (بہس کی تفسیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
بشارت	بَشَارَت	حسن و جمال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک لگا دیا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرعوب طریقہ
بصارت	بَصَارَت	جاننا، دیکھنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بلاغت	بَلَاغَت	فصح و بلیغ ہونا (اسم مصدر)	" " "
بلیغ	بَلِيغ	خوش بیان (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگایا جاسکتا ہے
بسیل	بَسِيْل	بہادر	" " "
بسول	بَسُوْل	انتہائی بہادر	" " "
بہلول	بُهْلُوْل	عمدہ صفات کا سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑب طریقہ
توحید	تَوْحِيد	وحدانیت بیان کرنا (اسم مصدر، از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ لکایا جاسکتا ہے
تبشیر	تَبْشِير	خوشخبری سناتا (اسم مصدر، از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لکایا جاسکتا ہے
حمیم	حَمِيم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی انتہائی غوس / پورے قد و قامت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
تمام	تَمَام	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی مکمل، پورا (اسم مبالغہ)	” ” ”
تائب	تَائِب	توبہ کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن لکایا جاسکتا ہے
تالِع	تَالِع	فرمانبردار (اسم قائل)	” ” ”
تبیع	تَبِيع	تالِع / ماتحت (اسم حبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / الدین لکایا جاسکتا ہے
تریج	تَرِيج	مضبوط پنوں والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
تنن	تَنَن	بجھدار	” ” ”
نقی	نَقِي	پرہیزگار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بیان نام رکھنے کا مرغب طریقہ
تاجی	تَاجِجِی	باغبان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
توقیر	تَوَقِیر	عزت کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
توصیف	تَوَصِیْف	تقریف کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
توثیق	تَوَثِیْق	مضبوط کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تحسین	تَحْسِیْن	اچھا اور خوبصورت بنانا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تتویر	تَتَوِیْر	روشن کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اسلام / الحق / لگا یا جاسکتا ہے
تسکین	تَسْکِیْن	سکون پہنچانا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الاسلام / لگا یا جاسکتا ہے
تسلیم	تَسْلِیْم	حکم ماننا / گردن جھکانا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگا یا جاسکتا ہے
تنسیم	تَسْنِیْم	جنت کی ایک نہر	" " "
تنزیل	تَنْزِیْل	نازل کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
توفیق	تَوَفِیْق	فیک اسباب پہنچانا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگا یا جاسکتا ہے
تیسیر	تَیْسِیْر	آسانی و سہولت پیدا کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ہلیل	هَلِيل	اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / احمد / الرحمن / لکایا جاسکتا ہے
توہیل	تَوَهِيل	بھلائی پہنچانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الاسلام / لکایا جاسکتا ہے
عجل	عَجَلَ	حسن والا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
تفضل	تَفَضَّل	مہربانی کرنا / بزرگی و فضیلت حاصل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تمین	تَمِین	برکت حاصل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تبسم	تَبَسُّم	مسکراتا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تجلیل	تَجْجِيل	پورا کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لکایا جاسکتا ہے
تسہیل	تَسْهِيل	آسان کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تعظیم	تَعْظِيم	عظمت ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تشریح	تَشْرِیح	کھولنا / واضح کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تحمید	تَحْمِيد	حمد بیان کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تصدیق	تَصْدِيق	سچا بتلانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
تصریح	تَصْرِیح	صاف بات کرنا / کھولنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
تطہیر	تَطْهِیر	پاک کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
ثبیت	تَثْبِیت	ثابت و مضبوط کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تفضیل	تَفْضِیل	ترجیح دینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تفہیم	تَفْهِیم	سمجھانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تمہید	تَمْهِید	درست و ہموار کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تمشیف	تَنْشِیف	صاف کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تعمیم	تَعْمِیم	نعمت دینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تمرین	تَمْرِین	مشق کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
تزیہ	تَزْیَہ	برائی سے دور رکھنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تکریم	تَكْرِیم	عزت دینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تقبیل	تَقْبِیل	چومنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
حمکین	تَمَكِّينَ	اختیار دینا / جگہ دینا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق لگا یا جاسکتا ہے
تشفیع	تَشْفِيعَ	سفارش قبول کرنا (اس مصدر از باب فاعل)	" " "
تراضی	تَرَاضِیَ	ایک دوسرے سے راضی ہونا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
تبرک	تَبْرَکَ	برکت حاصل کرنا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
تذیر	تَذْبِیرَ	انجام سوچنا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق لگا یا جاسکتا ہے
تقرب	تَقَرُّبَ	قرب طلب کرنا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
تفکر	تَفْکَرَ	سوچنا / غور کرنا (اس مصدر از باب فاعل)	" " "
تحفظ	تَحْفِظَ	حفاظت کرنا / بچانا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
حمکن	تَمَكِّنَ	جگہ پانا (اس مصدر از باب فاعل)	" " "
تبحر	تَبَحُّرَ	وسیع علم والا ہونا (اس مصدر از باب فاعل)	" " "
تدارک	تَدَارُکَ	طاقتی کرنا (اس مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگا یا جاسکتا ہے
تصدق	تَصَدَّقَ	صدقہ دینا (اس مصدر از باب فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیام رکھنے کا عربی طریقہ
تضرع	تَضَرُّع	دعا مانگنے میں اکساری ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تمتع	تَمَتُّع	لبے عرصہ تک فائدہ اٹھانا (اسم مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
ترقب	تَرَقُّب	انتظار کرنا (اسم مصدر از باب فاعل)	" " "
تحر	تَسْحَر	سحری کھانا (اسم مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تکفل	تَكْفُل	کفیل ہونا (اسم مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
تبارک	تَبَارَكَ	برکت والا ہونا (اسم مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تسائل	تَسَاوَل	ایک دوسرے کے ساتھ نرمی کرنا (اسم مصدر از باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
تذکر	تَذَكَّر	یاد کرنا (اسم مصدر از باب فاعل)	" " "
تطہر	تَطَهَّر	خوب پاکی حاصل کرنا (اسم مصدر از باب فاعل)	" " "
تطہج	تَطْهَج	بہادر بننا (اسم مصدر از باب فاعل)	" " "
تعبت	تَبَّيْتُ	چھان بین کر کے آہستگی سے کام لینا (اسم مصدر از باب فاعل)	" " "
مظاہر	مَظَاهَر	ایک دوسرے کی مدد کرنا (اسم مصدر از باب فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
تطابق	تَطَابُق	ایک دوسرے کے موافق ہونا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
تعاون	تَعَاوُن	ایک دوسرے کی مدد کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	" " "
تجاور	تَجَاوُر	ایک دوسرے کے قریب رہنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	" " "
تقن	تَقِن	ماہر / ہوشیار	" " "
تناسق	تَنَاسُق	یکجہتی	" " "
تائج	تَالِج	تاجدار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ثابت	ثَابِت	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی مضبوط (اسم ماضی)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ثلبہ	ثَلْبَه	کئی صحابہ کا نام (دشمنوں پر حرب والے معنی کی مناسبت)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ثمامہ	ثَمَامَه	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک گنجان اور لمبی شاخوں والا پودا	” ” ”
ثوبان	ثَوْبَان	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی اللہ کی طرف رجوع کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ثعب	ثَعْب	صحابی کا نام؛ بمعنی روشن ہونا	” ” ”
ثقیب	ثَقِيب	صحابی کا نام؛ بمعنی سرخ چہرے والا	” ” ”
ثور	ثَوْر	صحابی کا نام؛ بمعنی شوق کی سرخی / ایک بڑج کا نام	” ” ”
ثواب	ثَوَاب	اللہ کی طرف کثرت سے رجوع کرنے والا	” ” ”
ثقف	ثَقَف	صحابی کا نام؛ بمعنی ذہین و دانشمند اور مہذب ہونا	” ” ”
ثقیف	ثَقِيف	نہایت عقل مند و ذہین (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑب طریقہ
ثوران	ثَوْرَان	فشق کی سرفی (الف لون زامتان فی ثور)	شروع میں مھریا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ثاقب	ثَاقِب	روشن/ کامل عقل	" " "
ثایب	ثَایِب	ابتدائی بارش کی تیز ہوا (بحالہ، القاموس الوحید)	" " "
ثناء	ثَنَاء	تعریف	شروع میں مھریا آخر میں احمد/ اللہ الحق/ لکایا جاسکتا ہے
ثمر	ثَمَر	پھل	شروع میں مھریا آخر میں احمد/ مبارک/ لکایا جاسکتا ہے
ثمیر	ثَمِیر	پھلدار/ بار آور/ نتیجہ خیز	شروع میں مھریا آخر میں احمد/ الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ثامر	ثَامِر	پھل والا (اسم فاعل)	شروع میں مھریا آخر میں احمد/ لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ج“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
جیل	جَمِیل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی حسن و جمال والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جعفر	جَعْفَر	جلیل القدر صحابی کا نام، بمعنی نہر	” ” ”
جیل	جَعِیل	صحابی کا نام، بمعنی نگران آدمی (جعل کی تصریح)	” ” ”
جابر	جَابِر	صحابی کا نام، بمعنی درست و مستحکم (اسم قائل)	” ” ”
جبیر	جُبَیْر	صحابی کا نام، بمعنی بہادر (جبر کی تصریح)	” ” ”
جریر	جَرِیر	صحابی کا نام، بمعنی لگام	” ” ”
جھینہ	جُھینَہ	صحابی کا نام، بمعنی فیاض اور میزبان (جھنک کی تصریح)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
جہج	جَہِج	صحابی کا نام، بمعنی مکمل و تمام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جناب	جَنَاب	صحابی کا نام، بمعنی آجنباب (تعلیق لقب)	” ” ”
جنادح	جُنَادِح	صحابی کا نام جو مصر کی فتح میں شریک ہوئے، بمعنی سخت آدمی	” ” ”
جبد	جُبْد	صحابی کا نام، بمعنی بلند حصہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
جندب	جُنْدَب	حضرت ابوذر غفاری صحابی کا نام (جو بڑے صاحبِ ثناء ہوتے ہیں)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جنید	جُنَيْد	صحابی کا نام، بمعنی فوج/ لشکر/ مددگار (جنید کی تعمیر)	" " "
جبر	جَبْر	صحابی کا نام، بمعنی اعلان/ اشاعت/ اعتبار/ بلند (اسم صمد)	" " "
جہم	جَهْم	صحابی کا نام، بمعنی عاجز/ شیر	" " "
جہیم	جُهِيم	صحابی کا نام (جہم کی تعمیر)	" " "
جون	جَوْن	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی خالص سرخ/ سفید و سیاہ/ دن (اسم صمد)	" " "
جیر	جَيْفَر	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سخت اور بڑا شیر یعنی بڑا بہادر	" " "
جنادل	جُنَادِل	معنی مضبوط و با عظمت آدمی	" " "
جواد	جَوَاد	نحی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگا دیا جاسکتا ہے
جواد	جَوَاد	بہت نحی (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الرحمن/ لگا دیا جاسکتا ہے
جودان	جَوْدَان	عمہ (الف لون زائعات)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جید	جَيْد	عمہ (اسم صمد ککنس جید الرّویہ)	" " "
جمال	جَمَال	حسن و جمال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگا دیا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عرب طریقہ
جلیس	جَلِیس	ہم نشین / ساتھی	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جازم	جَازِم	پختہ ارادہ کرنے والا	" " "
جابر	جَابِر	دلیر	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جار	جَسَار	بہت دلیر	" " "
جالب	جَالِب	کھینچنے والا	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جلیب	جَلِیب	لایا ہوا	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جدیر	جَدِیر	احاطہ کرنے والا	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جزیل	جَزِیل	کثیر	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جامع	جَامِع	جمع کرنے والا	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جامد	جَامِد	کوشش کرنا	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جلان	جُلْدَان	خوش	" " "
جلال	جَلَال	عظمت	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جوار	جَوَار	پڑوسی بننا اور بنانا، ظلم سے پناہ لینا اور دینا (اسم مصدر)	شروع میں ہمدیا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ح“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
حاشر	حَاشِر	حضور ﷺ کا نام، بمعنی جمع و اشخاص کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حارث	حَارِث	حدیث کی رو سے پسندیدہ نیز صحابی کا نام، بمعنی کمانے والا	” ” ”
حویث	حُوَيْرِث	صحابی کا نام (حارث کی تصغیر)	” ” ”
حریث	حُورِیْث	صحابی کا نام، بمعنی کھیتی (حارث کی تصغیر ترخیم)	” ” ”
حمزہ	حَمَزَه	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر	” ” ”
حذیفہ	حُذَيْفَه	صحابی کا نام، بمعنی قطعہ (جلدہ کی تصغیر)	” ” ”
حظلہ	حَنْظَلَه	صحابی کا نام/عرب کے ایک قبیلہ کا نام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حماد	حَمَاد	صحابی کا نام، بمعنی بہت تعریف کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حسان	حَسَّان	صحابی کا نام، بمعنی بہت خوبصورت (اسم مبالغہ، حُسن)	” ” ”
حسن	حَسَن	نواسر رسول کا نام، بمعنی خوبصورت و اچھا (اسم صفت)	” ” ”
حسین	حُسَيْن	نواسر رسول کا نام، بمعنی چھوٹا خوبصورت (حسن کی تصغیر)	” ” ”
حصین	حُصَيْن	صحابی کا نام، بمعنی محفوظ مقام (حصن کی تصغیر)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بینام رکھنے کا مرگب طریقہ
حبیب	حَبِیب	صحابی کا نام، بمعنی دوست/ محبت کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حاطب	حَاطِب	صحابی کا نام، بمعنی لکڑیاں و ایندھن جمع کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
حامد طیب	حُوَیْطِب	صحابی کا نام (حامد کی تصغیر)	" " "
حابس	حَاہِس	صحابی کا نام، بمعنی حراست میں رکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
حاجب	حَاہِب	صحابی کا نام، بمعنی دربان/ انگران (اسم فاعل)	" " "
حارثہ	حَاَرِثَہ	غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابی کا نام (حارث بن نعمان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حازم	حَاَزِم	صحابی کا نام، بمعنی عقل مند/ محتاط/ دور اندیش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
حبان	حَبَّان	صحابی کا نام (حبان بن محمد، جو غزوہ احد وغیرہ میں شریک ہوئے)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حیان	حَبَّان	صحابی کا نام، بمعنی زندہ/ شرمیلا (فعلان من حیث)	" " "
حبیش	حُبَیْش	صحابی کا نام/ ملک حبشہ کی طرف نسبت (حبشہ کی تصغیر)	" " "
حجاج	حَحْجَاج	کئی صحابہ کا نام، کثرت سے حج کرنے والا (ہر روزِ فِعال، العین لغلیل بصری)	" " "
حجر	حُجْر	صحابی کا نام، بمعنی گودا/ حلقہ چشم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حجیر	حُجَیْر	صحابی کا نام، بمعنی گودا/ حلقہ چشم (خنیور کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
حدید	حَدِید	صحابی کا نام، بمعنی سخت یا دھلوان زمین (خند کی تعمیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حدرد	حَدَرَد	صحابی کا نام، بمعنی جلدی کا طلب گار	" " "
حر	حُرّ	صحابی کا نام، بمعنی خالص، ہر قسم کی ملاوٹ سے پاک / اصلی / شریف	" " "
حذیم	حَذِیم	صحابی کا نام، بمعنی ماہر / کلام اور چلنے میں نرمی (بحوالہ الامتقاق)	" " "
حرمہ	حَرْمَلَه	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص پوشاک	" " "
حریز	حَرِیز	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط و محفوظ / مضبوط قلعہ و پناہ گاہ	" " "
حزابہ	حُزَابَه	صحابی کا نام، بمعنی سخت و سنگین (یعنی دشمن کے لئے)	" " "
حزام	حِزَام	صحابی کا نام، بمعنی تیار کرنا دبا بندھنا	" " "
حزم	حَزْم	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط ارادہ / احتیاط / دوراندیشی	" " "
حشرج	حَشْرَج	صحابی کا نام، بمعنی پانی خشک کئے جانے کا آبخورہ / تاریل	" " "
حوشب	حَوْشَب	صحابی کا نام، بمعنی گروہ	" " "
حطاب	حَطَاب	صحابی کا نام، بمعنی لکڑہارا (اسم مبالغہ)	" " "
حفص	حَفْص	صحابی و تابعی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر کا بچہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
حکیم	حَکِیم	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی دانش ور (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حلیس	حُلَیس	صحابی کا نام؛ بمعنی پختہ مہدویان (علس کی تصویر)	" " "
حام	حُمَام	صحابی کا نام؛ بمعنی شریف سردار	" " "
حمران	حُمَرَان	صحابی دتایہ کا نام؛ بمعنی زعفران	" " "
حمیل	حَمِیل	صحابی کا نام؛ بمعنی ضامن	" " "
حوط	حَوُوط	صحابی کا نام؛ بمعنی چاندی وغیرہ کا بنا ہوا چاند	" " "
حنبل	حَنْبَل	صحابی نیز محدث کا نام؛ بمعنی پست قد / پرانی پستین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ لگایا جاسکتا ہے
حمید	حَمِید	صحابی کا نام؛ بمعنی قابل تعریف / بہت تعریف کئے جانے والا (اسم صہ)	" " "
خفیف	خَفِیف	صحابی کا نام؛ بمعنی دین میں سچا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حمول	حَمُول	بہت بزدل بار / دانش مند / جفاکش (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حزیم	حَزِیم	بمحدار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا جاسکتا ہے
حریم	حَرِیم	قابل حفاظت چیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حاذق	حَاضِق	ماہر / تجربہ کار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا عربی طریقہ
حامد	حَامِد	حمد کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحسن/الحکیم یا جاسکتا ہے
حاتم	حَاتِم	حاکم اور پختی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/الحکیم یا جاسکتا ہے
حارس	حَارِص	پاسبان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحکیم یا جاسکتا ہے
حاسب	حَاسِب	حساب دان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحی/الحکیم یا جاسکتا ہے
حسیب	حَسِيب	حساب کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحکیم یا جاسکتا ہے
حامز	حَامِز	ماہر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحکیم یا جاسکتا ہے
حافظ	حَافِظ	حفاظت اور یاد کرنے والا	" " "
حشم	حَشِیم	بادشاہ/بارعب/پاچاہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحکیم یا جاسکتا ہے
حلیف	حَلِيف	رفیق	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الرحمن/الحکیم یا جاسکتا ہے
حمران	حَمْدَان	حمد کرنے والا (الفون زائمانان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/الحکیم یا جاسکتا ہے
حمول	حَمُول	بردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/الحکیم یا جاسکتا ہے
حسن	حُسْن	خوبصورت ہونا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحکیم یا جاسکتا ہے
حسان	حُسْبَان	گمان کرنا/شمار کرنا (اسم صعد از باب سح)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
حصہ	حَصَّ حَصَّہ	ظاہر ہونا (اسم مصدر باب فاعلہ)	شروع میں لکھا گیا جاسکتا ہے
حقیق	حَقِیقِی	لائق	شروع میں لکھا گیا آغریں احمد لکھا گیا جاسکتا ہے
ہیل	حَفِیل	کثیر/بہت	" " "
ہی	حَفِی	بہت علم رکھنے والا/الطیف و شفیق	" " "
حان	حَاَن	مستحق/بہت خوش	" " "
حتان	حَنَان	مہربانی/رحمہ/عزت/شفقت (حما اور نون پر ذریعہ بغیر تصدیق کے)	" " "
حتون	حَنُوَن	بہت شفقت کرنے والا/مہربان	" " "
حصین	حَصِین	محفوظ و مستحکم (اسم صہ)	" " "
حائر	حَائِز	مالک/پانے اور حاصل کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

حرف ”ح“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”خ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
خدیج	خَدِیج	صحابی کا نام، بمعنی ناقص و ناقص (بلورق وضع و حاجی)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خزیمہ	خُزَیمَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک مفید درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خزام	خِذَا م	صحابی کا نام، بمعنی تیز اور دھار دار ہوتا (یعنی دشمن کے لئے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
غیب	خُبَیْب	صحابی کا نام، بمعنی نرم چال / سرعت و تیزی (غیب کی تعمیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خالد	خَالِد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی لمبی عمر اور دیر تک باقی رہنے والا (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / لگا یا جاسکتا ہے
خولید	خُوْلَیْد	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر والا (خالد کی تعمیر)	” ” ”
خلید	خَلِیْد	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر والا (خالد کی تعمیر)	” ” ”
خلاد	خَلَاد	صحابی کا نام، بمعنی بہت لمبی عمر والا (ام مہلاد)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خریم	خُرَیْم	صحابی کا نام / مدینہ کے قریب وادی / نبی ﷺ کا پدر سے واپسی کا راستہ	” ” ”
خرباق	خِرَوْبَاق	ذوالدین صحابی کا نام، بمعنی تیز چلنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خریت	خِرَیْت	صحابی کا نام بمعنی ماہر رہبر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
خزائمہ	خُزَامَہ	صحابی کے بیٹے، بمعنی قرآن کا تابعدار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خشخاش	خَشْخَاش	صحابی کا نام، بمعنی ہلکا تیز/ کسی چیز میں داخل ہونا/ مخصوص پودا (جمالہ عمر و اللہ علیہ)	" " "
خشرم	خَشْرَم	صحابی کا نام، بمعنی بیت النخل	" " "
خفاف	خُفَاف	صحابی کا نام، بمعنی ذہین/ ہوشیار/ زود فہم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلف	خَلَف	صحابی کا نام، بمعنی ولید صالح/ سچا جانشین/ بدل/ عوض	" " "
خليفة	خَلِيفَہ	صحابی کا نام، بمعنی جانشین/ قائم مقام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خمیم	خَمِيم	تعریف کیا ہوا/ قابل ستائش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خفيف	خَفِيف	ہلکا/ سبک/ پتلا	" " "
خیر	خَيْر	بہت بھلائی دینکی والا (اسم تفہیل اصلہ احمد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ ابو الدین/ لگایا جاسکتا ہے
خادم	خَادِم	خدمت گار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
خاشع	خَاشِع	خشوع والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خاضع	خَاضِع	عاجزی والا	" " "
خالم	خَالِم	ہموار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
خالص	خَالِص	ملاوٹ کے بغیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلص	خِلَص	گہرا دوست / آدم ساز	" " "
خلصان	خُلَصَان	گہرا اور خلص دوست / ہم راز (الفون زائد تان)	" " "
خلیس	خَلِیْص	خالص / بے کھوٹ / صاف	" " "
خضر	خَضِر	سبز / ہرا	" " "
خطیب	خَطِیْب	خطبہ دینے والا	" " "
خلیل	خَلِیْل	دوست	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحسن / الحسن لگایا جاسکتا ہے
نصیب	نَصِیْب	مربز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلیق	خَلِیْق	خوش اخلاق	" " "
خلاق	خَلَاق	حصہ / نصیب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلاق	خَلَاق	زعفران سے تیار کردہ خوشبو	" " "
خلق	خُلُق	عادت / طبعی خصلت / طبیعت	" " "
خطبہ	خُطْبَہ	وہ کلام جس سے خطاب کیا جائے / تقریر / گفتگو	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
داؤد	ذَاوُد	ایک جلیل القدر نبی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دانیال	دَانِيَال	اللہ کے ایک نبی کا نام	” ” ”
دجیہ	دِحْيَه	صحابی کا نام، بمعنی فوج کا سردار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
درہم	دِرْهَم	صحابی کا نام، بمعنی چاندی کا سکہ	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
دہشم	دَهْشَم	صحابہ کا نام، بمعنی فیاض و بخشنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دکین	دُكَيْن	صحابی کا نام، دکن کی تصغیر، بمعنی تھوڑا سا مثیلا/سیاہی مائل	” ” ”
دہلم	دَهْلَم	صحابی کا لقب، بمعنی لنگر	” ” ”
دہر	دَهْر	صحابی کا نام، بمعنی طویل زمانہ	” ” ”
دینار	دِينَار	صحابی کا نام، بمعنی سونے کا سکہ	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
داعی	دَاعِي	دعوت دینے والا (اہم قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
دراس	دِرَّاس	بہت پڑھنے اور درس دینے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
دراک	دِرَّاک	مرغوب چیز کو پانے والا	" " "
دلہام	دِلْہَام	دلیر/بہادر	" " "
دماج	دِمَاج	بہت مضبوط/سیدھا	" " "
دواس	دَوَّاس	بہت بہادر (اسم مبالغہ)	" " "
دریر	دِرِّیر	تیز رفتار/روشن/کامل الخلق/متوازن جسم والا	" " "
دسیم	دَسِیم	بہت ذکر کرنے والا	" " "
داعیہ	دَاعِیَہ	بہت دعوت دینے والا مبلغ (تائے مبالغہ)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
دائق	دَائِق	سبقت لے جانے والا/پیش رو	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
ذوالکفل	ذُو الْكِفْلِ	ایک نئی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ذکوان	ذُكْوَان	صحابی کا نام، بمعنی کامل عمر (بحوالہ الامام غفران)	” ” ”
ذائل	ذَائِل	صحابی کا نام، بمعنی رقیق / پتلا / ذبلا	” ” ”
ذواب	ذُؤَاب	صحابی کا نام، بمعنی بلند	” ” ”
ذویب	ذُؤَيْب	صحابی کا نام (ذواب کی تغیر)	” ” ”
ذوالیدین	ذُو الْيَدَيْنِ	صحابی کا لقب، بمعنی بڑے ہاتھ والا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ذوالشمالین	ذُو الشِّمَالَيْنِ	صحابی کا لقب، بمعنی دونوں ہاتھوں سے کام کرنے والا	” ” ”
ذواللحیۃ	ذُو اللَّحْيَةِ	صحابی کا لقب، بمعنی صاحب ریش	” ” ”
ذریع	ذُرَيْع	سفارش کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ذاکر	ذَاكِر	ذکر کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ الرحمن / لگا دیا جاسکتا ہے
ذکیر	ذَكِير	بہت یاد کرنے والا	” ” ”
ذکی	ذَكِي	ذہین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا دیا جاسکتا ہے

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
راشد	رَاشِد	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رشدان	رُشْدَان	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت والا (الفونون زندتان)	” ” ”
رشید	رُشِيد	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت دہندہ	” ” ”
رافع	رَافِع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند	” ” ”
روافع	رُوفِع	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا بلند (رافع کی تصغیر)	” ” ”
رباح	رِبَاح	صحابی کا نام، بمعنی نفع و فائدہ	” ” ”
ربیع	رَبِيع	صحابی کا نام، بمعنی موسم بہار	” ” ”
ربیعہ	رَبِيعَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مخصوص پتھر اور موسم بہار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
رجاء	رِجَاء	صحابی کا نام، بمعنی امید	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رحیل	رَحِيل	صحابی کا نام، بمعنی چلنے میں قوی	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
روح	رُوح	حضرت عائشہ کے آزاد کردہ غلام، بمعنی لمبی مدت (روح کی تصویر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رزین	رَزِین	صحابی کا نام، بمعنی صاحب وقار/ پختہ رائے والا	" " "
رسم	رَسِیم	صحابی کا نام، بمعنی تیز چلنے والا	" " "
رفاعہ	رِفَاعَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند و مضبوط آواز	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
رقاد	رُقَاد	صحابی کا نام، بمعنی سونا/ آرام و سکون پانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رقیم	رُقِیم	صحابی کا نام، بمعنی نقش و نگار/ علامت وغیرہ (رقم یا رقم کی تصویر، بحوالہ، الاحتماق)	" " "
رکانہ	رُكَانَہ	صحابی کا نام، بمعنی باعصہ تقویت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
روح	رُوح	صحابی کا نام، بمعنی آرام و خوشگوار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رومان	رُومَان	صحابی کا نام/ ملکِ روم کی طرف نسبت	" " "
راجع	رَاجِع	رجوع کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
راجی	رَاجِی	امیدوار (اسم فاعل)	" " "
راخ	رَاسِخ	مضبوط (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرغب طریقہ
راغب	رَاغِب	رغبت کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/انکا یا جاسکتا ہے
راکع	رَاكِع	رکھ کر گرنے والا	" " "
رائد	رَاِید	قائد/نمنا	" " "
رضوان	رِضْوَان	راضی ہونا/خوش ہونا/جنت کا دربان (اسم مصدر از باب سج، الف و لون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/انکا یا جاسکتا ہے
رضی	رَضِیَّ	پسندیدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/انکا یا جاسکتا ہے
رہیق	رَهِیق	خوش قامت/خوش طبع	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/انکا یا جاسکتا ہے
رفیق	رَفِیق	ساتھی/مہربان/شفیق	" " "
رفاقت	رَفَاقَت	دوستی/مجت/ساتھ	" " "
رفعت	رِفْعَت	شرف و قدر والا ہونا (اسم مصدر)	" " "
رفیع	رَفِیع	بہت بلند	" " "
رقیب	رَقِیب	نگران، پاسبان	" " "
ریحان	رَیْحَان	خوشبودار پودا/نازیبو	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرعوب طریقہ
ریاض	رِیاض	باغ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لکھ دیا جاسکتا ہے
رمیز	رَمِیز	معزز/مختل مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکھ دیا جاسکتا ہے
رہیب	رُہِیب	چھوٹا سارعب دار	" " "
رکین	رَکِین	ثابت قدم/سجیدہ/بادقار	" " "
رشد	رُشد	ہدایت پانا (اسم مصدر)	" " "
ریان	رِیَان	سرسبز/تروتازہ/جنت کے ایک دروازے کا نام	" " "
ریح	رِیح	ہر چیز کا بہتر حصہ	" " "
روید	رُویْد	ہلکی ہلکی ہوا/باوہلطف (ادوارد کی تصغیر ترحیم)	" " "
ربانی	رَبَّانِی	اللہ والا/خدا پرست/علم و عمل میں کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکھ دیا جاسکتا ہے
رباع	رَبَاع	اچھی حالت/خوش حالی	" " "
ریغ	رُیغ	آسودگی/خوش حالی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکھ دیا جاسکتا ہے
رایغ	رَاِیغ	خوش حال	" " "

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
زکریا	زَکَرِیَّا	ایک جلیل القدر نبی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زارع	زَارِع	صحابی کا نام، بمعنی کھیتی کرنے والا	” ” ”
زاہر	زَاهِر	صحابی کا نام، بمعنی چمکدار صاف رنگ والا	” ” ”
زبرقان	زِبْرِقَان	صحابی کا نام، بمعنی پوری رات کا چاند	” ” ”
زبیر	زُبَيْر	صحابی کا نام، بقول بعض اس پہاڑ کا نام، جس پر اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا	” ” ”
زَرّ	زَرّ	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی ٹھنڈا/پودے کی کٹی/بٹن وغیرہ	” ” ”
زرارہ	زُرَارَه	صحابی کا نام، بمعنی کاشا (لعالة من الزرو هو المض، بهحواله، الاشتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زرعہ	زُرْعَه	صحابی کا نام، بمعنی بیج و کھیتی	” ” ”
زعبل	زَعْبَل	صحابی کا نام، بمعنی ڈول، دروئی کا پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زفر	زُفَر	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/شیر مانی والا دریا/مُخک/مضبوط آدمی/بڑا عطیہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
زہیر	زَہِیْر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نباتات کی رونق (دھو کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زیاد	زِیَاد	صحابی کا نام، بمعنی بڑھنا و زیادہ ہونا	" " "
زید	زَیْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بڑھنا و زیادہ ہونا (اسم مصدر)	" " "
زیدان	زَیْدَان	بمعنی زید (الف و نون زائد تان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زاہد	زَاہِد	متقی / پرہیزگار	" " "
زبید	زُبَیْد	عطیہ / تحفہ	" " "
زوار	زَوَّار	کثرت سے زیارت کرنے والا	" " "
زکی	زَکِیّ	پاک	" " "
زین	زَیْن	زینت	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
زریر	زَرِیْر	انتہائی ذہین	" " "
زریر	زُرَیْر	زریر کی تغیر، چھوٹا سا ذہین	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زمج	زَمِیْج	بکے ارادے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرعوب طریقہ
زمیت	زَمِیت	اپنی رائے اور اپنے مذہب کا پکا (مصلوب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زعیم	زَعِیم	سربراہ / ذمہ دار	" " "
زیب	زَبِیب	مضبوط آدمی	" " "
زائن	زَاین	آرامتہ / سجا ہوا / خوبصورت	" " "
زراف	زَرَاف	تیز رفتار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زاعب	زَاعِب	ملکوں کی سیاحت کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑب طریقہ
سلیمان	سَلِیْمَان	اللہ کے ایک نبی، اور کئی صحابہ کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سلمان	سَلْمَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی عرب کی ایک جگہ کا نام	” ” ”
سلام	سَلَام	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے محفوظ	” ” ”
سلامہ	سَلَامَہ	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے بری ہونا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سلم	سَلَم	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سالم و محفوظ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سلیم	سَلِیْم	کئی صحابہ کا نام (سلم کی تصغیر)	” ” ”
سالم	سَالِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سلامتی و تابعداری	” ” ”
سلمہ	سَلْمَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سلامتی، تابعداری/ ایک مخصوص درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سمرہ	سَمْرَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ببول کا خوبصورت درخت	” ” ”
سمیرہ	سَمِیْرَہ	صحابی کا نام، بمعنی گندی رنگ (سَمْرَہ کی تصغیر)	” ” ”
سمیر	سَمِیْر	صحابی کا نام، بمعنی چاند کی روشنی/ رات کی گفتگو (سَمْرَہ کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر ب طریقہ
سراقہ	سُرَاقَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی پوشیدہ حاصل کردہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سکبہ	سَکَبَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک خوشبودار درخت	" " "
سفیان	سُفْیَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مخصوص ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سمعان	سَمْعَان / سَمْعَانَ	حضرت سمعان بن عمرو اور سمعان بن خالد صحابہ کا نام	" " "
سابط	سَابِط	صحابی کا نام، بمعنی تروتازہ	" " "
ساریہ	سَارِیَہ	صحابی کا نام، بمعنی رات کو آنے والا بادل / رات کی بارش	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ساعد	سَاعِد	صحابی کا نام، بمعنی سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سالف	سَالِف	صحابی کا نام، بمعنی پیش رفتہ	" " "
سبرہ	سَبْرَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی شہنشاہی صبح	" " "
سبیح	سُبَّیح	بدری صحابی کا نام، بمعنی ساتواں ہوتا (صبح کی تصغیر)	" " "
حمیم	سُحَّیم	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت (سحیم کی تصغیر)	" " "
شجرہ	سَجَرَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص پودا (بحوالہ، الاہتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مطلب طریقہ
سراج	مِیْرَاج	صحابی کا نام، بمعنی چراغ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سرق	سَرَق	صحابی کا نام، بمعنی پوشیدہ ہونا/ در زبان فارسی ریشمی کپڑا (الاضحیٰ)	" " "
سرلج	مَیْرَیج	صحابی کا نام، بمعنی تیز رو	" " "
سعد	مَعْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نیک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
سعید	مَعِید	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت نیک	" " "
سلیط	مَسْلِیْط	کئی صحابہ کا نام، بمعنی غالب/ ہر چیز میں تیز	" " "
سلیک	مُسْلِیک	صحابی کا نام، بمعنی سلسلہ/ راستہ (سلیک بھی تصغیر)	" " "
سلیل	مَسْلِیل	صحابی کا نام، بمعنی اولاد/ ولد (بحوالہ الاضحیٰ)	" " "
سماک	مِیْمَاک	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند چیز	" " "
شان	مِیْمَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی تیز کرنے کا ذریعہ	" " "
سندر	مَسْنَد	صحابی کا نام، بمعنی ٹڈر/ دلیر	" " "
سنین	مَسْنِین	صحابی کا نام، بمعنی طریقہ/ نمونہ (سنن کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
ہل	سَهْل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آسانی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
سہیل	سَهَيْل	کئی صحابہ کا نام/ ایک ستارے کا نام (یا ہل کی تصغیر بمعنی آسانی)	" " "
سہم	سَهْم	صحابی کا نام، بمعنی حصہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
سواء	سَوَاء	صحابی کا نام، بمعنی برابر، درست (اسم مصدر بمعنی اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
سویط	سُوَيْط	صحابی کا نام، بمعنی تردنازہ (مساہط کی تصغیر)	" " "
سویق	سُوَيْق	صحابی کا نام، بمعنی آگے بڑھنے والا	" " "
سويد	سُوَيْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بڑی اکثریت (سواد کی تصغیر)	" " "
سیار	سَيَّار	صحابی کا نام، بمعنی تیزرو	" " "
سیف	سَيْف	صحابی کا نام، بمعنی تلوار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
سابق	سَابِق	آگے بڑھنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ساجد	سَاجِد	سجدہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/ لکایا جاسکتا ہے
سجاد	سَجَّاد	بہت سجدہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سبب طریقہ
سعود	سَعُوذ	نیک بختی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ساعی	سَاعِي	کوشش کرنے والا	" " "
سارب	سَارِب	ظاہر واضح	" " "
سامع	سَامِع	سننے والا	" " "
سالک	سَالِك	شریعت پر چلنے والا	" " "
ساجع	سَاجِع	درمیانی چال چلنے والا	" " "
سائق	سَائِق	خوشگوار (اسم فاعل)	" " "
سرمہ	سَرْمَد	قائم دائم	" " "
سرور	سَرَوْر	بہ زبان فارسی بمعنی سردار (فارسی کا لفظ)	" " "
سرور	سُرُور	خوش	" " "
سلیم	سَلِيم	بہت سلامتی والا	" " "
سلم	سِلْم	صلح کرنے والا	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑکب طریقہ
سلم	سَلَم	بیڑھی/ذریعہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سبق	سَبَق	آگے بڑھنا (اسم مصدر)	" " "
سبحان	سُبْحَان	اللہ کی پاکی بیان کرنا (اسم مصدر) تسبیح ہیقوم مقام المصنوع	" " "
سحبان	سَحْبَان	عرب کے مشہور فصیح بلیغ آدمی کا نام، بمعنی حمیزی سے بہالے جانے والا	" " "
سلطان	سُلْطَان	اختیار حاصل ہونا (اسم مصدر) از باب سج، الف لون زائد تان	" " "
سعادت	سَعَادَات	خوش نصیب و نیک بخت ہونا (اسم مصدر)	" " "
سفیر	مَسْفِير	قاصد (اسم مشہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
سفیط	مَسْفِیْط	پاکیزہ، نجی (اسم مشہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سائر	سَائِر	چلنے والا (اسم قائل)	" " "

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
شعیب	شُعَيْب	ایک جلیل القدر نبی کا نام، بمعنی محنتی/جفاکش/جماعت (شُعْب یا شُعْب کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شفیع	شَفِيع	نبی ﷺ کا نام، بمعنی خوب شفاعت کرنے والا (اسم صہ)	” ” ”
شافع	شَافِع	صحابی کا نام، بمعنی شفاعت کرنے والا (اسم قائل)	” ” ”
شبث	شَبِث	صحابی کا نام، بمعنی وابستہ و متعلق ہونا (یعنی خیر کے ساتھ)	” ” ”
شبر	شَبْر	صحابی کا نام، بمعنی عمر/قد و قامت	” ” ”
شبرہ	شُبْرُمَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک خاص جڑی بوٹی	” ” ”
شبل	شَبَل	صحابی کا نام، بمعنی شیر و بہادر کا بچہ	” ” ”
شبيب	شَبِيب	صحابی کا نام، بمعنی نشاط و فرحت والا	” ” ”
شجاع	شُجَاع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہادر (اسم صہ مردان فعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
شجیع	شَجِيع	دلیر و بہادر (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑلب طریقہ
شداد	شَدَاد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت مضبوط (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شراحیل	شَرَا حِیْل	کئی صحابہ کا نام (منسوب الی ایل، وایل ہوا اللہ، ادب الکاتب)	" " "
شرحیل	شُرْحِیْل	کئی صحابہ کا نام (منسوب الی ایل، وایل ہوا اللہ، ادب الکاتب)	" " "
شرح	شُرْح	کئی صحابہ کا نام، بمعنی واضح کرنا (شرح کی قصیر، بحوالہ المنیر)	" " "
شرید	شَرِید	صحابی کا نام، بمعنی چیز کا بقیہ (النجہ)	" " "
شریط	شَرِیْط	صحابی کا نام، بمعنی چراغ کی بتی، بٹی ہوئی مضبوط ری	" " "
شریق	شَرِیق	صحابی کا نام، بمعنی طلوع ہونے والا سورج / خوبصورت لڑکا (بحوالہ، النجہ)	" " "
شریک	شَرِیک	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ساجھی	" " "
قطب	شَطْب	صحابی کا نام، بمعنی لبہ اور خوش قامت انسان	" " "
شقیق	شَقِیق	حضرت ابن مسعود کے شاگرد، بمعنی سگ بھائی / مشابہ	" " "
شکل	شَکْل	صحابی کا نام، بمعنی سفیدی اور سرخی کا مجموعہ (من الشکلة بحوالہ الاشتقاق)	" " "
شمعون	شَمْعُون	صحابی کا نام (مجمعی تلفظ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
شیبان	شَبَّان	صحابی کا نام؛ بمعنی والہ باری والا ہمینہ جس میں زمین سفید ہو جاتی ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شبیہ	شَبِیْہ	کلی صحابہ کا نام؛ بمعنی کالے رنگ کے ساتھ سفیدی کا حق ہونا (بحوالہ اختلاف)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
شا کر	شَاکِر	شکر کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الفضل الرحمن/الدین لگایا جاسکتا ہے
شارق	شَارِق	روشن آفتاب/ طلوع ہونے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شاہد	شَاہِد	گواہ (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لگا یا جاسکتا ہے
شائق	شَائِق	شوق رکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
شرافت	شَرَا فَت	بزرگی، بلند مرتبہ/ صاحب عزت ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسین/لگا یا جاسکتا ہے
شریف	شَرِیْف	شرافت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق/لگا یا جاسکتا ہے
شفیق	شَفِیق	مہربان (اسم شہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/لگا یا جاسکتا ہے
شفقت	شَفَقَت	مہربان ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں حسن/لگا یا جاسکتا ہے
شجاعت	شُجَاعَت	بہادر ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں حسین/لگا یا جاسکتا ہے
شہادت	شَہَادَت	گواہی دینا (اسم مصدر از باب سجع)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرعوب طریقہ
فکیل	شَکِیل	خوبصورت (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لکایا جاسکتا ہے
شوکت	شَوَکَت	دبدبہ (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / لکایا جاسکتا ہے
شہید	شَہِید	گواہ (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / لکایا جاسکتا ہے
شمیم	شَمِیم	بلند / عمدہ خوشبو	" " "
شیقان	شَیقَان	محافظ / نگران	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
صالح	صَالِح	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام، بمعنی نیک و لائق (ام قاطل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صبیح	صُبْح	صحابی کا نام، بمعنی فجر کا وقت، دن کا اول حصہ (صبح کی تغیر)	” ” ”
صحار	صَحَار	صحابی کا نام، بمعنی ظاہر، واضح	” ” ”
صخر	صَخْر	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی مضبوطی	” ” ”
صدی	صَدَى	ابو املۃ باہلی صحابی کا نام، بمعنی آواز باز گشت (صدی کی تغیر)	” ” ”
صعب	صَعْب	صحابی کا نام بمعنی خود دار	” ” ”
صلہ	صِلَہ	صحابی کا نام، بمعنی بدلہ و انعام / احسان	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
صعدہ	صَعْدَہ	صحابی کا نام، بمعنی متفرق کرنا / حرکت دینا (ام صدر)	” ” ”
صفوان	صَفْوَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی صاف ستھرا / پچکنی چٹان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صلت	صَلَّت	صحابی کا نام، بمعنی سربلج	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
صانع	صُنَایِع	صحابی کا نام، بمعنی خوبصورت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صہبان	صُھَبَان	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سرخ و سفیدی مائل زرد	" " "
صہیب	صُھَيْب	صحابی کا نام، بمعنی سرخی و سفیدی مائل زرد (صہب کی تصحیر زخم)	" " "
صمان	صَبْحَان	خوبصورت	" " "
صابر	صَابِر	مہر کرنے والا (اسم قائل)	" " "
صادق	صَادِق	سچا، بھلے (اسم قائل)	" " "
صامت	صَامِت	چپ رہنے والا (اسم قائل)	" " "
صائب	صَائِب	درست، ٹھیک (اسم قائل)	" " "
صائم	صَائِم	روزہ دار (اسم قائل)	" " "
صبیح	صَبِيح	خوب صورت (اسم شہ)	" " "
صداقت	صَدَاقَت	سچائی (اسم صدر)	" " "
صدیق	صَدِیق	بہت سچا، بہت بھلے (اسم مبالغہ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرغب طریقہ
صغیر	صَغِير	چھوٹا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صفی	صَفِیّ	خالص / برگزیدہ / پُنا اور منتخب کیا ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں محمد بن احمد / امین لگایا جاسکتا ہے
صلاح	صَلَح	نیک و درست ہونا (ام صدر از باب کرم)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
صرد	صَرَد	بالکل خالص چیز جس میں کوئی ملاوٹ نہ ہو / پہاڑ کی بلند جگہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
صمیان	صَمِیَان	سچا اور سچا ہوا حملہ کرنے والا / بہادر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صمیم	صَمِیْم	ہر چیز کا خالص اور اصلی / سردار	" " "
صنان	صَنَّان	بہادر (القاموس الوحید)	" " "

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ضحاک	ضَحَاک	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی خوش (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ضار	ضِرَار	صحابی کا نام، بمعنی نقصان کا بیلہ (الضَّرَرُ لِبَدْلِهِ الْقَعْلُ وَالضَّرَرُ الْجَزَاءُ عَلَيْهِ سَبْحُ اللَّهِ الْبَهْلِيہ)	” ” ”
ضاد	ضِمَاد	صحابی کا نام، بمعنی زخم بھرنے والی دوا و دپٹی	” ” ”
ضمرہ	ضُمْرَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ڈبلا کر چست اور ٹھوس	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ضمیرہ	ضُمَيْرَة	صحابی کا نام (ضمرة کی تغیر)	” ” ”
ضامن	ضَامِن	کفیل، ذمہ دار (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ضابط	ضَابِط	ضبط کرنے والا، مضبوط (اسم فاعل)	” ” ”
ضیاء	ضِيَاء	روشنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد، الدین، الحق، لگا یا جاسکتا ہے

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ط“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
طارق	طَارِق	کئی صحابہ کا نام، بمعنی روشن ستارہ/ دروازہ کھٹکھٹانے اور رات کو آنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طاہر	طَاهِر	صحابی کا نام، بمعنی پاک (اسم مشبہ بوزن فاعل از باب صر)	” ” ”
طفیل	طَفِيل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا بچہ (طفل کی تصغیر)	” ” ”
طرفہ	طَرْفَه	صحابی کا نام، بمعنی نادر عمدہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طریفہ	طَرِيفَه	صحابی کا نام، بمعنی نادر عمدہ (مخولہ کی تصغیر)	” ” ”
طریف	طَرِيف	صحابی کا نام، بمعنی نادر/ عمدہ/ انوکھا/ نیا/ پسندیدہ/ تازہ حاصل شدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طریح	طَرِيح	صحابی کا نام، بمعنی خوش عیش و فراخ زندگی گزارنا (طرح کی تصغیر از باب صر)	” ” ”
طلحہ	طَلْحَه	کئی صحابہ کا نام، بمعنی شگوفہ/ ببول کا درخت (طلح کا واحد)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طلیحہ	طَلِيحَه	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا شگوفہ/ ببول کا درخت (طلح کی تصغیر)	” ” ”
طمعہ	طَهْفَه	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص گھاس	” ” ”
طمعہ	طُعْمَه	صحابی کا نام، بمعنی خوراک/ کھانے کی چیز	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
طلق	طَلَق	صحابی کا نام، بمعنی غیر مقید/ ہرن/ ایک پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طَلِیق	طَلِیق	صحابی کا نام، بمعنی آزاد	" " "
طلب	طَلَب	صحابی کا نام، بمعنی خواہش و جستجو/ مطلوب و مقصد (جَلَب یا حَلَب کی تصغیر)	" " "
طمہان	طَهْمَان	صحابی کا نام، بمعنی خوش نما/ طعی معنی المظہم	" " "
طمیہ	طَهِيه	صحابی کا نام، بمعنی باریک بادل (طَهَاة کی تصغیر بحوالہ الاحقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طالب	طَالِب	طلب کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طلب	طَلِيب	بہت تلاش کرنے والا (اسم مفعول، از باب نصر)	" " "
طیب	طَيِّب	پاکیزہ/ عمدہ/ حلال	" " "
طالوت	طَالُوت	بنی اسرائیل کے صالح بادشاہ کا نام	" " "
طائع	طَائِع	اطاعت کرنے والا (اسم قائل)	" " "
طائف	طَائِف	طواف کرنے والا (اسم قائل)	" " "
طریر	طَرِير	خوبصورت عورت والا	" " "
طلاب	طَلَّاب	نہایت طلب گار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ظ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
ظہیان	ظَبَّیان	صحابی کا نام، بمعنی ہرن (الف لون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظہیر	ظَہِیر	صحابی کا نام، بمعنی کرا زمین یا کسی چیز کا بالائی اور ابھرا ہوا حصہ (ظہر کی تفسیر)	” ” ”
ظہیر	ظَہِیر	حمایتی / مددگار / نصف پتہ	” ” ”
ظاہر	ظَاہِر	قالب، واضح، نیز اللہ تعالیٰ کا نام	” ” ”
ظہور	ظُہُور	ظاہر / واضح	” ” ”
ظریف	ظَرِیف	ہوشیار / خوش طبع / زیرک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / اکمل لگایا جاسکتا ہے
ظفر	ظَفَر	کامیابی / فقیانی / مقصد میں کامیاب ہونا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظفیر	ظَفِیر	کامیاب ترین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / اکمل لگایا جاسکتا ہے
ظفیر	ظَفِیر	ظفر کی تفسیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظرافت	ظَرَافَت	عقل مند و دانہ ہونا (اسم مصدر از باب کریم مکرم)	شروع میں محمد یا آخر میں حسین لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عبداللہ	عَبْدُ اللَّهِ	اللہ کا بندہ، کئی صحابہ کا نام	شروع میں لکھا جاسکتا ہے
عبدالرحمن	عَبْدُ الرَّحْمَنِ	اللہ وحدہ رحمن کا بندہ، اور کئی صحابہ کا نام	” ” ”
عبدالقدوس	عَبْدُ الْقُدُّوسِ	اللہ وحدہ قدوس کا بندہ	” ” ”
عبدالخالق	عَبْدُ الْخَالِقِ	اللہ وحدہ خالق کا بندہ	” ” ”
عبدالباری	عَبْدُ الْبَارِی	اللہ وحدہ باری کا بندہ	” ” ”
عبدالغفار	عَبْدُ الْغَفَّارِ	اللہ وحدہ غفار کا بندہ	” ” ”
عبدالوہاب	عَبْدُ الْوَهَّابِ	اللہ وحدہ وہاب کا بندہ	” ” ”
عبدالنواب	عَبْدُ النَّوَابِ	اللہ وحدہ نواب کا بندہ	” ” ”
عبدالرزاق	عَبْدُ الرَّزَّاقِ	اللہ وحدہ رزاق کا بندہ	” ” ”
عبدالغفور	عَبْدُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہ غفور کا بندہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مطلب طریقہ
عبد الشکور	عَبْدُ الشَّكُورِ	اللہ وحدہ شکور کا بندہ	شروع میں محمد کا یا جاسکا ہے
عبد الصبور	عَبْدُ الصَّبُورِ	اللہ وحدہ صبور کا بندہ	" " "
عبد القیوم	عَبْدُ الْقَيُّومِ	اللہ وحدہ قیوم کا بندہ	" " "
عبد التور	عَبْدُ التَّوْرِ	اللہ وحدہ نور کا بندہ	" " "
عبد الرحیم	عَبْدُ الرَّحِيمِ	اللہ وحدہ رحیم کا بندہ	" " "
عبد العزیز	عَبْدُ الْعَزِيزِ	اللہ وحدہ عزیز کا بندہ	" " "
عبد العظیم	عَبْدُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدہ عظیم کا بندہ	" " "
عبد الجلیل	عَبْدُ الْجَلِيلِ	اللہ وحدہ جلیل کا بندہ	" " "
عبد السميع	عَبْدُ السَّمِيعِ	اللہ وحدہ سمیع کا بندہ	" " "
عبد الخیر	عَبْدُ الْخَيْرِ	اللہ وحدہ خیر کا بندہ	" " "
عبد البصیر	عَبْدُ الْبَصِيرِ	اللہ وحدہ بصیر کا بندہ	" " "
عبد النصیر	عَبْدُ النَّصِيرِ	اللہ وحدہ نصیر کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
عبد القدیر	عَبْدُ الْقَدِيرِ	اللہ وحدہ قدیر کا بندہ	شروع میں محمد لایا جاسکتا ہے
عبد القدیم	عَبْدُ الْقَدِيمِ	اللہ وحدہ قدیم کا بندہ	" " "
عبد اللطیف	عَبْدُ اللَّطِيفِ	اللہ وحدہ لطیف کا بندہ	" " "
عبد الحليم	عَبْدُ الْحَلِيمِ	اللہ وحدہ حلیم کا بندہ	" " "
عبد العظیم	عَبْدُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدہ عظیم کا بندہ	" " "
عبد الکبیر	عَبْدُ الْكَبِيرِ	اللہ وحدہ کبیر کا بندہ	" " "
عبد الحفیظ	عَبْدُ الْحَفِیْظِ	اللہ وحدہ حفیظ کا بندہ	" " "
عبد المقتی	عَبْدُ الْمُقِیْتِ	اللہ وحدہ مقتی کا بندہ	" " "
عبد المحیط	عَبْدُ الْمُحِیْطِ	اللہ وحدہ محیط کا بندہ	" " "
عبد المقط	عَبْدُ الْمُقْطِ	اللہ وحدہ مقط کا بندہ	" " "
عبد المدبر	عَبْدُ الْمُدَبِّرِ	اللہ وحدہ مدبر کا بندہ	" " "
عبد المصور	عَبْدُ الْمُصَوِّرِ	اللہ وحدہ مصور کا بندہ	" " "

اصل نام	نام صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عبد الحسیب	عَبْدُ الْحَسِيبِ	اللہ وحدہ حسیب کا بندہ	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عبد الکریم	عَبْدُ الْكَرِيمِ	اللہ وحدہ کریم کا بندہ	" " "
عبد الرقیب	عَبْدُ الرَّقِيبِ	اللہ وحدہ رقیب کا بندہ	" " "
عبد المجیب	عَبْدُ الْمُجِيبِ	اللہ وحدہ مجیب کا بندہ	" " "
عبد الحکیم	عَبْدُ الْحَكِيمِ	اللہ وحدہ حکیم کا بندہ	" " "
عبد المجید	عَبْدُ الْمَجِيدِ	اللہ وحدہ مجید کا بندہ	" " "
عبد المتین	عَبْدُ الْمُتَيْنِ	اللہ وحدہ متین کا بندہ	" " "
عبد الحمید	عَبْدُ الْحَمِيدِ	اللہ وحدہ حمید کا بندہ	" " "
عبد المعید	عَبْدُ الْمُعِيدِ	اللہ وحدہ معید کا بندہ	" " "
عبد المیت	عَبْدُ الْمُمِيتِ	اللہ وحدہ ممیت کا بندہ	" " "
عبد الرشید	عَبْدُ الرَّشِيدِ	اللہ وحدہ رشید کا بندہ	" " "
عبد الودود	عَبْدُ الْوُدودِ	اللہ وحدہ ودود کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
عبد الملک	عَبْدُ الْمَلِک	اللہ وحدہ مالک کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبد السلام	عَبْدُ السَّلَام	اللہ وحدہ سلام کا بندہ	" " "
عبد المنان	عَبْدُ الْمَنَان	اللہ وحدہ منان کا بندہ	" " "
عبد الحنان	عَبْدُ الْحَنَان	اللہ وحدہ حنان کا بندہ	" " "
عبد المؤمن	عَبْدُ الْمُؤْمِن	اللہ وحدہ مؤمن (امن دینے والے) کا بندہ	" " "
عبد الہیمن	عَبْدُ الْهَيْمَن	اللہ وحدہ یمکن کا بندہ	" " "
عبد الجبار	عَبْدُ الْجَبَّار	اللہ وحدہ جبار کا بندہ	" " "
عبد الفتاح	عَبْدُ الْفَتْاح	اللہ وحدہ فتاح کا بندہ	" " "
عبد الستار	عَبْدُ السَّتَار	اللہ وحدہ ستار کا بندہ	" " "
عبد الباسط	عَبْدُ الْبَاسِط	اللہ وحدہ باسط کا بندہ	" " "
عبد المخر	عَبْدُ الْمُخَرَّ	اللہ وحدہ مخر کا بندہ	" " "
عبد المذل	عَبْدُ الْمَذِلَّ	اللہ وحدہ مذل کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
عبدالحکم	عَبْدُ الْحَكَم	اللہ وحدہ حکم کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبدالواسع	عَبْدُ الْوَاسِع	اللہ وحدہ واسع کا بندہ	" " "
عبدالباعث	عَبْدُ الْبَاعِث	اللہ وحدہ باعث کا بندہ	" " "
عبدالواجد	عَبْدُ الْوَاجِد	اللہ وحدہ واحد کا بندہ	" " "
عبدالماجد	عَبْدُ الْمَاجِد	اللہ وحدہ ماجد کا بندہ	" " "
عبدالواحد	عَبْدُ الْوَاحِد	اللہ وحدہ واحد کا بندہ	" " "
عبدالفاطر	عَبْدُ الْفَاطِر	اللہ وحدہ فاطر کا بندہ	" " "
عبدالقادر	عَبْدُ الْقَادِر	اللہ وحدہ قادر کا بندہ	" " "
عبدالقاهر	عَبْدُ الْقَاهِر	اللہ وحدہ قاهر کا بندہ	" " "
عبدالقہار	عَبْدُ الْقَهَّار	اللہ وحدہ قہار کا بندہ	" " "
عبدالخلق	عَبْدُ الْخَلْق	اللہ وحدہ خلاق کا بندہ	" " "
عبدالغافر	عَبْدُ الْغَافِر	اللہ وحدہ غافر کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
عبد الظاہر	عَبْدُ الظَّاهِرِ	اللہ وحدہ ظاہر کا بندہ	شروع میں محمد کا یا جاسکا ہے
عبد النافع	عَبْدُ النَّافِعِ	اللہ وحدہ نافع کا بندہ	" " "
عبد الحق	عَبْدُ الْحَقِّ	اللہ وحدہ حق کا بندہ	" " "
عبد المبدی	عَبْدُ الْمُبْدِئِ	اللہ وحدہ مبدی کا بندہ	" " "
عبد المحی	عَبْدُ الْمُحْيِی	اللہ وحدہ محی کا بندہ	" " "
عبد الحی	عَبْدُ الْحَیِّ	اللہ وحدہ حی کا بندہ	" " "
عبد الاحد	عَبْدُ الْاَحَدِ	اللہ وحدہ احد کا بندہ	" " "
عبد الصمد	عَبْدُ الصَّمَدِ	اللہ وحدہ صمد کا بندہ	" " "
عبد الابد	عَبْدُ الْاَبَدِ	اللہ وحدہ ابد کا بندہ	" " "
عبد المقتدر	عَبْدُ الْمُقْتَدِرِ	اللہ وحدہ مقتدر کا بندہ	" " "
عبد الوالی	عَبْدُ الْوَالِی	اللہ وحدہ والی کا بندہ	" " "
عبد الولی	عَبْدُ الْوَلِی	اللہ وحدہ ولی کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عبد المتالی	عَبْدُ الْمُتَعَالَى	اللہ وحدہ متعالی کا بندہ	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عبدالبر	عَبْدُ الْبَرِّ	اللہ وحدہ بر کا بندہ	" " "
عبدالرب	عَبْدُ الرَّبِّ	اللہ وحدہ رب کا بندہ	" " "
عبدالنتقم	عَبْدُ الْمُنتَقِمِ	اللہ وحدہ منتقم کا بندہ	" " "
عبدالغفو	عَبْدُ الْغَفْوِ	اللہ وحدہ غفو کا بندہ	" " "
عبدالرؤف	عَبْدُ الرَّؤْفِ	اللہ وحدہ رؤف کا بندہ	" " "
عبدالغنی	عَبْدُ الْغَنَى	اللہ وحدہ غنی کا بندہ	" " "
عبدالغنی	عَبْدُ الْمُغْنَى	اللہ وحدہ مغنی کا بندہ	" " "
عبدالعطی	عَبْدُ الْمُعْطَى	اللہ وحدہ عطی کا بندہ	" " "
عبدالہادی	عَبْدُ الْهَادِي	اللہ وحدہ ہادی کا بندہ	" " "
عبدالبدیع	عَبْدُ الْبَدِيعِ	اللہ وحدہ بدیع کا بندہ	" " "
عبدالباقی	عَبْدُ الْبَاقِي	اللہ وحدہ باقی کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عبدالواقی	عَبْدُ الْوَاقِی	اللہ وحدہ ذاتی کا بندہ	شروع میں محمد لایا جاسکتا ہے
عبدالدام	عَبْدُ الدَّائِم	اللہ وحدہ دائم کا بندہ	" " "
عبد ذی الفضل	عَبْدُ ذِی الْفَضْلِ	اللہ وحدہ ذو الفضل کا بندہ	" " "
عبد ذی القوہ	عَبْدُ ذِی الْقُوَّة	اللہ وحدہ ذو القوہ کا بندہ	" " "
عبد ذی الجلال	عَبْدُ ذِی الْجَلَال	اللہ وحدہ ذو الجلال کا بندہ	" " "
عیسیٰ	عِیْسٰی	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام (عبرانی زبان کا لفظ)	" " "
عاقب	عَاقِب	حضور ﷺ کا نام، بمعنی بعد میں آنے والا/ جانشین/ جزائے خیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لایا جاسکتا ہے
عزیر	عَزِیْر	بنی اسرائیل کے نبی یا بزرگ کا نام (عجمی لفظ عبرانی کے عزیز کی تصغیر، بمعنی مدد کرنا)	" " "
عمر	عُمَر	دوسرے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی آباؤا پرور (فی معنی صلہ لائے حدل)	" " "
عثمان	عُثْمَان	تیسرے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی جدوجہد کرنا	" " "
علی	عَلِی	چوتھے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند/ مضبوط	" " "
عباس	عَبَّاس	کئی صحابہ کا نام/ ایسا شیر جسے دیکھ کر دوسرے شیر بھاگ جاتے ہوں یعنی انتہائی بہادر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عام	عَاصِم	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی (برائی وغیرہ سے) بچانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عازب	عَازِب	صحابی کا نام؛ بمعنی غیر شادی شدہ	" " "
عاقل	عَاقِل	صحابی کا نام بمعنی عقل مند (اسم فاعل)	" " "
عامر	عَامِر	بہت سے صحابہ کا نام بمعنی آباد / پر رونق (اسم فاعل)	" " "
عویمر	عَوَیْمِر	صحابی کا نام؛ بمعنی آباد / پر رونق (عامر کی تصغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عائذ	عَائِد	صحابی کا نام؛ بمعنی پناہ پکڑنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عائذ اللہ	عَائِدُ اللہ	صحابی کا نام بمعنی اللہ کی پناہ پکڑنے والا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عباد	عَبَاد	بہت سے صحابہ کا نام بمعنی بہت عبادت گزار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبادہ	عِبَادَة	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی عبادت کرنا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبدہ	عَبْدَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی عبادت کرنا	" " "
عبس	عَبَس	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک خاص قسم کی گھاس (اسم جامد بحوالہ الاہتقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبید اللہ	عَبِيدُ اللہ	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی اللہ کا چھوٹا سا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
عبید	عُبَید	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا بندہ (عبد کی تصریح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبیدہ	عُبَیْدَة	کئی صحابہ کا نام، عبادت کرنا (عبدہ کی تصریح)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عتاب	عَتَاب	صحابی کا نام، بمعنی بہت زیادہ فہمائش و سرزنش کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عتبان	عِتْبَان	صحابی کا نام، بمعنی سرزنش کرنا (الف نون زائد تان)	" " "
عتبہ	عُتْبَة	صحابی کا نام، بمعنی سخت و مضبوط / سرزنش کرنا (بحوالہ الاحتماق)	" " "
عتیر	عُتَیْر	صحابی کا نام، بمعنی اصل، نیز ایک دوادالی بوٹی (عُتْر کی تصریح)	" " "
عتیق	عُتَیْق	حضرت ابو بکر کا لقب، بمعنی نفیس و عمدہ / شریعت الطبع / قابلِ تکریم	" " "
حیک	عُتَیْق	صحابی کا نام، بمعنی حملہ آور (یعنی دشمن پر)	" " "
عظیم	عُظِیم	صحابی کا نام، بمعنی جدوجہد کرنا (عظم کی تصریح)	" " "
عجیر	عُجَیْر	صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا موٹا اور سخت ہونا (عَجَیر کی تصریح)	" " "
عدس	عُدُس	صحابی کا نام، بمعنی خوب چلنا / سفر کرنا (بحوالہ الاحتماق)	" " "
عدی	عَدِی	کئی صحابہ کا نام، بمعنی دشمن سے لڑائی کے لئے نکلنے والا گروہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عرباض	عَرَبَاض	صحابی کا نام، بمعنی شدید قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عرب	عَرَب	صحابی کا نام، بمعنی سخت پیٹھ (علی وزن جنط)	" " "
عرس	عَرَس	صحابی کا نام، بمعنی زفاف / شادی / خوشی	" " "
عرفجہ	عَرَفَجَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عرفطہ	عَرَفُطَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک پودا	" " "
عروہ	عُرُوَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت / قابل اعتماد چیز / حلقہ / ذریعہ اتحاد / عمل	" " "
عریب	عَرِيب	صحابی کا نام، بمعنی خالی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عصام	عِصَام	صحابی کا نام، بمعنی دست / سر / ٹھک / باندھنے کی رتی	" " "
عصمتہ	عِصْمَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی خداداد منکک / پاک دامنی / حفاظت / بے گناہی	شروع میں محمد یا آخر میں اللہ لگایا جاسکتا ہے
عصیمہ	عُصَيْمَة	صحابی کا نام، عصمہ کے ہم معنی (عصمتہ کی تصغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عطاء	عَطَاء	صحابی کا نام، بمعنی بخشش / عطیہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عطارد	عُطَارِد	صحابی کا نام، بمعنی طویل / نویسیاروں میں سے ایک سیارہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عطیہ	عَطِیَّة	صحابی کا نام، بمعنی بہہ	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عقبہ	عُقْبَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی انجام/بدل/حسن و جمال کی نشانی/حصہ	" " "
عقیب	عُقَيْب	صحابی کا نام، بمعنی ایک ستارہ/تیز نگاہ والا پرندہ/بیٹا (عقاب یا عقب کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد رکایا جاسکتا ہے
عفان	عَفَّان	صحابی کا نام، بمعنی پاک دامن (الف نون زائد تان)	" " "
عفیف	عَفِيف	صحابی یا تابعی کا نام بمعنی انتہائی پاک دامن	" " "
عفیر	عُفَيْر	صحابی کا نام، بمعنی روئے زمین/کھیتی کی پہلی سیرابی/بہادر (عفو کی تصغیر)	" " "
عقیل	عَقِيل	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی عقل مند	" " "
عکاشہ	عُكَّاشَة	بدری صحابی کا نام، بمعنی عکبوت	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عکراش	عُكْرَاش	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص و مفید پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد رکایا جاسکتا ہے
عکرمہ	عُكْرِمَة	صحابی کا نام/کبوتر	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
علاء	عَلَاء	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلندی (بحوالہ الاحقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لکایا جاسکتا ہے
علباء	عَلْبَاء	صحابی کا نام، بمعنی گردن کا لہا پٹھا	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
علیہ	عَلْبَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی مخصوص برتن یا ٹوکری	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
علس	عَلَس	صحابی کا نام؛ بمعنی مخصوص کھانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
علقمہ	عَلَقْمَہ	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی حنظل کا ٹکڑا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عمار	عَمَّار	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی بہت زیادہ آخرت کو رونق بنانے والا (یعنی بہت نیک صالح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عمر	عَمْر	بہت سے صحابہ کا نام زندگی کا عرصہ/ عمر (صن پر بڑا درمیر بڑم ہے)	" " "
عمیر	عُمَیر	بہت سے صحابہ کا نام (عمر کی تغیر)	" " "
عمران	عِمْرَان	حضرت مریم علیہا السلام کے والد اور کئی صحابہ کا نام (قابا عبرانی لفظ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عمیرہ	عَمِیرَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی بڑا قبیلہ/ شہد کا تھمتہ (جمعہ عمانی)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عنبنس	عَنْبَس	صحابی کا نام؛ بمعنی قابل تعریف شیر یعنی بہادر (ہو وزن جطر عن القوس والون ذالہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عنبنہ	عَنْبَسَہ	بقول بعض صحابی کا نام؛ بمعنی عنسن (عنسن کا مخصوص اسم)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عنترہ	عَنْتَرَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی لڑائی میں بہادری کرنا	" " "
عوسجہ	عَوْسَجَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک کانٹے دار درگول چھلدا در رخت (جمعہ عوسج)	" " "
عوف	عَوْف	صحابی کا نام؛ بمعنی حال/ شان/ مہمان/ خوشبودار پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عویف	عَوَيْف	صحابی کا نام، عویف کے ہم معنی (عویف کی تعمیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عون	عَوْن	صحابی کا نام، بمعنی مدد کرنا (اسم مصدر)	" " "
عویم	عَوَيْم	صحابی کا نام، بمعنی دن/سال (اسم تغیر للعام)	" " "
عیاض	عِيَاض	صحابی کا نام، بمعنی بلدینا (اسم مصدر من العوض، والبداء مقلوبۃ عن الوو لکسرة ما قبلها)	" " "
عیاز	عِيَاذ	صحابی کا نام، بمعنی بہت زیادہ پناہ مانگنے والا (یفعی اولہ وتسلید فاتیہ، اسم مبالغہ)	" " "
عیاش	عِيَاش	صحابی کا نام، بمعنی صبر فروش/ بہت بہتر حال والا/ خوش عیش	" " "
عیینہ	عُيَيْنَه	صحابی کا نام، بمعنی پانی کا چشمہ/ آکھ وغیرہ (عین کی تعمیر ہونے سے اسمی نام سے مقدمہ ظاہر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عوز	عَوُذ	پناہ/ پناہ گاہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عیاز	عِيَاذ	پناہ/ حفاظت (عین پر زبر اور یاد پر بغیر تشدید کے زبر ہے)	" " "
عابد	عَابِد	عبادت گزار (اسم قائل)	" " "
عائش	عَائِش	اچھی حالت والا (اسم قائل من العیش، عائشہ کی تذکیر)	" " "
عادل	عَادِل	انصاف پسند	" " "
عدیل	عَدِيل	بہت مصحف	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
عریف	عَرِيف	واقف کار / باخبر / سردار / منتظم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عروف	عُرُوف	مستقل حراج	" " "
عارف	عَارِف	پچپانے والا (اسم فاعل)	" " "
عرفان	عِرْفَان	غور و فکر کے بعد کسی چیز کو پہچاننا (اسم مصدر)	" " "
عاکف	عَاكِف	پابند، ٹھہرنے والا (اسم فاعل)	" " "
عاطف	عَاطِف	مہربان / ملانے والا (القاموس الوحید)	" " "
عامل	عَامِل	عمل کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
عماد	عِمَاد	ستون	" " "
عنایت	عِنَايَت	حقانیت و مہربانی کرنا (اسم مصدر)	" " "
عشرت	عِشْرَت	محاطت، خوشحالی (بزبان عربی محاطت، و بزبان فارسی خوشحالی)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عدنان	عَدْنَان	ٹھہرنا و قیام کرنا (اسم مصدر، الف لون زائد تان)	" " "
عمروس	عَمْرُوس	مضبوط اور موٹا لڑکا	" " "

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرگب طریقہ
غالب	غَالِب	صحابی کا نام، بمعنی قوی / فاتح (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
غرفہ	غَرْفَه	صحابی کا نام، بمعنی ایک لمبی شاخ والا پودہ (المنبت الغین والراء بحوالہ الحید)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
غزنیہ	غَزِيه	صحابی کا نام، بمعنی جہاد کرنے والی جماعت (اسم صہ بردن فعلہ)	" " "
غسان	غَسَّان	صحابی کا نام، بمعنی جوانی کی تیزی (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
غضیف	غُضَيْف	صحابی کا نام / فراخ و کشادہ ہونا / درخت ٹرما کے مشابہ درخت (ضعف کی تغیر)	" " "
عطیف	عُطَيْف	صحابی کا نام، بمعنی فراخ و آسودہ / خوشگوار (عطف کی تغیر)	" " "
غنم	غَنَام	صحابی کا نام، بمعنی کثرت سے مال غنیمت حاصل کرنے والا (اسم مبالغہ)	" " "
غنی	غَنِي	صحابی کا نام، بمعنی مالدار / نیز اللہ تعالیٰ کا نام (اسم صہ)	" " "
غنیم	غُنَيْم	تابعی کا نام، بمعنی مال غنیمت (غَنَم کی تغیر، بحوالہ الاعتقاد)	" " "
غیلان	غَيْلَان	صحابی کا نام، بمعنی آب رواں / شاندار صحت مند لڑکا (من الفعل، بحوالہ الاعتقاد)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
غازی	غَازِی	فتح یاب (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
غانم	غَانِم	مال غنیمت پانے اور فائدہ اٹھانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
غفران	غُفْرَان	درگزر/معافی/بخشش (اسم مصدر، الف فون زائد تان)	" " "
غیور	غَیُور	بہت غیرت مند (یاد کی تشدید کے بغیر، اسم مبالغہ)	" " "

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
فاتک	فَاتِک	صحابی کا نام، بمعنی دلیر/بہادر (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاکہ	فَاكِهَہ	صحابی کا نام بمعنی خوش طبع/نفس نیک (اسم قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فرات	فُرَات	صحابی کا نام، بمعنی بہت میٹھا/عراق کا مشہور دریا	” ” ”
فرقد	فَرْقَد	صحابی کا نام/قطب شمالی کے قریب ستارہ جس سے راستہ اور جہت پتہ چلتی ہے	” ” ”
فروہ	فَرْوَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مالدار/تو نگری (بحوالہ، الاہتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فضالہ	فَضَالَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فراغت و فرمت (بفتح الفاء بحوالہ، المصباح المنیر)	” ” ”
فضل	فَضْل	صحابی کا نام، بمعنی احسان و نیکی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فضیل	فَضِیل	صحابی کا نام، بمعنی احسان و نیکی (فضل کی تغیر)	” ” ”
فلتان	فَلْتَان	صحابی کا نام، بمعنی چست (بفتح الفاء واللام)	” ” ”
فیروز	فَیْرُوز	صحابی کا نام، بمعنی ایک قیمتی پتھر/بصرہ کی ایک نہر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
فاتح	فَاتِح	فتح پانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاروق	فَارُوق	بہت امتیاز کرنے والا (اسم مبالغہ)	" " "
فاضل	فَاضِل	صاحب فضیلت (اسم فاعل)	" " "
فالح	فَالِح	کامیاب / کامران (اسم فاعل)	" " "
فائز	فَائِز	مقام پر پہنچنے والا (اسم فاعل)	" " "
فائض	فَائِض	فیض پہنچانے والا (اسم فاعل)	" " "
فاتق	فَاتِق	بلند (اسم فاعل)	" " "
فیضان	فَيْضَان	بڑا فائدہ (اسم مصدر)	" " "
فرقان	فُرْقَان	فرق کرنے والا / بڑی دلیل (اسم مصدر بمعنی اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فرید	فَرِيد	یکتا / بے مثل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
فصیح	فَصِيح	خوش بیاں (اسم صفت)	" " "
فقیر	فَقِير	درویش	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
فوز	فَوْز	کامیابی (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
فوزان	فَوْزَان	کامیاب/ فتح حاصل کرنا (اسم مصدر، الف نون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فہیم	فَهِيم	بڑی فہم و سمجھ والا (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
فیاض	فَيَاض	بہت بخشنے والا/ دریا دل (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فیصل	فَيْضَل	مصفیٰ، انصاف کنندہ	" " "
فیض	فَيْض	فائدہ (اسم مصدر)	" " "
فلاح	فَلَاح	کامیاب ہونا (مصدر از باب حسب ثلاثی)	" " "
فردوس	فِرْدَوْس	باغ/ جنت (مذکورہ نوٹ دونوں کے لئے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فسح	فَسِيح	کشادہ/ وسیع	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاطمین	فَاطِمِین	سمجھدار/ عقلمند	" " "
فنان	فَنَان	ماہر/ فنی صلاحیت کا ماہر (اسم مبالغہ)	" " "
فہیان	فَهْيَان	لبے اور خوبصورت بالوں والا	" " "
فرحان	فَرْحَان	خوش	" " "

حرف ”ق“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
قاسم	قَاسِم	نہی کا لقب اور بیٹے اور کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی تقسیم کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قارب	قَارِب	صحابی کا نام؛ بمعنی قریب ہونے والا (اسم فاعل)	” ” ”
قباث	قَبَاث	صحابی کا نام؛ بمعنی قبضہ کرنا/ ملانا (بحالہ لسان العرب، والاعتقاق)	” ” ”
قنادرہ	قَنَادَرَه	کئی صحابہ کا نام/ ایک سخت درخت کا نام (قنادر کا واحد)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
قدامہ	قُدَامَة	صحابی کا نام؛ بمعنی کسی چیز پر اقدام کرنا (بروزن لعالیہ بحالہ الاعتقاق)	” ” ”
قبیصہ	قَبِیْصَة	کئی صحابہ کا نام/ چنگلی بھر (من قولہم: قبِصْتُ قَبِیْصَة، الاعتقاق)	” ” ”
قرظہ	قُرْظَة	صحابی کا نام/ رنگ دار درخت کا نام (تصغیر قرظۃ، الاعتقاق)	” ” ”
قرہ	قُرَّة	صحابی کا نام؛ بمعنی شندک	” ” ”
قسامہ	قَسَامَة	صحابی کا نام؛ بمعنی مصالحت/ حسن/ خوبصورت	” ” ”
قثم	قُثْم	صحابی کا نام؛ بمعنی بہت عطا کرنے والا/ خیر کا جامع (قثم سے معدول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
قشیر	قُشِير	صحابی یا محدث کا نام، بمعنی جسم کو چھانے والا لباس (قشر کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
قصی	قُصَي	صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا بعید، دور (قاص کی تغیر)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
قطن	قَطَن	صحابی کا نام، بمعنی جائے اقامت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
قعقاع	قَعْقَاع	صحابی کا نام، بمعنی ہتھیرا کی آواز	" " "
قفیز	قَفِيز	نبی ﷺ کے غلام کا نام، بمعنی روٹی/عرب کا مخصوص پیانہ	" " "
قمید	قُمَيْد	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی زگم پھول کا گلدستہ (قند کی تغیر)	" " "
قیس	قَيْس	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی تیز چلنا (اسم مصدر)	" " "
قیسہ	قَيْسَبَه	صحابی کا نام/ایک درخت کا نام	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
قادم	قَادِم	آنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
قاصد	قَاصِد	قصد کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
قائد	قَائِد	سر دار، رہنما (اسم فاعل)	" " "
قانع	قَانِع	قناعت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
قسیم	قَسِیم	تقسیم کرنے والا (اسم صبیہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قمر	قَمَر	چاند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قیم	قِیم	متولی و منتظم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قویم	قَوِیم	معتدل، اچھے قد و قامت والا (اسم صبیہ)	” ” ”
قاری	قَارِی	پڑھنے والا (اسم قائل، از باب فتح)	” ” ”
قوم	قُوم	خیر و نیکیوں کو جمع کرنے والا	” ” ”
قائم	قَائِم	خیر کو جمع کرنے والا (اسم قائل)	” ” ”

حرف ”ق“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ک“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
کعب	کَعْب	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی ابھری ہوئی اور نمایاں چیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کرز	کُرْز	کئی صحابہ کا نام، بمعنی داخل ہونا/خفی ہونا	” ” ”
کریز	کُرِیز	صحابی کا نام، بمعنی داخل ہونا/خفی ہونا (نکود کی تغیر)	” ” ”
کثیر	کَثِیر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت، و زیادہ	” ” ”
کباشہ	کَبَاشَہ	صحابی کا نام/اراک درخت کا پھل	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
کیش	کَبِیش	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا سردار (کمبش کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کریم	کَرِیم	صحابی کا نام، بمعنی بہت نئی	” ” ”
کنانہ	کِنَانَہ	صحابی کا نام، بمعنی ترکش/سرزمین مصر	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
کھمس	کَہْمَس	صحابی کا نام، بمعنی پاؤں قریب قریب رکھنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کھیل	کَہِیل	صحابی کا نام، بمعنی بڑی عمر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
کاتب	کَاتِب	لکھنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
کادح	کَادِح	کوشش کرنا والا، پہنچنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
کاسب	کَاسِب	کسب کرنے والا، کمائے والا (اسم فاعل)	" " "
کاشف	کَاشِف	کھولنے والا (اسم فاعل)	" " "
کامل	کَامِل	پورا، مکمل (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
کفایت	کِفَايَت	قابلیت/ کافی ہونا/ قناعت (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
کفیل	کَفِيْل	ذمہ دار (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
کلیم	کَلِيْم	کلام کرنے والا/ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لقب (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
کمال	کَمَال	خوبی (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
کوثر	کَوْثَر	بڑی بھلائی/ شیر کثیر	" " "
کاظم	کَاطِم	غصہ پی جانے والا	" " "
کفل	کِفْل	حصہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
کمیل	کَمِیل	کمل / پورا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
کنیس	کَنِیس	عقل مند / ذہین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
کرام	کُرَام	فیاض / بخشنے والا (اسم مبالغہ)	" " "
کیس	کَنِیس	سقاوت / ذہانت / عقل و دانش	" " "
کبش	کَبِش	سر دار	" " "

حرف ”ک“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ل“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا عربی طریقہ
لوط	لُوط	ایک جلیل القدر نبی کا نام (مَنْصُوفٌ مَعَ السَّهْبَيْنِ لِسُكُونِ وَسَطِهِ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لقمان	لُقْمَان	مشہور طبیب یا نبی، جن کے نام پر قرآن مجید کی ایک سورۃ ہے، اور صحابی کا نام	” ” ”
لاحب	لَا حِب	صحابی کا نام، بمعنی وسیع اور واضح	” ” ”
لاحق	لَا حِق	صحابی کا نام، بمعنی اگلا/وابستہ/پیچھے آنے والا (اسم فاعل)	” ” ”
لبدہ	لُبْدَة	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی کثیر/زیادہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
لبید	لَبِيد	صحابی کا نام، بمعنی گوشہ نشین، گھر میں مقیم (اسم مشبہ، بحوالہ الاحقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لائق	لَا يِق	مناسب و قابل (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگایا جاسکتا ہے
لبیب	لَبِيب	عقلمند	” ” ”
لطف	لُطْف	اللہ کی توفیق/مہربانی/شفقت/نری/خوش حجابی/زراکت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگایا جاسکتا ہے
لطافت	لَطَافَت	زراکت/نری/چمک (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لقاء	لِقَاء	پانا/ملاقات کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
لقن	لَبِق	ہوشیار/ ماہر	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
لبیق	لَبِیق	ہوشیار/ ماہر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
لیب	لَبِیب	عقلمند	" " "
لؤلؤان	لُؤْلُؤَان	سفیدی اور چمک میں موتی جیسا	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
لقن	لَقْن	ذہین و فہیم (اسم مشبہ)	" " "
لامع	لَامِع	چمکدار/ روشن (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
لأح	لَاح	عقلمند/ چالاک (اسم قائل)	" " "
لاح	لَامِیح	چمکدار ستارہ (اسم قائل)	" " "
لماح	لَمَاح	بہت چمکدار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
لماع	لَمَاع	بہت روشن/ بہت چمکدار (اسم مبالغہ)	" " "
لمعان	لَمْعَان	چمک/ آب و تاب	" " "
لمدان	لَمْدَان	عاجزی و انکساری کرنے والا	" " "
لیاقت	لِیَاقَت	مہذب طرز عمل/ احسن ذوق/ صلاحیت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

حرف ”م“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
محمد	مُحَمَّد	نبی ﷺ کا نام، بمعنی بہت تعریف کیا ہوا	آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
موسیٰ	مُوسَى	جلیل القدر نبی کا نام	” ” ”
مسعود	مَسْعُود	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی نیک بخت (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
محمود	مَحْمُود	کئی صحابہ کا نام، بمعنی قابل تعریف (اسم صہ)	” ” ”
ما عز	مَا عِز	صحابی کا نام جن کو نبی ﷺ نے جنت کی نہر میں غوطہ لگاتے ہوئے دیکھا	” ” ”
مالک	مَالِك	کئی صحابہ کا نام، بمعنی صاحب ملکیت	” ” ”
مبشر	مُبَشِّر	صحابی کا نام، بمعنی خوش خبری دینے والا	” ” ”
محسن	مُحْسِن	حضرت علی وفاطمہ کے بیٹے کا نام، بمعنی خوبصورت و عمدہ بنانے اور ترقی دینے والا	” ” ”
متمم	مُتِمِّم	صحابی کا نام، بمعنی مکمل کرنے والا (اسم فاعل)	” ” ”
محب	مُتَعَب	صحابی کا نام، بمعنی پانی گزرنے کی جگہ (اسم ظرف)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ثنی	مُثْنِی	صحابی کا نام، بمعنی ذہرا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
محرز	مُحَرِّز	صحابی کا نام، بمعنی حفاظت کرنے والا (اہم قائل)	" " "
مختار	مُخْتَار	صحابی کا نام، بمعنی منتخب / پسندیدہ / چنیدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مخلد	مُخَلِّد	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ عمر کے باوجود بڑھا پانہ آنے والا	" " "
مدرک	مُدْرِك	صحابی کا نام، بمعنی پانے والا / عاقل / پختہ (اہم قائل)	" " "
مدلوک	مَدْلُوك	صحابی کا نام، بمعنی سفر کا ماہر	" " "
مذکور	مَذْكُور	صحابی کا نام، بمعنی ذکر کیا ہوا (اہم مفعول)	" " "
مرشد	مَرْدَد	صحابی کا نام، بمعنی شریف النفس آدمی (القاسموس الوحید)	" " "
مرحب	مَرْحَب	بقول بعض صحابی کا نام، بمعنی کشادگی	" " "
مرداس	مِرْدَاس	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سر / کتوں کے پانی کا اندازہ کرنے والا پتھر (اہم آلہ من ہر دس)	" " "
مرزبان	مَرَزْبَان	صحابی کا نام، بمعنی لشکر کا سردار	" " "
مرزوق	مَرَزُوق	صحابی کا نام، بمعنی خوش نصیب	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مسافح	مُسَافِع	صحابی کا نام، بمعنی سینے سے لگانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مستورد	مُسْتَوْرِد	صحابی کا نام، بمعنی پانی تک رسائی پانے والا	" " "
مرع	مُسْرِع	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی تیز رو	" " "
مرروح	مَسْرُوح	صحابی کا نام، بمعنی سراب	" " "
مروق	مَسْرُوق	صحابی کا نام، بمعنی خفیہ طریقہ سے لیا ہوا/ضعیف (اسم مفعول)	" " "
مسطح	مِسْطَح	صحابی کا لقب، بمعنی سیدھا کرنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	" " "
مسلم	مُسْلِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مسلمان	" " "
مسور	مِسُور	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط ٹکیہ و سہارا (اسم آلہ)	" " "
مشرح	مِشْرَح	صحابی کا نام، بمعنی کھولنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	" " "
مشرج	مُشْرِج	صحابی کا نام، بمعنی باریک بناوٹ کا کپڑا (اسم جامد)	" " "
مصعب	مُضْعَب	صحابی کا نام، بمعنی سردار (القاصد الوحید)	" " "
مطاع	مُطَاع	صحابی کا نام، بمعنی اتباع کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرثب طریقہ
مطر	مَطَر	صحابی کا نام بمعنی بارش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
مطرف	مُطَرَف	صحابی کا نام بمعنی پسند کرنے والا	" " "
مطعم	مُطْعِم	صحابی کا نام بمعنی کھلانے والا	" " "
مطلب	مُطَلِب	صحابی کا نام بمعنی وقفہ و کوشش کے ساتھ طلب کرنے والا (اسم فاعل، از باب تفعیل)	" " "
مطیع	مُطِيع	صحابی کا نام بمعنی فرمانبردار (اسم فاعل)	" " "
مظہر	مُظْهِر	صحابی کا نام بمعنی ظہر کے وقت آنے والا (اسم فاعل، بحوالہ الصحاح فی اللغة)	" " "
معاذ	مُعَاذ	کئی صحابہ کا نام بمعنی پناہ و حفاظت میں آیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
معاویہ	مُعَاوِيَة	کئی صحابہ کا نام بمعنی ایک دوسرے کی خدمت میں (س قولیم لحادی یلقونہم ساراذا ناولہم غناتق)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
معبد	مَعْبَد	کئی صحابہ کا نام بمعنی ایک جانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
مغرب	مُعَرِّب	صحابی کا نام بمعنی ناز سے خطاب کرنے والا	" " "
معتمر	مُعْتَمِر	صحابی کا نام بمعنی بیت اللہ کا زائر و عمرہ کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
معدان	مُعْدَان	صحابی کا نام بمعنی تروتازہ پھل	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
معقل	مَعْقِل	صحابی کا نام، بمعنی جائے پناہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
معر	مَعْمَر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی شاداب و آباد اور خوشحال مقام	" " "
معن	مَعْن	صحابی کا نام، بمعنی بھلائی/ نیکی/ نفع اٹھانے کی چیز	" " "
معوز	مُعَوِّذ	صحابی کا نام، بمعنی حفاظت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
معقیب	مُعَقِّيب	صحابی کا نام، بمعنی پیچھے آیا ہوا/ جانشین (مستحب کی تصویر)	" " "
مغیث	مُغِيْث	صحابی کا نام، بمعنی مددگار/ فریاد رس (اسم فاعل از غوث، بحوالہ المغرب)	" " "
مغیرہ	مُغْيِرَہ	صحابی کا نام، بمعنی حملہ آور (مفعلة من الغارة، وکان اصله مُغْيِرَة، الاشتقاق)	" " "
مقداد	مِقْدَاد	صحابی کا نام، بمعنی جڑ سے کاٹنے کا آلہ (اسم آلہ من القلند)	" " "
مقسم	مِقْسَم	صحابی کا نام، بمعنی تقسیم کرنے کا آلہ و ذریعہ (اسم آلہ من القسم)	" " "
مکھول	مَكْخُول	صحابی کا نام، بمعنی سرمئی آنکھوں والا (اسم مفعول)	" " "
مکرم	مُكْرَم	نبی ﷺ کا منتخب کیا ہوا صحابی کا نام، بمعنی تعظیم کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
ملحان	مِلْحَان	صحابی کا نام، بمعنی نمکین و پرکشش (فعلان من المَلَح، الاشتقاق)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
ملیل	مَلِیل	بدری صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا آزرده (مقصود من الملل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منبعث	مُنْبِیْث	صحابی کا نام، بمعنی بیدار ہونے والا (اسم قائل، از باب النعال)	" " "
منہ	مُنْبَہ	صحابی کا نام، بمعنی غفلت سے آگاہ کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
منذر	مُنْذِر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آخرت سے ڈرانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مدیر	مُنْذِر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا آخرت سے ڈرانے والا (منذر کی تصغیر)	" " "
منصور	مَنْصُور	صحابی کا نام، بمعنی مدد کردہ (اسم مفعول)	" " "
مہد	مُنْقِد	صحابی کا نام، بمعنی سلامتی دینے والا (اسم قائل)	" " "
منفعہ	مَنْفَعہ	صحابی کا نام، بمعنی فائدہ (اسم مصدر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
منفع	مَنْفَع	صحابی کا نام، بمعنی منکا / پتھر کا پیالہ (منہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منیب	مُنِیب	صحابی کا نام، بمعنی اللہ کی طرف رجوع کرنے والا (اسم شہ)	" " "
مہاجر	مُہَاجِر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی گناہوں کو چھوڑنے والا	" " "
مہج	مُہِجَع	حضرت عمر کے آزاد کردہ غلام، بمعنی ہر ایک کا فرمانبردار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
مہزم	مِهْزَم	صحابی کا نام، بمعنی قابل اطمینان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مونس	مُونَس	صحابی کا نام، بمعنی انسیت پہنچانے والا (اسم فاعل از باب تفعیل)	" " "
موہب	مَوْهَب	صحابی کا نام، بمعنی تیار کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
میسرہ	مَيْسِرَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فوج کا بابا یا دستہ/سہولت/افراخی/احول	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
میمون	مَيْمُون	صحابی کا نام، بمعنی مبارک (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منہال	مِنْهَال	انتہائی نخی (اسم مبالغہ)	" " "
مسطع	مِسْطَع	خوش بیان	" " "
منیر	مُنِير	روشن/واضح/چمک دار	" " "
مستنیر	مُسْتَنِير	روشنی کا طالب	" " "
مستقصر	مُسْتَقْصِر	مد یافتہ، فتح یاب (اسم مفعول از باب استفعال)	" " "
مستقصر	مُسْتَقْصِر	مدود کا طالب (اسم فاعل از باب استفعال)	" " "
مستقیم	مُسْتَقِيم	راست، سیدھا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بینام رکھنے کا مرغب طریقہ
مادح	مَادِح	تعریف کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مدح	مَدِيح	تعریف کرنے والا	" " "
مامون	مَامُون	محفوظ و بے خطر (اسم مفعول)	" " "
ماہر	مَاهِر	تجربہ کار (اسم فاعل)	" " "
مبارک	مُبَارَك	برکت والا (اسم مفعول)	" " "
مبسوط	مَبْسُوط	خوش پیش و فراخی والا (اسم مفعول)	" " "
مبصر	مُبْصِر	صاحب بصیرت (اسم فاعل)	" " "
مبین	مُبِين	ظاہر کرنے والا، روشن کرنے والا (اسم فاعل از باب افعال)	" " "
متبع	مُتَّبِع	اتباع کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
متقی	مُتَّقِي	پرہیزگار، پارسا (اسم فاعل)	" " "
مجاہد	مُجَاهِد	جہاد کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
محاید	مُحَايِد	غیر جانبدار / کنارہ کش	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
مُجْتَبِیٰ	مُجْتَبِیٰ	برگزیدہ / پسندیدہ / مقبول / آغوشِ رحمت کا لقب (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُحَاسِب	مُحَاسِب	حساب کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُخْتَسِب	مُخْتَسِب	اختساب کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُحَافِظ	مُحَافِظ	نگہراں / پاسہاں (اسم فاعل)	" " "
مُحِب	مُحِب	محبت و پسند کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ لگایا جاسکتا ہے
مُحِبُّوب	مُحِبُّوب	دوست / پیارا / پسندیدہ (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُحْسِن	مُحْسِن	احسان کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مَرْغُوب	مَرْغُوب	پسندیدہ / رغبت کے لائق (اسم مفعول)	" " "
مُسْكِين	مُسْكِين	عاجز / متواضع	" " "
مَسِيح	مَسِيح	حضرت عیسیٰ کا لقب / بمعنی زمین میں چلنے والا (فعل بمعنی فاعل)	" " "
مُشَاهِد	مُشَاهِد	دیکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُشْتَق	مُشْتَق	آرزو مند (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
مُشَرَف	مُشَرَف	شرافت والا (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُشَفِّق	مُشَفِّق	مہربان (اسم قائل)	" " "
مَشْکُور	مَشْکُور	ممنون (اسم مفعول)	" " "
مِصْبَاح	مِصْبَاح	چراغ (اسم آل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
مُصَدِّق	مُصَدِّق	تصدیق کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُصْطَفٰی	مُصْطَفٰی	نبی ﷺ کا لقب، بمعنی منتخب شدہ (اسم مفعول)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مُضْلِح	مُضْلِح	اصلاح کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُصِيب	مُصِيب	درست رائے والا (اسم قائل)	" " "
مَطْلُوب	مَطْلُوب	طلب کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
مُطَهِّر	مُطَهِّر	پاک کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مَظْهَر	مَظْهَر	مقام اظہار/ منظر (اسم ظرف)	" " "
مُعَاوِن	مُعَاوِن	اعانت کرنے والا (اسم قائل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
مقیم	مُقِمِّم	پناہ لینے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
معروف	مَعْرُوف	مشہور / بھلائی / احسان / احسن سلوک / نیکی (اسم مفعول)	" " "
محین	مُحِیْن	مددگار (اسم قائل)	" " "
مقصود	مَقْصُود	مدعا / مراد (اسم مفعول)	" " "
مکاتب	مُکَاتِب	خط و کتابت کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مکرم	مُکْرِم	عزت کرنے والا (اسم قائل از باب افعال)	" " "
مکرم	مُکْرَم	معزز (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
ممتاز	مُمْتَاز	امتیاز شدہ (اسم مفعول)	" " "
منہط	مُنْبِط	خوش ہونے والا (اسم قائل)	" " "
منتخب	مُنْتَخِب	انتخاب کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
منصف	مُنْصِف	انصاف کرنے والا (اسم قائل)	" " "
منظور	مَنْظُور	پسند کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
منکشف	مُنْكَشِف	کھلنے والا، ظاہر ہونے والا (اسم قاتل)	شروع میں مہربان یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منور	مُنَوِّر	روشن/تاباں (اسم مفعول)	" " "
منہاج	مِنْهَاج	راستہ (اسم ظرف)	" " "
موجوب	مَوْجُوب	ذمہ و موجب (اسم مفعول)	" " "
مہدی	مَهْدِي	ہدایت والا (اسم مفعول)	" " "
مستفیض	مُسْتَفِيض	فیض اٹھانے والا (اسم قاتل)	" " "
مستفید	مُسْتَفِيد	فائدہ چاہنے والا (اسم قاتل)	" " "
مستعین	مُسْتَعِين	مدد کا خواہاں (اسم قاتل)	" " "
سرور	مَسْرُور	خوش کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
سرت	مُسَرَّت	خوشی (اسم مصدر)	" " "
مقرب	مُقَرَّب	قرب والا (اسم مفعول)	" " "
مقیم	مُقِيم	قیام کرنے اور ٹھہرنے والا (اسم قاتل از باب افعال)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
مد	مَدَّة	مد دینے والا (اسم قائل، باب افعال)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مد	مَمَدَة	مد دیا ہوا (اسم مفعول، باب افعال)	" " "
مستمد	مُسْتَمِدَّة	مد چاہنے والا (اسم قائل، باب استفعال)	" " "
مستمد	مُسْتَمَدَّة	مد چاہا ہوا (اسم مفعول، باب استفعال)	" " "
مقرر	مُقَرَّر	ثابت کرنے والا (اسم قائل، باب تفعیل)	" " "
مقرر	مُقَرَّر	ثابت کیا ہوا (اسم مفعول، باب تفعیل)	" " "
مامور	مَأْمُور	حکم دیا ہوا (اسم مفعول، از اطلاق مجرور، باب امر)	" " "
مفتاح	مِفْتَاح	کھولنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
موسر	مُوسِر	آسانی والا (اسم قائل، از باب افعال)	" " "
ملکب	مُلْكَب	کمائی کرنے والا (اسم قائل از باب التعلیل)	" " "
متنی	مُتَعَنِّي	تمنا کرنے والا (اسم قائل از باب تفعیل)	" " "
متدارک	مُتَدَارِك	تلافی کرنے والا (اسم قائل از باب تفاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
مصاحب	مُصَاحِب	ساتھ رہنے والا (اسم فاعل از باب مفاعله)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مفلح	مُفْلِح	کامیاب شدہ مرد (اسم مفعول از باب افعال)	" " "
مظفر	مُظَفَّر	کامیاب قرار دیا ہوا (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
مصاحب	مُصَاحِب	ساتھ رہا ہوا (اسم مفعول از باب مفاعله)	" " "
متدارک	مُتَدَارِك	تلافی کیا ہوا (اسم مفعول از باب تفاعل)	" " "
متبرک	مُتَبَرِك	برکت حاصل کیا ہوا (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
معتصم	مُعْتَصِم	اپنے آپ کو محفوظ رکھنے والا (اسم مفعول، از باب اعتعال)	" " "
منبعث	مُنْبَعِث	بیدار شدہ (اسم مفعول از باب انفعال)	" " "
مبارکہ	مُبَارَكَة	برکت والا ہونا (صدر از باب مفاعله)	" " "
متقن	مُتَقِن	ماہر و حاذق آدمی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
متقن	مُتَقِن	مستحکم و مضبوط بے عیب	" " "
مختشم	مُخْتَشِم	بادقار / باحیاء / باوضع	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
مدِ اخص	مُدَاِخِص	مضبوط و طاقت ور آدمی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مغامر	مُغَاوِر	جانباز/اہم جو	" " "
مکاشر	مُکَاشِر	قریبی پر دوستی	" " "
ملکیں	مُلَکِیْن	سمجھدار	" " "
ملائم	مُلَاِیْم	مناسب/موزوں/مطابق	" " "
ملاطف	مُلَاِطِف	خوش طبع/مشفق	" " "
ملطف	مُلَیْطِف	تسکین بخش	" " "
معوان	مِعْوَان	بڑا مددگار	" " "
معاذ	مَعَاذ	پناہ گاہ (ہم کے ذریعے ساتھ)	" " "
میمم	مِیْمَم	مقاصد میں کامیاب	" " "
مشر	مُشْمِر	محنتی/مستعد/تجربہ کار	" " "
مشرق	مُشْرِق	روشن/چمکدار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑب طریقہ
مراح	مَمْرَاح	چست / پھرتیلا / خوش و خرم / زرخیز زمین	شروع میں عمل کیا جاسکتا ہے
ممدود	مَمْلُود	دراز / کشادہ / وسیع	" " "
معراض	مِعْرَاص	نیا چاند	" " "
موسر	مُوسِر	مالدار / خوشحال	" " "
میسر	مِيسِر	سہولت رسانی	" " "
میسرہ	مِيسِرَہ	سہولت / آسانی (مصدر می)	" " "
میسور	مِيسُور	آسانی / سہولت (مفعول کے وزن پر مصدر)	" " "
مربوط	مَرْبُوط	وابستہ / بندھا ہوا / جڑا ہوا	" " "
ملتبع	مُلْتَمِع	چمکدار	" " "
مرتفق	مُرْتَفِق	استفادہ کرنے والا	" " "
مرتاح	مُرْتَاح	خوش و خرم / بحالت سکون و آرام / مطمئن	" " "
ملیح	مَلِيح	دکھ / جاذب صورت / حسین	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑگب طریقہ
ملج	مَلِیج	بادقار آدی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
متاع	مَتَاعِم	خوشحال اور دولت مند / سیدھا اور ہموار	" " "
مشعم	مُتَّعِم	آسودہ حال / خوش عیش	" " "
معام	مِنْعَام	فیاض / کرم گستر	" " "
منیف	مُنِیْف	کسی کے مقابلہ میں اونچا / پر شکوہ / بلند	" " "
منصر	مُنْتَصِر	کامیاب / فتح یاب	" " "
منصر	مُنْتَصِر	مددگار	" " "
ناصر	مُنَاصِر	مددگار	" " "
مستی	مُسْتَحِی	شرمیلہ / غیرت مند	" " "
مکین	مَکِیْن	رتبہ والا / صاحب حیثیت	" " "
مخلص	مُخْلِص	وفادار / صاف دل / سچا / نیک نیت	" " "

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
نوح	نُوح	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام (غیر عربی لفظ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نعمان	نُعْمَان	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی خوشحال و آسودہ (نعمان من نعم، الاشفاق)	” ” ”
نعیم	نُعِیم	صحابی کا نام؛ بمعنی خوشحال (تصغیر انعم و تصغیر نعم، بحوالہ الاشفاق)	” ” ”
نعیمان	نُعَيْمَان	صحابی کا نام؛ بمعنی خوشحال (نعمان کی تصغیر بحوالہ جمهرة اللغة)	” ” ”
نافع	نَافِع	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی فائدہ مند (اسم فاعل)	” ” ”
نذیر	نَذِير	صحابی کا نام؛ بمعنی آخرت و انجام سے ڈرانے والا رہبر (اسم مفعول)	” ” ”
نواس	نَوَّاس	صحابی کا نام؛ بمعنی کثیر الشجر (فعل من ناس بنوس، اذا تحرك، الاشفاق)	” ” ”
نفیر	نَفِير	صحابی کا نام؛ بمعنی چھوٹی سی جماعت (نفری نفیر)	” ” ”
ناہل	نَابِل	صحابی کا نام؛ بمعنی تیر اندازی میں ماہر (اسم فاعل)	” ” ”
ناجیہ	نَاجِيَه	صحابی کا نام؛ بمعنی نجات یافتہ / تیز رفتار و نجاتی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مژگب طریقہ
نہان	نَبْهَان	صحابی کا نام، بمعنی معزز و شریف اور نیک نام ہونا (من النہاء، الاستغراق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبیط	نُبَيْط	صحابی کا نام، بمعنی کنوئیں کا پہلا پانی (النبط سمی تصغیر، الاستغراق)	" " "
نبیہ	نَبِیْہ	صحابی کا نام، بمعنی معزز و شریف / سمجھدار (اسم مشبہ)	" " "
نبیہ	نُبِیْہ	صحابی کا نام، بمعنی سمجھ جانا / بیدار ہونا / شریف ہونا (نبہ کی تصغیر)	" " "
نصر	نَصْر	کئی صحابیہ کا نام، بمعنی مدد (اسم مصدر)	" " "
نصیر	نُصَیْر	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی مدد (نصر کی تصغیر)	" " "
نضر	نَضْر	صحابی کا نام، بمعنی جو ہر دو خالص	" " "
نضیر	نَضَیْر	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی خوبصورت (اسم مشبہ)	" " "
نھلہ	نَضْلَہ	صحابی کا نام، بمعنی تیر اندازی میں غالب	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
نمیر	نُعمِیر	صحابی کا نام، بمعنی بے داغ / صاف سترا پانی (نعمو کی تصغیر، بحوالہ المنجد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نہار	نَهَار	صحابی کا نام، بمعنی دن / روشنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
نہیر	نُھَیْر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سادریا (نہر کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
نہیک	نَہِیک	صحابی کا نام، بمعنی دلیر و مضبوط (اسم جہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
نوفل	نَوَفَل	صحابی کا نام، بمعنی بڑا فیاض/ خوبصورت جوان	" " "
نقیب	نَقِیب	قوم کا سردار و ضامن (النجہ)	" " "
نقاب	نِقَاب	بڑا عالم	" " "
ناصر	نَاصِر	مددگار/ نفع رساں (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ناضل	نَاضِل	تیر اندازی میں غالب (اسم فاعل)	" " "
ناجی	نَاجِی	نجات پانے والا (اسم فاعل)	" " "
نادر	نَادِر	نایاب (اسم فاعل)	" " "
ناسک	نَاسِک	عابد/ زاہد (اسم فاعل)	" " "
ناطق	نَاطِق	بولنے والا/ صاحب عقل (اسم فاعل)	" " "
ناظر	نَاطِر	دیکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
نظام	نِظَام	انتظام/ ترتیب/ سلیقہ/ نظم و ضبط	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
ناظم	نَاطِم	مرتب / انتظام کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
ناعم	نَاعِم	خوشگوار / خوشحال / ملائم / نرم و نازک	" " "
نظم	نَظِم	بڑا عظیم / سلیقہ مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نائب	نَائِب	قائم مقام	" " "
نبیل	نَبِیل	شریف و معزز	" " "
نثار	نِثَار	نچھاور، فدا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق / لکایا جاسکتا ہے
نجم	نَجْم	ستارہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
نجیب	نَجِیب	بمعنی اعلیٰ نسب / شخص / شریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / الرحمن / لکایا جاسکتا ہے
ندیم	نَدِیم	رفیق و ساتھی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نذر	نَذَر	نذرانہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لکایا جاسکتا ہے
نزیل	نَزِیل	مہمان / مسافر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نفاست	نَفَاسَت	نقیس ہونا (ام صدر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
نسیم	نَسِیم	نرم ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نشاط	نِشاط	ہشاش ہشاش ہونا (اسم مصدر)	" " "
ناشط	نَاشِطٌ	ہشاش ہشاش (اسم قائل)	" " "
نشط	نَشِيطٌ	بہت چست اور پھر تیزا (اسم مشبہ)	" " "
نصرت	نُصْرَت	مدد/ حمایت (اسم مصدر)	" " "
نصاح	نَصَاح	بڑا اہر/ بڑا ناصح	" " "
نصوح	نَصُوح	بالکل خالص	" " "
ناصح	نَاصِح	نصیحت کرنے والا (اسم قائل)	" " "
صحیح	نَصِيح	بہت نصیحت کرنے والا (اسم مشبہ)	" " "
نظیر	نَظِير	مانند/ مثل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ الحق لگایا جاسکتا ہے
نظیف	نَظِيف	صاف ستھرا/ پاکیزہ (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نعمت	نِعْمَت	انعام/ رزق/ آسودگی/ قابلِ قدر (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں اللہ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مٹرب طریقہ
نعیم	نَعِیم	آسودہ حال / خوش و خرم (اسم صبیہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نعیس	نَعِیس	پاکیزہ (اسم صبیہ)	" " "
نقی	نَقِی	صاف، خالص (اسم صبیہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
نور	نُور	روشنی / سفید پھول / اگلی	" " "
نیر	نَیر	روشن / چمکدار / خوبصورت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نیاز	نِیاز	عاجزی و حاجت	" " "
نیاف	نِیاف	لبا / اونچا	" " "
نظافت	نَظَافَت	صفائی ستھرائی (اسم مصدر از باب کمزم بکزم)	" " "
نعمت	نَعْمَت	خوش عیش ہونا (اسم مصدر، نون کے زیر کے ساتھ)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
نخبہ	نُخْبَہ	منتخب کی ہوئی چیز (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نازہ	نَازَہ	بلند کردار و پاک دامنی	" " "
نسبت	نِسْبَت	تعلق / رشتہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
نسب	نَسِيب	مناسب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نسب	نَسِيب	بأسبقہ/ باقاعدہ/ باترتیب	" " "
ناشد	نَاشِد	تلاش کرنے والا/ متلاشی	" " "
نقی	نَقِي	بہت زیادہ نفاست پسند	" " "
نواق	نَوَاق	تجربہ کار/ ماہر معاملات	" " "
ناکل	نَاقِل	عطیہ/ بخشش/ بھلائی	" " "
نوال	نَوَال	بخشش/ حصہ	" " "

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
وابصہ	وَابِصَه	صحابی کا نام، بمعنی دہشت (برائے دشمنان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
واخلہ	وَاخِلَه	صحابی کا نام، بمعنی کثرت وخت (من الوثالة بحوالہ الاحقاف)	” ” ”
وازع	وَاِزِع	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی فوج کا سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
واقد	وَاقِد	صحابی کا نام، بمعنی روشن	” ” ”
واکل	وَائِل	صحابی کا نام، بمعنی پناہ لینے والا	” ” ”
وداعہ	وَدَاعَه	صحابی کا نام، بمعنی سکون و وقار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ودفہ	وَدَفَه	صحابی کا نام، بمعنی سبز	” ” ”
ودلیجہ	وَدِیْجَه	صحابی کا نام، بمعنی امانت	” ” ”
ورد	وَرْد	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ گلاب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وردان	وَرْدَان	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ گلاب (الفونون زائدتان)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
وزر	وَزَر	بقول بعض صحابی کا نام؛ بمعنی جائے پناہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وعله	وَعْلَه	صحابی کا نام؛ بمعنی پہاڑ کا بلند مقام	" " "
وهب	وَهَب	صحابی کا نام؛ بمعنی مہبہ	" " "
وهبان	وُهَبَان	صحابی کا نام؛ بمعنی مہبہ (الف لون زائد تان)	" " "
وهیب	وَهِيْب	بہت مہبہ کرنے والا	" " "
واثق	وَالِثِي	مضبوط و اعتماد والا (اسم فاعل)	" " "
وثیق	وَلِثِيْقِي	مضبوط/ قابل اعتماد (اسم مہبہ)	" " "
وثاق	وَلِثَاقِي	مضبوط/ استحکام/ باندھنے کی چیز سی وغیرہ	" " "
واجد	وَالِجِد	پانے والا (اسم فاعل)	" " "
وارث	وَارِث	میراث لینے والا (اسم فاعل)	" " "
واصف	وَاَصِف	تعاریف کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
واعظ	وَاِعْظ	نصیحت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
واقف	وَأَقِفْ	جاننے والا / وقف کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
واهب	وَأَهَبْ	مہبہ کرنے والا (اسم قائل)	" " "
وجاہت	وَجَاهَتْ	رعب و دبدبہ (اسم مصدر)	" " "
وجیہ	وَجِيهْ	با اثر / با صلاحیت / صاحبِ قدر و منزلت (اسم مہبہ)	" " "
وسیم	وَسِيمْ	خوب صورت چہرے والا	" " "
وصیف	وَصِيفْ	خدمت کے قابل لڑکا	" " "
وکج	وَكِجْ	تابعی کا نام، بمعنی مضبوط (اسم مہبہ)	" " "
وقار	وَقَارْ	سجیدگی / متانت / بربوباری / پر شوکت آدمی	" " "
وکیل	وَكِيلْ	قائم مقام / کارندہ (اسم مہبہ)	" " "
ولی	وَلِيْ	دوست	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / الرحمن / لگا جاسکتا ہے
وہاج	وَهَّاجْ	روشن ستارہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وارد	وَارِدْ	بہادر / دلیر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
وسیط	وَسِيطٌ	ثالث	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وفاء	وَفَاءٌ	پورا ادا کرنا (اسم مصدر)	" " "
وجدان	وَجْدَانٌ	لطیف شعور	" " "
وصاف	وَصَافٌ	اوصاف بیان کرنے کا ماہر / تجربہ کار طبیب (اسم مبالغہ)	" " "
ودیع	وَدِيعٌ	خاموش طبع / سنجیدہ / پرسکون / بردبار / عاجزی پسند	" " "
وصیل	وَصِیْلٌ	رفیق / اہم دم / ساتھ رہنے والا	" " "

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ہ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ہارون	هَارُون	جلیل القدر نبی حضرت موسیٰ کے بھائی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہود	هُود	ایک برگزیدہ نبی کا نام	” ” ”
ہمام	هَمَام	نبی ﷺ کا پسندیدہ اور کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت ارادہ کنندہ (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
ہشام	هَشَام	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سخاوت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہاشم	هَاشِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ماہر المین	” ” ”
ہلال	هَلَال	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نیا چاند	” ” ”
ہالہ	هَالَه	صحابی کا نام، بمعنی چاند کا مدار	” ” ”
ہانی	هَانِي	کئی صحابہ کا نام، بمعنی خدمت گزار	” ” ”
ہیب	هَيْب	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص بلکی ہوا	” ” ”
ہذیم	هَذِيم	صحابی کا نام، بمعنی قطع کرنا (علم کی تصغیر، بحوالہ الالہتقاق)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
ہرم	هَرَم	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ عمر والا / عقل / پختہ رائے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہرماس	هَرْمَاس	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط اور حملہ آور (یعنی دشمنوں پر)	" " "
ہزال	هَزَال	صحابی کا نام، بمعنی ذیلا پتلا	" " "
ہزیل	هَزِيل	تابعی کا نام، بمعنی ذیلا	" " "
ہشیم	هَشِيم	محدث کا نام، بمعنی نخی (شام کی تعمیر)	" " "
ہلب	هَلَب	صحابی کا نام (جن کے سر پر نیکی نے ہاتھ پھیرا، ادران کے سر پر کافی بال آگ آئے)	" " "
ہمیل	هَمِيل	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا عمر رسیدہ (اسم تعمیر)	" " "
ہیم	هَيْم	صحابی کا نام، بمعنی ایک ذائقہ دار درخت (بحوالہ لاہوتی)	" " "
ہشم	هَشِم	نخی (اسم مشہ)	" " "
ہدایت	هَدَايَة	رہنمائی (اسم مصدر)	" " "

حرف ”ھ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ی“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
یحییٰ	يَحْيَىٰ	جلیل القدر نبی اور کئی صحابہ کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
یونس	يُونُس	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یعقوب	يَعْقُوب	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یوسف	يُوسُف	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یاسر	يَاسِر	صحابی کا نام، بمعنی آسان (اس قابل، از حاتی مجرد)	” ” ”
یسار	يَسَار	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آسانی / تو کمری (اس مصدر)	” ” ”
یسر	يُسْر	صحابی کا نام، بمعنی آسانی / سہولت / مالی وسعت	” ” ”
ز	يُسَيْر	صحابی کا نام، بمعنی سہولت (یسر کی تھغیر)	” ” ”
یامین	يَامِين	صحابی کا نام (غیر عربی لفظ)	” ” ”
یزید	يَزِيد	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی کثرت (علیٰ وزن یسع)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
یعلیٰ	یَعْلٰی	صحابی کا نام، بمعنی کامیاب (بحوالہ الاختلاق)	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
یسر	یَعْمَر / یَعْمُر	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر (ہو وزن یفعل، بفتح المیم و ضمها)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
یعیش	یَعِیْش	صحابی کا نام، بمعنی زندگی گزارنے والا (علیٰ وزن یصح)	" " "
یمان	یَعْمَان	صحابی کا نام، بمعنی بابرکت ہونا (الف زائدہ و ریمکن)	" " "
یامن	یَاْمِن	بابرکت / خوش بخت (بغیر یاء کے)	" " "
یافع	یَافِع	بلند و بالا	" " "
یفاع	یَفَاع	ہر بلند چیز جو بلند زمین پر ہو	" " "
یقطان	یَقْطَان	سوجھ بوجھ کا آدمی / بیدار مغز	" " "

حرف ”ی“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

﴿ لڑکیوں کے اسلامی نام ﴾

حرف ”الف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
آسیہ	آسِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بابرکت
آمنہ	آمِنَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بے خوف/امن والی (اسم قائل)
اھیلہ	اٰہِلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی اعلیٰ خاندان والی
اروی	اَرَوٰی	صحابیہ کا نام، بمعنی خوب رو
اسماء	اَسْمَاء	کئی صحابیات کا نام، بمعنی بلند
اسیرہ	اُسَیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی خاندان/کنیہ/برادری/مضبوط زہ (اسرۃ کی تغیر)
امامہ	اُمَامَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی راہ نما
امۃ اللہ	اُمَۃُ اللّٰہ	صحابیہ یا نبی ﷺ کی بیعت خادمہ، بمعنی اللہ کی بندی
امیمہ	اُمَیْمَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی رہنمائی کرنے والی
انیسہ	اَنِیْسَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی انسیت والی
انیسہ	اَنِیْسَہ	انسیت والی
ایمن	اَیْمَن	دائیں/درست و ٹھیک
امہ	اُمَہ	اللہ کی بندی
لتمہ	اُمَہ	جس کی اقتداء کی جائے
امیہ	اُمَیَّہ	اللہ کی چھوٹی سی بندی/قریش کا ایک قبیلہ (امۃ کی تغیر)
ایمنہ	اَیْمِنَہ	امانت دار، وفا دار
اریبہ	اَرِیْبَہ	وسعت والی، کشادہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ازکی	اَزْکِی	پاکیزہ
ایقہ	اَیْقَہ	محبت والی
آلقہ	اَیْقَہ	پسندیدہ
آمرہ	اَمِرَہ	حکم دینے والی (اسم فاعل)
ابرار النساء	اِبْرَارُ النِّسَاءِ	خواتین میں نیکوکار / پرہیزگار
ارشاد النساء	اِرْشَادُ النِّسَاءِ	خواتین میں ہدایت اور راہ دکھانے والی
امان النساء	اَمَانُ النِّسَاءِ	خواتین کی پناہ و حفاظت
اصلاح النساء	اِصْلَاحُ النِّسَاءِ	خواتین کی اصلاح کرنا
امۃ النساء	اُمَّةُ النِّسَاءِ	خواتین کی مقتدا
امۃ الرحمن	اُمَّةُ الرَّحْمٰنِ	اللہ وحدہ الرحمن کی بندی
امۃ القدوس	اُمَّةُ الْقُدُّوسِ	اللہ وحدہ قدوس کی بندی
امۃ الخالق	اُمَّةُ الْخَالِقِ	اللہ وحدہ خالق کی بندی
امۃ الباری	اُمَّةُ الْبَارِیِ	اللہ وحدہ باری کی بندی
امۃ الغفار	اُمَّةُ الْغَفَّارِ	اللہ وحدہ غفار کی بندی
امۃ الوہاب	اُمَّةُ الْوَهَّابِ	اللہ وحدہ وہاب کی بندی
امۃ التواب	اُمَّةُ التَّوَّابِ	اللہ وحدہ تواب کی بندی
امۃ الرزاق	اُمَّةُ الرَّزَّاقِ	اللہ وحدہ رزاق کی بندی
امۃ الغفور	اُمَّةُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہ غفور کی بندی
امۃ الشکور	اُمَّةُ الشُّکُورِ	اللہ وحدہ شکور کی بندی
امۃ الصبور	اُمَّةُ الصَّبُورِ	اللہ وحدہ صبور کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لَمَّةُ الْقِيَوْمِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ قِيَوْمِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ النُّورِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ نُورِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الرَّحِيمِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ رَحِيمِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْعَزِيزِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ عَزِيزِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْعَلِيمِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ عَلِيمِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْجَلِيلِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ جَلِيلِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ السَّمِيعِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ سَمِيعِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْخَبِيرِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ خَبِيرِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْبَصِيرِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ بَصِيرِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ النَّصِيرِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ نَصِيرِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْقَدِيرِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ قَدِيرِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْقَدِيمِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ قَدِيمِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ اللَّطِيفِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ لَطِيفِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْحَلِيمِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ حَلِيمِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْعَظِيمِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ عَظِيمِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْكَبِيرِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ كَبِيرِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْحَفِیْظِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ حَفِیْظِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْمُقِیْتِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ مُقِیْتِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْحِیْطِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ حِیْطِ كِي بِنْدِي	
لَمَّةُ الْمُقْطِطِ	اَللّٰهُ وَحْدَهُ مُقْطِطِ كِي بِنْدِي	

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ المدر	أَمَةُ الْمُدْبِرِ	اللہ وحدہ مدبر کی بندی
امۃ المصور	أَمَةُ الْمُصَوِّرِ	اللہ وحدہ مصور کی بندی
امۃ الحسیب	أَمَةُ الْحَسِيبِ	اللہ وحدہ حسیب کی بندی
امۃ الکریم	أَمَةُ الْكَرِيمِ	اللہ وحدہ کریم کی بندی
امۃ الرقیب	أَمَةُ الرَّقِيبِ	اللہ وحدہ رقیب کی بندی
امۃ الحیج	أَمَةُ الْمُحِجِّبِ	اللہ وحدہ محیب کی بندی
امۃ الحکیم	أَمَةُ الْحَكِيمِ	اللہ وحدہ حکیم کی بندی
امۃ المجید	أَمَةُ الْمَجِيدِ	اللہ وحدہ مجید کی بندی
امۃ المتین	أَمَةُ الْمُتَيْنِ	اللہ وحدہ متین کی بندی
امۃ الحمید	أَمَةُ الْحَمِيدِ	اللہ وحدہ حمید کی بندی
امۃ المعید	أَمَةُ الْمُعِيدِ	اللہ وحدہ معید کی بندی
امۃ المہیت	أَمَةُ الْمُهِیْتِ	اللہ وحدہ مہیت کی بندی
امۃ الرشید	أَمَةُ الرَّشِيدِ	اللہ وحدہ رشید کی بندی
امۃ الودود	أَمَةُ الْوَدُودِ	اللہ وحدہ ودود کی بندی
امۃ الملک	أَمَةُ الْمَلِكِ	اللہ وحدہ ملک کی بندی
امۃ السلام	أَمَةُ السَّلَامِ	اللہ وحدہ سلام کی بندی
امۃ المنان	أَمَةُ الْمَنَّانِ	اللہ وحدہ منان کی بندی
امۃ الحنان	أَمَةُ الْحَنَّانِ	اللہ وحدہ حنان کی بندی
امۃ المؤمن	أَمَةُ الْمُؤْمِنِ	اللہ وحدہ مؤمن (امن دینے والے) کی بندی
امۃ المہین	أَمَةُ الْمُهِیْمِ	اللہ وحدہ مہین کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لمۃ الجبار	أَمَةُ الْجَبَّارِ	اللہ وحدۃ جبار کی بندی
لمۃ الفتح	أَمَةُ الْفَتْاحِ	اللہ وحدۃ فتح کی بندی
لمۃ السّار	أَمَةُ السَّارِ	اللہ وحدۃ ستار کی بندی
لمۃ الباسط	أَمَةُ الْبَاسِطِ	اللہ وحدۃ باسط کی بندی
لمۃ المعز	أَمَةُ الْمُعِزِّ	اللہ وحدۃ معز کی بندی
لمۃ المذل	أَمَةُ الْمَذِلِّ	اللہ وحدۃ مذل کی بندی
لمۃ الحکم	أَمَةُ الْحَكَمِ	اللہ وحدۃ حکم کی بندی
لمۃ الواسع	أَمَةُ الْوَاسِعِ	اللہ وحدۃ واسع کی بندی
لمۃ الباعث	أَمَةُ الْبَاعِثِ	اللہ وحدۃ باعث کی بندی
لمۃ الواجد	أَمَةُ الْوَاجِدِ	اللہ وحدۃ واجد کی بندی
لمۃ الماجد	أَمَةُ الْمَاجِدِ	اللہ وحدۃ ماجد کی بندی
لمۃ الواحد	أَمَةُ الْوَاحِدِ	اللہ وحدۃ واحد کی بندی
لمۃ الفاطر	أَمَةُ الْفَاطِرِ	اللہ وحدۃ فاطر کی بندی
لمۃ القادر	أَمَةُ الْقَادِرِ	اللہ وحدۃ قادر کی بندی
لمۃ القاهر	أَمَةُ الْقَاهِرِ	اللہ وحدۃ قاهر کی بندی
لمۃ القہار	أَمَةُ الْقَهَّارِ	اللہ وحدۃ قہار کی بندی
لمۃ الخلاق	أَمَةُ الْخَلَّاقِ	اللہ وحدۃ خلاق کی بندی
لمۃ الغافر	أَمَةُ الْغَافِرِ	اللہ وحدۃ غافر کی بندی
لمۃ الظاہر	أَمَةُ الظَّاهِرِ	اللہ وحدۃ ظاہر کی بندی
لمۃ النافع	أَمَةُ النَّالِعِ	اللہ وحدۃ نافع کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ الحق	أَمَّةُ الْحَقِّ	اللہ وحدۃ الحق کی بندی
امۃ المبدیٰ	أَمَّةُ الْمُبْدِیِّ	اللہ وحدۃ مبدیٰ کی بندی
امۃ الحمی	أَمَّةُ الْمُحْمِیِّ	اللہ وحدۃ محیی کی بندی
امۃ الحیی	أَمَّةُ الْحَیِّ	اللہ وحدۃ حی کی بندی
امۃ الاحد	أَمَّةُ الْأَحَدِ	اللہ وحدۃ احد کی بندی
امۃ الصمد	أَمَّةُ الصَّمَدِ	اللہ وحدۃ صمد کی بندی
امۃ الابد	أَمَّةُ الْأَبَدِ	اللہ وحدۃ ابد کی بندی
امۃ المقدر	أَمَّةُ الْمُقَدَّرِ	اللہ وحدۃ مقدر کی بندی
امۃ الوالی	أَمَّةُ الْوَالِیِّ	اللہ وحدۃ والی کی بندی
امۃ الولی	أَمَّةُ الْوَلِیِّ	اللہ وحدۃ ولی کی بندی
امۃ المتعالی	أَمَّةُ الْمُتَعَالِیِّ	اللہ وحدۃ متعالی کی بندی
امۃ البر	أَمَّةُ الْبَرِّ	اللہ وحدۃ بر کی بندی
امۃ الرب	أَمَّةُ الرَّبِّ	اللہ وحدۃ رب کی بندی
امۃ المنتقم	أَمَّةُ الْمُنتَقِمِ	اللہ وحدۃ منتقم کی بندی
امۃ العفو	أَمَّةُ الْعَوْفِ	اللہ وحدۃ عفو کی بندی
امۃ الرؤف	أَمَّةُ الرَّؤْفِ	اللہ وحدۃ رؤف کی بندی
امۃ الغنی	أَمَّةُ الْغَنِیِّ	اللہ وحدۃ غنی کی بندی
امۃ المغنی	أَمَّةُ الْمُغْنِیِّ	اللہ وحدۃ مغنی کی بندی
امۃ المعطی	أَمَّةُ الْمُعْطِیِّ	اللہ وحدۃ معطی کی بندی
امۃ البہادی	أَمَّةُ الْبَهَادِیِّ	اللہ وحدۃ ہادی کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لمۃ البدیع	أَمَةُ الْبَدِيعِ	اللہ وحدۃ بدیع کی بندی
امۃ الباقی	أَمَةُ الْبَاقِی	اللہ وحدۃ باقی کی بندی
امۃ الواقی	أَمَةُ الْوَاقِی	اللہ وحدۃ واقی کی بندی
لمۃ الدائم	أَمَةُ الدَّائِمِ	اللہ وحدۃ دائم کی بندی
لمۃ ذی الفضل	أَمَةُ ذِی الْفَضْلِ	اللہ وحدۃ ذی الفضل کی بندی
لمۃ ذی القوۃ	أَمَةُ ذِی الْقُوَّةِ	اللہ وحدۃ ذی القوۃ کی بندی
لمۃ ذی الجلال	أَمَةُ ذِی الْجَلَالِ	اللہ وحدۃ ذی الجلال کی بندی

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
بَرِیرَة	بَرِیرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت کا پھل
بہیمہ	بُهَیمَہ	بقول بعض صحابیہ کا نام، بمعنی عمدہ
بدیلہ	بُدَیْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی متبادل / عوض / شریف و کریم
برزہ	بَرْزَة	صحابیہ کا نام، بمعنی بہادری میں پیش پیش
بَرَکۃ	بَرَکَة	صحابیہ کا نام، بمعنی برکت اور زیادتی
بَزْوَع	بَزْوَع	صحابیہ کا نام، بمعنی نیکی (من البراءۃ، الواو زائدہ)
بادیہ	بَادِیَہ	بقول بعض صحابیہ کا نام، بمعنی ظاہر و واضح
بریعہ	بَرِیعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چمکیلی
بسرہ	بُسْرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی مضبوط و جوان
بشیرہ	بَشِیرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشخبری دینے والی
بقیرہ	بَقِیرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی گائے (بقرة کی صغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
بہیہ	بُهَيْسَة	صحابیہ یا بیعت صحابی، بمعنی ولیزی
بیہ	بُهَيْتَة	صحابیہ کا نام، بمعنی کشادہ
بیضاء	بَيْضَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی سفید و صاف
بریدہ	بُرَيْدَة	قاصدہ
بردہ	بُرْدَة	کالی چوڑس چادر
بریدہ	بُرَيْدَة	برودہ کے ہم معنی (برودہ کی تعمیر، بحالہ المغرب)
بارعہ	بَارِعَة	شرف و فضیلت والی/ ماہر/ باکمال
بازغہ	بَارِغَة	چمک دار، روشن
بریعہ	بَرِيعَة	عقل و جمال میں کامل
بسپہ	بَسِيْطَة	وسیع
برکت	بَرَكَة	خیر و بھلائی
بلاغت	بَلَاغَة	فصیح و بلیغ ہونا
بشارت	بَشَارَة	حسن و جمال
بصارت	بَصَارَة	جاننا/ دیکھنا
بصرہ	بَصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام پڑنے کے ساتھ)
بصرہ	بَصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام پریش کے ساتھ)
بصرہ	بَصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام ہڈی کے ساتھ)
باصرہ	بَاَصْرَة	دیکھنے والی/ قوتِ باصرہ/ آنکھ/ نگاہ
باقرہ	بَاقِرَة	علم میں وسیع (باقری تائید)
بارقہ	بَارِقَة	بکلی والا بادل/ کرن/ چمک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
باطلہ	بَاطِلَہ	مضبوطی سے قحمانے والی
بشریٰ	بُشْرٰی	خوشخبری
بصیرت	بَصِیْرَت	عقل مندی/انہم و فراست
بلقیس	بَلْقِیْس	ملکہ سبا کا نام
برجیس	بِرْجِیْس	ایک ستارہ کا نام
بکرہ	بُکْرَہ	مچ/سوبرا
بکیرہ	بَکِیْرَہ	سب سے پہلا بھل
بکیلہ	بَکِیْلَہ	مال فہیت
بکلہ	بُکْلَہ	طہیت
بلجہ	بُلْجَہ	مچ کی روشنی
بلیلہ	بَلِیْلَہ	شعری اور مرطوب ہوا
براعت	بِرَاعَت	کمال/مہارت/فوقیت
بدر النساء	بَدْرُ النِّسَاء	عورتوں کا کامل چاند

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حمک	حَمَک	صحابیہ کا نام، بمعنی مالک
تویلہ	تَوَیْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی جماعت
تابعہ	تَابِعَہ	فرماں بردار، اطاعت گزار/خادمہ
تائبہ	تَائِبَہ	توبہ کرنیوالی
تنزیلہ	تَنْزِیْلَہ	اتاری ہوئی، بھیجی ہوئی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
تَنِيم	تَسْنِيم	جنت کی ایک نہر
تَسْكِين	تَسْكِين	سکون پہنچانا
تَكْرِيم	تَكْرِيم	عزت دینا
تَزْيِيه	تَزْيِيه	برائی سے دور رکھنا
تَقْبِيل	تَقْبِيل	چومنا
تَمْرِيْن	تَمْرِيْن	مشق کرنا
تَعْمِيْم	تَعْمِيْم	نعت دینا
تَبْسُم	تَبْسُم	مسکراتا (اہم مصدر)
تَمِيْن	تَمِيْن	برکت حاصل کرنا (اہم مصدر)
تَقَانَه	تَقَانَه	کمال/ہوشیاری/پہنچلی
تَنْمِه	تَنْمِه	تکملہ
تِمَامَه	تِمَامَه	تکملہ
تَذْكِرَه	تَذْكِرَه	یاد دہیانی
تَسْوِيَه	تَسْوِيَه	برابری
تَشْبِيَه	تَشْبِيَه	مشابہت
تَكْرِمَه	تَكْرِمَه	اعزازی لشت
تَرَاضِي	تَرَاضِي	ایک دوسرے سے راضی ہونا

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ثوبتہ	ثُبَيْتَه	صحابیہ کا نام، بمعنی مضبوط/ ٹھہرنا (بروزن جُھینہ، تبت کی قصر)
ثوبہ	ثُؤْبَه	چھوٹی سی جماعت (ثبۃ کی تصغیر کان اصلها ثوبہ)
ثریا	ثُرَيَّا	ستاروں کا ٹھکانا
ثمیرہ	ثَمِيرَه	کثیر پھلدار
ثمینہ	ثَمِينَه	آٹھویں
ثابتہ	ثَابِتَه	مضبوط (اسم قائل)
ثقیبہ	ثَقِيبَه	سرخ چہرے والی
ثقیفہ	ثَقِيفَه	نہایت عقل مند و ذہین (اسم صفت)
ثاقبہ	ثَاقِبَه	روشن، کامل
ثامرہ	ثَامِرَه	پھل والی (اسم قائل)
ثمرہ	ثَمْرَه	پھل
ثمائمہ	ثُمَامَه	ایک گنجان اور لمبی شاخ والا پودا

حرف ”ج“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
جویرہ	جُوَيْرِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی لڑکی/ ہوا (جولہ کی قصر)
جلیلہ	جَبِيلَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی حسین، خوب رو
جبلہ	جَبَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی فطرت/ طبیعت
جدامہ	جُدَامَه	صحابیہ کا نام، بمعنی وہ بالیاں جو پہلی مرتبہ گاہنے میں نہ ٹوٹیں

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
جرباء	جَرْبَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی تاروں بھرا آسمان (اجرب کامؤنث)
جرہ	جَسْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بہادر و جری
جعدہ	جَعْدَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک پودے کا نام / مختصر یا لے بالوں کی لٹ
جمانہ	جُمَانَه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
جمیمہ	جُمَيْمَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پیشانی کے گھنے بال (بھہ کی تصغیر)
جمامہ	جَمَامَه	آرام
جیدہ	جَيْدَه	عمدہ
جھینہ	جُفَيْنَه	فیاض اور مہربان (جھنہ کی تصغیر)

حرف ”ح“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حواء	حَوَاء	ام البشر اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی سبزی یا سرخی مائل سیاہ (خریصورتی)
حبیبہ	حَبِيبَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی پسندیدہ
حرمہ	حَرْمَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص پودا
حفصہ	حَفْصَه	ام المومنین کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر کی بچی
حسانہ	حَسَّانَه	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی بہت خوبصورت
حقہ	حَقَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی صحیح ہونا / ثابت ہونا
حلیمہ	حَلِيْمَه	نبی ﷺ کی رضاعی والدہ، بمعنی بردبار / نرم مزاج
حمیدہ	حَمِيدَه	قابل تعریف / بہت تعریف کئے جانے والی
حامدہ	حَامِدَه	حمد کرنے والی
حاسبہ	حَاسِبَه	حساب دان

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حافظہ	حَافِظَہ	حفاظت کرنے والی/نگران
حامزہ	حَامِزَہ	خوش مزاج/خوش طبع
حارشہ	حَارِثَہ	کمانی کرنے والی (یعنی آخرت کی) (اسم فاعل)
حسنہ	حَسَنَہ	خوبصورت
حسنیٰ	حُسْنٰی	بہت عمدہ (حسن کی تائید)
حسنا	حَسَنَاء	خوبصورت (حسن کی تائید)
حدیقہ	حَدِیقَہ	باغ/باغچہ/پھلدار درختوں والی زمین/چار دیواری والا باغ
حشمہ	حُشْمَہ	قرابت/رشتہ داری
حشمت	حِشْمَت	شرم و حیا/وقار
حصینہ	حَصِیْنَہ	باعث/مضبوط
حاصنہ	حَاصِنَہ	پاک دامن عورت
حصنا	حَصْنَاء	پاک دامن عورت
حصیلہ	حَصِیْلَہ	حاصل شدہ/نتیجہ/پیداوار
حکمت	حِکْمَت	دانائی/علم و معرفت
حکیمہ	حَکِیْمَہ	دانش مند
حلیفہ	حَلِیْفَہ	اتحادی/معاہدکار
حجرہ	حَجْرَہ	گوشہ
حمدہ	حَمْدَہ	قابل تعریف
حمراء	حَمْرَاء	سرخ رنگ والی
حنہ	حَنَہ	پسندیدگی/بیوی (حما کے اوپر زبرد ہے)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حنہ	حِنَّہ	رحم دلی / ترس (ماء کے بچہ پر ہے)
حوراء	حَوْرَاء	گورے رنگ کی عورت
حواشہ	حُوَاشَہ	قربت / ارشتہ داری / جس سے حیاء کی جائے
حراست	حِرَاسَت	حفاظت / پہرہ
حصانہ	حَصَانَہ	پاک دامن عورت
حمیت	حَمِيَّت	غیرت / خود داری
حمایت	حِمَايَت	حفاظت / نگرانی
حُسن النساء	حُسْنُ النِّسَاء	عورتوں کا حسن و جمال
حیاء النساء	حَيَاءُ النِّسَاء	خواتین کی حیاء و غیرت

حرف ”خ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خدیجہ	خَدِيجَہ	ام المؤمنین صحابیہ کا نام، بمعنی ناقص و ناتمام (بلورق وضع و عاجزی)
خولہ	خَوْلَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی غزال / ہرنی
خنساء	خَنْسَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی نیل گائے
خالدہ	خَالِدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی لمبی عمر اور دیر تک باقی رہنے والی (اسم فاعل)
خلیدہ	خُلَيْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی لمبی عمر والی (خالدہ کی صغیر مخم)
خیرہ	خَيْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پسندیدہ اور منتخب چیز
خزیمہ	خُزَيْمَہ	صحابیہ کا نام ایک مفید درخت
خدمت	خِدْمَت	خدمت / مدد
خادمہ	خَادِمَہ	خدمت گزار

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خاشعہ	خَاشِعَہ	خشوع والی
خاضعہ	خَاضِعَہ	خضوع والی/متواضع
خالصہ	خَالِصَہ	مخصوص/خالص کی ہوئی چیز
خلساء	خُلَسَاء	گندی رنگ
خضرہ	خَضِرَہ	سربزر
خضرہ	خُضِرَہ	ہر رنگ/تازگی/زری
خضراء	خَضِرَاء	سبز/ہری
خشیبہ	خَشِيبَہ	فطرت/طبیعت
خضیمہ	خَضِیْمَہ	سبزہ/سربزر زمین
خضیلہ	خَضِیْلَہ	ہر ابھر/باغ/خوشحال
خصلہ	خُصْلَہ	سربزری و شادابی/تر و تازگی
خشونت	خُشُوْنَت	کرختگی (اجنبی لوگوں کے لئے عورت کے لئے اچھی مفت)
خصبہ	خَصِیْبَہ	فیض/رساں/زرخیز
خصبہ	خَصِیْبَہ	امتیازی وصف
خصوصہ	خُصُوْصَہ	حالتِ خصوص
خریدہ	خَوْرِیْدَہ	شرعی اور زیادہ خاموش رہنے والی لڑکی
خفیفہ	خَفِیْفَہ	ہلکی پھلکی
خلیقہ	خَلِیْقَہ	اللہ کی مخلوق/طبیعت/لائق/اچھے اخلاق والی
خملہ	خِمْلَہ	چادر/خصلت
خمیلہ	خَمِیْلَہ	چادر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خوضہ	خَوْضَه	موتی
خرباق	خِرْبَاق	تیز چلنے والی
خریصہ	خَرْبَصَه	جوان اور پر گوشت عورت
خلیلہ	خَلِيلَه	دوست
خوٹاء	خَوَٹَاء	بھرے ہوئے بدن کی نرم و نازک نوعمر لڑکی
خلیلۃ الرحمٰن	خَلِيلَةُ الرَّحْمٰن	رحمٰن کی دوست
خیر النساء	خَيْرُ النِّسَاء	خواتین میں خیر

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
درہ	ذَرَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
درایت	دِرَايَت	عقل و فہم / سمجھداری
دجمہ	دِجْمَه	طریقہ / ڈھنگ / عادت / مقرب دوست
دعامہ	دِعَامَه	ستون جس پر عمارت کھڑی کی جائے
دقیقہ	دَقِيقَه	مغنی و پوشیدہ رکھی ہوئی چیز
دانیہ	دَانِيَه	نزدیک / جھکی ہوئی
دہاسہ	دَهَاسَه	نرم خوئی / خوش اخلاقی
دیسہ	دِيسَه	بہادر عورت
دیباچ	دِيْبَاج	قیمتی ریشمین کپڑا
دیباچہ	دِيْبَاجَه	چہرے کے بھرہ کا حسن

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ذره	ذُرَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی مکنی کا دانہ
ذاکرہ	ذَاکِرَہ	ذکر کرنے والی
ذریہ	ذَرِیْرَہ	ایک قسم کی خوشبو
ذکری	ذِکْرٰی	یاد / یادگار / بصیحت
ذمارہ	ذَمَارَہ	بہادری
ذمامہ	ذَمَامَہ	شرم و حیا
ذتابہ	ذُنَابَہ	تابع
ذریعہ	ذَرِیْعَہ	واسطہ
ذکیہ	ذَکِیَہ	ذہین

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رقیہ	رُقِیَہ	کئی صحابیات و نبی ﷺ کی بیٹی کا نام، بمعنی تعویذ جس سے بیماری کا علاج کیا جائے (رقیہ کی تغیر)
رملہ	رَمْلَہ	ام المومنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی ریت یا مقام
ریحانہ	رِیْحَانَہ	نبی ﷺ کی جاریہ کا نام، بمعنی خوشبودار پودا / خوبصورت عورت
رزینہ	رَزِیْنَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بادقار / زرد بار
رائطہ	رَائِطَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر
ریطہ	رِیْطَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رائعہ	رَائِعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی انتہائی حسین
رفاعہ	رِفَاعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بلندی/ بلند مرتبہ
رفیدہ	رُفِیدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک چھوٹا سا گروہ (ولفدہ کی تصریح)
رقیقہ	رُقَیْقَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی نرم
روضہ	رَوْضَہ	شاداب زمین/ خوبصورت باغ
رمیصاء	رُمِیْصَاء	ایک ستارے کا نام
رجاء	رَجَاء	درخواست/ کنارہ
رفاغہ	رِفَاعَہ	خوش گواری
رافقہ	رَافِقَہ	نرم/ شفیق/ مہربان
رفاہہ	رَفَافَہ	خوش حالی
رفاہیہ	رَفَافِیَہ	خوش حالی/ رزق کی فراوانی
رفہہ	رَفَہَہ	شفقت/ مہربانی
ربابہ	رِبَابَہ	سرکاری
رقابہ	رِقَابَہ	نگرائی/ احاطت
رقابت	رَقَابَت	پہرے دار
ربیعہ	رَبِیعَہ	باغ/ موسم بہار
رقمہ	رَقْمَہ	باغ
رقبہ	رِقْبَہ	نگرائی کی کیفیت
رہودیہ	رَہُودِیَہ	مہربانی/ نرمی
رہیفہ	رَہِیْفَہ	باریک اور نازک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
راہنہ	رَاهِنَه	داعی / تیار
راحہ	رَاَحَه	مہربانی / رحم / لطیف ہوا
راضیہ	رَاضِيَه	پسندیدہ
رائعہ	رَائِعَه	اخلاقی اور فکر و فن کی امتیازی شان و خصوصیت
رَوَقَہ	رَوَقَہ	پرکشش حسن و جمال
رُوقَہ	رُوقَہ	انتہائی حسین
ریحہ	رَيْحَه	سرسبز زمین
رَبَّیَّہ	رَبَّیَّہ	سرسبز زمین
رَیَّہ	رَیَّہ	سیرابی
راویہ	رَاوِیَہ	روایت کرنے والی
ریدانہ	رَيْدَانَه	مقصد
ریشہ	رِیْشَہ	قلم
ریاضت	رِیَاضَت	دورزش / مجاہدہ
رابعہ	رَابِعَه	چوتھی
رجیلہ	رَجِیْلَہ	مضبوط قوی
رحلت	رِحْلَت	سفر / کوچ کرنا
رحلہ	رُحْلَہ	منزل / سفر / منہائے سفر
رحمت	رَحْمَت	مہربانی / شفقت / بھلائی
ریقہ	رَقِیْقَہ	پتلی
رضیہ	رَضِیَّہ	آرزو / مرغوب چیز / بڑا عطیہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
راجہ	رَاجِیْہ	نفع بخش
راجہ	رَاجِیْہ	رجوع کرنیوالی
راجیہ	رَاجِیْہ	امیدوار
راحت	رَاحَت	آرام/آسائش
رصافہ	رَصَافَہ	مضبوطی اور پختگی
راستہ	رَاسِیْہ	پختہ/مضبوط
راشدہ	رَاشِدَہ	ہدایت والی
راعیہ	رَاعِیْہ	گھران/محافظ
راکہ	رَاکِبَہ	مسافر/سوار
رافحہ	رَافِیْہ	بلند
رافقہ	رَافِقَہ	مہربانی کرنے والی
رخیمہ	رَخِیْمَہ	نرم و نازک
رشیدہ	رَشِیْدَہ	ہدایت یافتہ
رشیقہ	رَشِیْقَہ	ہلکی اور تیز/خوش قامت/خوش طبع
رضیہ	رَضِیْہ	پسندیدہ/مغرוב
رطابہ	رَطَابَہ	تر ہونا
رطوبہ	رَطُوْبَہ	تر ہونا/تازگی
رعلہ	رَعْلَہ	ہراول دست/غیش و جماعت
رفعت	رِفْعَت	شرف و قدر والی ہونا (ام مصدر)
رفیقہ	رَفِیْقَہ	ساتھن/ہم سفر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رَمْشَاء	رَمْشَاء	خوبصورت ساخت والی (ارمٹ کی تانبہ)
رَبِیْہ	رَبِیْہ	ہر اول دستہ
رَبَابِہ	رَبَابِہ	عہد و بیان
رَوَاء	رَوَاء	بہادر/روقی/ظاہری حسن و جمال
رَحْمَۃُ اللہ	رَحْمَۃُ اللہ	اللہ کی رحمت

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
زَنْب	زَنْب	نبی ﷺ کی بیٹی اور بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی قوی
زائدہ	زَائِدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی زیادہ/کثیر
زخرفہ	زَخْرَفَہ	مزین کرنا
زبیدہ	زُبَيْدَہ	چھوٹا سا کھن (زبدہ کی تصغیر)
زابوقہ	زَابُوقَہ	گھر کا کونہ
زبیہ	زُبَیْہ	اوپرچی جگہ
زحہ	زَحْنَہ	وادئ کا موڑ
زجمہ	زَجْمَہ	آہستہ بات
زرقہ	زُرْقَہ	نیل کوئی
زرققہ	زَرْقَقَہ	کھل خوبصورتی
زاہدہ	زَاهِدَہ	متقی/پرہیزگار
زہراء	زُهْرَاء	حسین عورت
زاہرہ	زَاهِرَہ	چمکدار صاف رنگ والی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
زہرہ	زَهْرَه	ایک پھول / چمک دک / بہار
زہرہ	زَهْرَه	چمک دار سفیدی
زہیرہ	زُهَيْرَه	چھوٹا سا پھول / اکل
زعمیہ	زَعِيْمَه	سربراہ / ذمہ دار
زکانہ	زَكَانَه	فہم و فراست / سمجھ بوجھ
زکیہ	زَكِيَّه	بہتر نشو و نما پانے والی / عمدہ
زلفہ	زُلْفَه	قُرب / ازدیکی / مرتبہ
زینت	زَيْنَت	آرائشی / زیبائش
زوعہ	زُوعَه	تیز رفتار
زرعہ	زُرْعَه	بیج و کھیتی
زین	زَيْن	زیب دینے والی چیز
زیب النساء	زَيْبُ النِّسَاء	خواتین کی زیب و زینت
زین النساء	زَيْنُ النِّسَاء	خواتین کو زینت دینے والی

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سارہ	سَارَه	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ
سودہ	سَوْدَه	اہل بیت کی صحابیات کا نام، بمعنی سیاہ و تھوڑا سا، سودا میدان (سودا تاجیہ)
سبیحہ	سُبَيْحَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ساتویں
سدوس	سَدُوْس	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر / ہرے رنگ کی چادر
سعدی	سُعْدَى	صحابیہ کا نام، ایک پودا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سفانہ	سَفَانَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی موتی
سکینہ	سُكَيْنَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی پھر تیلی اور خوش مزاج لڑکی
سلامہ	سَلَامَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی عیوب و آفات سے بری ہونا
سمراء	سَمْرَاء	صحابیہ کا نام سفید بہ سیای مائل یعنی خوبصورت (اسمر کی تانیہ)
سمیہ	سُمَيَّه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی چھوٹا سا آسمان (سماء کی تصغیر)
سناہ	سَنَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی اونچائی / بلندی
سنبلہ	سُنْبَلَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی خوشہ / ایک برج کا نام
سنینہ	سُنَيْنَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی دندانہ / ہم عمر (سن کی تصغیر)
سہلہ	سَهْلَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی نرم
سہیمہ	سُهَيْمَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی حصہ (سہم کی تصغیر)
سعادت	سَعَادَت	خوش نصیب، نیک بخت ہونا (اسم مصدر)
سعیدہ	سَعِيدَه	خوش بخت
سکنہ	سُكْنَه	اطمینان و سکون
سکینہ	سُكَيْنَه	اطمینان / سکون / سنجیدگی
سلیقہ	سَلِيقَه	فطرت / طبیعت / سلیقہ مندی
سلیلہ	سَلِيلَه	نومولود لڑکی
سلمہ	سَلِمَه	نرم و نازک ہاتھ پیر والی عورت
سلیمہ	سَلِيمَه	بے عیب / صحیح سالم
سلمیٰ	سَلْمٰی	سلامتی (لعلی، من السلم والسلام ضد العرب، بحوالہ الاشتقاق)
سلوہ	سُلُوَه	تلی بخش چیز

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
شنا	سَنَا	چاند کی روشنی/ تیز روشنی
شایہ	سِنَايَہ	پوری مکمل چیز
سیدہ	سَيِّدَہ	محترمہ/ سردار
ساریہ	سَارِيہ	رات کو آنے والا بادل/ رات کی بارش
ساعده	سَاعِدَہ	نیک بختی
سدرہ	سِدْرَہ	بھری کا درخت
سُمرہ	سَمُرَہ	بیول کا خوبصورت درخت
ساجدہ	سَاجِدَہ	سجدہ کرنے والی
سالکہ	سَالِکَہ	پابندِ شریع
سالمہ	سَالِمَہ	ثابت، ہمدرد
سائحہ	سَاحِیَہ	روزہ دار یا ہجرت کرنے والی
سعودہ	سُعُوْدَہ	خوش بختی
سلمہ	سَلَمَہ	سلامتی، تابعداری/ ایک مخصوص درخت (لام پر زبر)
سیمہ	سَيِّمَہ	علامت/ نشان
سومہ	سُوْمَہ	علامت/ نشان
سیما	سَيِّمًا	علامت/ خاص نشان
سویۃ	سَوِيَّۃ	ساتھ ساتھ/ اعتدال
سبرہ	سَبْرَہ	شکستہ میج
سائفہ	سَآئِفَہ	ریت اور سخت زمین کے درمیان والی زمین

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
شفاء	شِفَاء	کئی صحابیات کا نام، بمعنی دوا (اہم مصدر)
شمیلہ	شُمَيْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی جسم کو ڈھانپنے والی چادر (شملہ کی تصغیر)
شہیدہ	شَہِيدَہ	حضرت ام ورتہ صحابیہ کا نام، بمعنی گواہی میں امین
شراف	شُرَاف	صحابیہ کا نام، بمعنی با عظمت
شریرہ	شُرَيْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چستی/ تیزی (شرہ کی تصغیر)
شیماء	شَيْمَاء	ہدن پر تیل والی ہونا
شیمہ	شَيْمَہ	عادت/ طبیعت
شقیقہ	شَقِيقَہ	نگی بہن/ تیز بارش
شفقت	شَفَقَت	مہربان ہونا
شریفہ	شَرِيفَہ	شریف
شرافت	شَرَاَفَت	شریف ہونا (اہم مصدر)
شرفہ	شُرَفَہ	شریف ہونا (اہم مصدر)
شبہ	شَبَہ	جوان لڑکی
شبرہ	شِبْرَہ	عطیہ
شبورہ	شَبْوَرَہ	صبح کے وقت کا کھر
شبیبہ	شَبِيبَہ	مش
شیبہ	شَيْبَہ	کالے رنگ کے ساتھ سفیدی کا جمع ہونا یعنی پرکشش (بحال الاحتماق)
شجرہ	شَجَرَہ	درخت/ اصل اصل
شجیرہ	شُجَيْرَہ	ایک پودا (شجر کی تصغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
فجیعہ	فَجِيعَةٌ	انتہائی دلیر
شاہدہ	شَاهِدَةٌ	گواہی دینے والی
شہادت	شَهَادَات	گواہی / گواہی دینا
شوکت	شَوْكَت	دہدہ
شمیم	شَمِيم	بلند و عمدہ خوشبو
شاہیہ	شَاهِيَّة	خوابش
شہامہ	شَهَامَةٌ	خودداری / وقار
شافعہ	شَافِعَةٌ	شفاعت کرنے والی
شفیقہ	شَفِيقَةٌ	مشفق / مہربان
شبرمہ	شُبْرُمَةٌ	ایک جڑی بوٹی
شرذمہ	شَرِذْمَةٌ	مچھوٹی سی جماعت
شکلہ	شُكْلَةٌ	کئی رنگوں کا مجموعہ / شاہت
شکیلہ	شَكِيلَةٌ	مشابہ / خوبصورت
شارقہ	شَارِقَةٌ	طلوع ہونے والی (شارق کی مؤنث)
شوفہ	شَوْفَةٌ	نظر / منظر (القاموس الوحید)
شہبہ	شُهْبَةٌ	وہ سفیدی جس میں سیاہی شامل ہو (القاموس الوحید)
شاگرہ	شَاكِرَةٌ	شکر گزار / قناعت کرنے والی
شمس النساء	شَمْسُ النِّسَاءِ	عورتوں کا سورج

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
صفیہ	صَفِیَّہ	ام المومنین اور بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی مخصوص کی ہوئی چیز
مفورہ	صَفْوَرۃ	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ کا نام
صادقہ	صَادِقَہ	بچی
صدیقہ	صِدِّیقَہ	بچی/قلص
صائمہ	صَائِمَہ	روزے دار
صابرہ	صَابِرَہ	صبر کرنے والی
صالحہ	صَالِحَہ	نیک صالح
صیبتہ	صِبْتِہ	بہادر
صحبہ	صُحْبَہ	زردی جو سفیدی اور سرخی مائل ہو
صباحت	صَبَاحَت	چہرے کا چمکدار اور خوبصورت ہونا
صبیحہ	صَبِيحَہ	خوبصورت
صائبہ	صَائِبَہ	درست/ٹھیک
صقلی	صُقْلٰی	دبلا پن
صغریٰ	صُغْرٰی	چھوٹی
صغره	صِغْرَہ	سب سے چھوٹی اولاد
صغیرہ	صَغِيرَہ	چھوٹی
صفوہ	صَفْوَہ	خالص چیز
صنیعہ	صَنِيعَہ	بھلائی/نیک/احسان
صنوہ	صِنُوَہ	سگی بہن/بیٹی/پودا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
صیانت	صِيَانَت	حفاظت
صائنہ	صَائِنَه	حفاظت کرنے والی/محافظ
صافیہ	صَافِيَه	صاف/خالص
صلہ	صِلَه	بدلہ/انعام/احسان
صدقات	صَدَاقَت	سچائی

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ضابطہ	ضَاطِبَه	قائدہ/قانون/ضبط کرنے والی
ضججہ	ضَجْجَه	راحت و آرام
ضراء	ضَرَاَعَه	ماجری/اکساری
ضفوفہ	ضَفْوَه	خوشحالی
ضمانہ	ضَمَانَه	ضمانت/ذمہ داری
ضمیرہ	ضَمِرَه	دلی اور چست
ضمیرہ	ضَمِيرَه	دلی و چست (ضمیر کی تعمیر)

حرف ”ط“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
طلیحہ	طَلِيحَه	چھوٹا سا گھوڑا/بچہ لڑکھٹ (طلحہ کی تعمیر)
طیبیہ	طَبِيْبَه	طلاج کرنے والی
طاہرہ	طَاهِرَه	پاک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
طبنہ	طَبْنَه	ہوشیاری / سمجھ
طیبہ	طَيِّبَه	پاکیزہ
طراودہ	طَرَاوَه	تازگی / شادابی
طوبی	طُوبَى	رشک / سعادت / خیر / بہتر
طرفہ	طَرْفَه	نادر و عمدہ چیز
طریفہ	طَوْرِفَه	نادر و عمدہ (طرز کی تغیر)
طلعہ	طَلْعَه	ظہور / جھلک / بھجور کے گلے کا ٹکڑا
طلہ	طَلَّه	عورت / بنم / خوشبودار چیز
طلاوہ	طِلَاوَه	روشن دیہار / خوبصورتی / آب و تاب
طلوہ	طَلَوَه	صبح کی سفیدی
طہفہ	طَهْفَه	نرم / ایک مخصوص پوا
طعمہ	طُعْمَه	کمانے کی چیز / خوراک
طہیہ	طَهْيَه	باریک دھپلا بادل (طہاء کی تغیر)

حرف ”ظ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ظبیہ	ظَبِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ہرنی
ظعنہ	ظَعْنَه	عورت / بیوی / پاکی میں باپردہ بیٹھی ہوئی عورت
ظافرہ	ظَاْفِرَه	کامیاب
ظہرہ	ظَهْرَه	مدد / پشت پناہی
ظہر	ظَهْرَه	مددگار
ظرافت	ظَرَاْفَت	مصل مندودانا ہونا

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عائشہ	عَائِشَة	ام المومنین اور کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی خوشگوار زندگی گزارنے والی
عفراء	عَفْرَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی سفید زمین
عاتکہ	عَاتِكَة	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی بہت خوشبو سننے والی
عمارہ	عَمَارَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی سر ڈھا کھٹنے اور چھت کی سجاوٹ کا کپڑا
عصمہ	عِصْمَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی خدا داد منکھ / پاک دامن
عالیہ	عَالِيَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی بلند
عبادہ	عِبَادَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی عبادت کرنا
عتبہ	عُتْبَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی سخت و مضبوط / سر زلش کرنا (بحوالہ لاہنفاق)
عجماء	عَجْمَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی ریت کا ٹیلہ
عذبہ	عَذْبَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی میٹھا
عزہ	عَزَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی ہرن کی بچی
عقرب	عَقْرَب	صحابیہ کا نام؛ بمعنی آسمان کے ایک برج کا نام
عقیلہ	عَقِيلَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی چھوٹی سی عقل مند
عمرہ	عُمْرَة	بہت سی صحابیات کا نام؛ بمعنی بیت اللہ کی مخصوص عبادت
عمیرہ	عُمَيْرَة	بہت سی صحابیات کا نام؛ بمعنی چھوٹا سا تاج (عمیرہ کی تفسیر)
عسقودہ	عُسْقُودَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی انگوڑ وغیرہ کا گچھا
عویمیرہ	عُؤَيْمِرَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی آباد / پر رونق (عامرہ کی تفسیر)
عبیدہ	عُبَيْدَة	عبادت کرنا (عبیدہ کی تفسیر)
عذوبہ	عُذُوبَة	مشاس

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عذرہ	عُذْرَه	دو شیرگی/ پیشانی/ بالوں کی لٹ
عذراء	عُذْرَاء	کنواری/ سوراخ نہ کیا ہوا موتی
عقبی	عُقْبَى	آخرت/ دربار الہی/ انجام/ بدلہ/ جزاء
عقیلہ	عَقِيلَه	شریف پردہ دار عورت
عینہ	عَيْنَه	پانی کا چشمہ/ آنکھ وغیرہ (عین کی تصنیف و صوت ساری تائے مقصدہ ظاہر)
عبدہ	عَبْدَه	عبادت کرنا
عابدہ	عَابِدَه	عبادت گزار
عادلہ	عَادِلَه	انصاف کرنے والی
عارفہ	عَارِفَه	معرفت رکھنے والی
عازمہ	عَازِمَه	قصد کرنے والی
عاصمہ	عَاصِمَه	پاک دامن عورت
عاقبہ	عَاقِبَه	نیک بدلہ/ نتیجہ/ انجام
عقبہ	عُقْبَه	انجام/ بدل/ احسن و جمال کی نشانی/ حبیبت
عطیہ	عَطِيَه	عطا/ تحفہ/ عطیہ/ بخشش
عاطفہ	عَاطِفَه	شفقت/ رشتہ داری/ تعلق/ مہربانی
عاکفہ	عَاكِفَه	پابند، ٹھہرنے والا (اسم فاعل)
عاقلہ	عَاقِلَه	عقل مند (اسم فاعل)
عالمہ	عَالِمَه	جاننے والی
عامرہ	عَامِرَه	آباد/ پر رونق
عشابہ	عِشَابَه	ہریالی/ سبزے کی کثرت

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عشرت	عِشْرَت	مخالط، خوشحالی (بہن یا بیٹی کا طائفہ، و بہن یا بیٹی کا قاری خوشحالی)
عصیمہ	عُصَيْمَہ	پاک دامن (عصمہ کی تصغیر)
علیمہ	عَلِیْمَہ	علم والی
عقیقہ	عَقِیْقَہ	پرہیزگار / پارسا
عفت	عِفْت	عصمت / پارسائی
عرفجہ	عَرْفَجَہ	ایک مخصوص درخت
عرفطہ	عُرْفَطَہ	ایک مخصوص پودا
عروہ	عُرْوَہ	قابل اعتماد چیز / حلقہ / ذریعہ اتحاد
عکرمہ	عِکْرِمَہ	کبوتری
عنہبہ	عَنْبَسَہ	شیر یعنی بہادر

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عزلیہ	عُزْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی ہرنی / طلوع ہوتا ہوا سورج (غزل کی تصغیر)
غمیماء	غَمِیْمَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک ستارے کا نام (القاموس الوحید)
غزلہ	غَزَالَہ	ہرنی
غزوہ	غِزْوَہ	مطلوب چیز
غفیرہ	غَفِیْرَہ	اصلاح کا ذریعہ / کثرت / زیادتی
غریبہ	غَرِیْبَہ	محیب چیز / حسین
غفرہ	غَفْرَہ	خوشحالی و شادابی
غیبہ	غَبِیْہ	بارش کا زبردست چھینٹا / پانی کی بڑی بوجھاڑ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
غدریہ	غَدِيرَةٌ	گھاس اور پودوں والی زمین کا حصہ
غادہ	غَادَةٌ	نرم و نازا اندام لڑکی/ ترو تازہ درخت
غیابہ	غَيَابَةٌ	ہر چیز کی تہہ
غانمہ	غَانِمَةٌ	مالِ قیمت پانے والی
غادیہ	غَادِيَةٌ	صبح کی بارش
غزارہ	غَزَارَةٌ	کثرت/ بہتات
غرازہ	غَزَاةٌ	نازگی/ نزاکت
غانیہ	غَانِيَةٌ	حسن و جمال کی وجہ سے زینت و آرائش سے بے نیاز
غامضہ	غَامِضَةٌ	پوشیدہ
غمازہ	غَمَازَةٌ	حسین لڑکی (القاموس الوحید)
غیابیہ	غَيَابِيَةٌ	ہر سایہ دار چیز
غایہ	غَايَةٌ	انجام/ مقصد/ انجام

حرف ”ف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
فاطمہ	فَاطِمَةٌ	بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی دودھ یا (بری) عادت چھوڑنے والی
فاضلہ	فَاضِلَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی فضل میں بلند مرتبہ/ بہت اعلیٰ
فاختہ	فَاخِثَةٌ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ایک خوبصورت پرندہ
فارصہ	فَارِصَةٌ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی پہاڑ کا بلند مقام
فروہ	فَرَوَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی مالدار (انہر)
قلیبہ	فُلَيْبَةٌ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی خوش طبع (بکبک کی قلیبہ)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
فکاہہ	فُکَاہَہ	خوش طبعی
فاکہہ	فَاکِہَہ	مزید اربھل
فاتحہ	فَاتِحَہ	فتح کرنے والی / ابتداء
فتحہ	فُتَحَہ	کشاہکی / وسعت
فخامہ	فَخَامَہ	عظمت / شان و شوکت
فارہہ	فَارِہَہ	خوبصورت لڑکی
فراہہ	فَرَاہَہ	چستی / چالاک / مہارت / خوبصورتی
فصیہ	فَصِیَہ	موسم کا معتدل وقت دن / چمٹکارا / رہائی / خلاصی
فلجہ	فُلَجَہ	کامیابی / مقصد برآری
فرح	فَرَح	خوشی
فرحت	فَرُحَت	خوشی / خوشخبری
فریدہ	فَرِیْدَہ	نقیس اور بیش قیمت موتی
فردہ	فَرْدَہ	ایکلی / تنہا / بے مثال
فردسہ	فَرْدَسَہ	محبائش / وسعت
فراء	فَرَّاء	حسین و انیسوں والی عورت
فضیلت	فَضِیْلَت	حسن و اخلاق کا بلند درجہ
فطرہ	فِطْرَہ	فطری حالت / فطرتِ سلیمہ
فظانہ	فَطَّانَہ	سمجھ / اوت نہیم / ذہنی استعداد
فاغیہ	فَاغِیَہ	خوشبودار پودے کی کٹی / خوشبو
فغمہ	فَغْمَہ	خوشبو کی مہک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
تفاح	تَفَاحَہ	گھونڈ کھلتے وقت کا پھول
فکرہ	فِکْرَہ	خاص خیال/ سوچی ہوئی رائے/ نظریہ
فائقہ	فَائِقَہ	بلند
فائزہ	فَائِزَہ	کامیابی کا ذریعہ/ پسندیدہ چیز
فواء	فَنَواء	گھنے بالوں والی عورت
فدیہ	فَدِیَہ	ناز و نعم کی پروردہ عورت
فیئانہ	فَیْئَانَہ	لبے اور خوبصورت بالوں والی
فسیہ	فَسِیَہ	وسیع/ کشادہ
فصیحہ	فَصِیَہ	خوش بیان/ خوش کلام
فردسہ	فَرْدَسَہ	معباش/ وسعت
فردوس	فِرْدَوْس	کمل لوازم والا باغ/ جنت کا اعلیٰ مقام

حرف ”ق“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
قریبہ	قُرَیْبَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی قربت والی
قرۃ العین	قُرَّةُ الْعَیْن	حضرت عبادہ بن صامت کی والدہ کا نام، بمعنی آنکھوں کی شہدک
قریرہ	قَرِیرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی شہدک فراہم کرنے والی
قفیرہ	قَفِیرَہ	دہلی پتلی
قفیرہ	قَفِیرَہ	دہلی پتلی (قفیرہ کی قفیرہ بحال تاج العروس)
قرابت	قَرَابَت	آپس داری/ رشتہ داری
قربت	قُرْبَت	مرتبہ کے لحاظ سے نزدیکی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
قیمہ	قَيْمَہ	مضبوط
قوامہ	قَوَامَہ	انتظام / ذمہ داری / کفالت
قریبہ	قَرِیْبَہ	قربت والی
قاسمہ	قَاسِمَہ	تقسیم کرنے والی
قاصدہ	قَاصِدَہ	پیغام رساں
قانتہ	قَانِتَہ	فرماں بردار
قانعہ	قَانِعَہ	قناعت کرنے والی (ہم قائل)
قائلہ	قَائِلَہ	اقرار کرنے والی، ماننے والی
قارنہ	قَارِنَہ	پڑھنے والی (ہم قائل)
قنعہ	قِنْعَہ	بند مقام
قدامہ	قُدَامَہ	کسی چیز پر اقدام کرنا
قرہ	قُرَّہ	خشک
قسامہ	قَسَامَہ	حسن / خوبصورت / مصالحت
قمر	قَمَر	چاند
قمر النساء	قَمَرُ النِّسَاءِ	خواتین کا چاند

حرف ”ک“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
کبشہ	کَبْشَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی کف کیر
کبشہ	کُبْشَہ	صحابیہ کا نام (کَبْشَہ کی صغیر)
کبیرہ	کَبِیرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بڑی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
کریمہ	کَرِیمَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سخاوت کرنے والی
کٹم	کُٹَم	صحابیہ کا نام بمعنی چہرے و رخسار پر زیادہ گوشت ہونا
کٹوم	کُٹُوم	بمعنی کٹم (بحوالہ لسان العرب)
کثرہ	کُثْرَہ	بہتات / مہربانی
کوڑ	کُوڑَر	بڑی بھلائی / صبر کثیر / جنت کی ایک نہر کا نام
کٹمہ	کُٹَمَہ	گلدستہ
کھلاء	کُخْلَاء	سرگیاں آنکھوں والی
کاظمہ	کَاظِمَہ	خصلہ پی جانے والی
کاملہ	کَامِلَہ	کامل
کمامہ	کِمَامَہ	کعبور کے ٹکڑے کا غلاف / اگلی کا غلاف
کھیمہ	کُھِیمَہ	کلام کرنے والی
کنایہ	کِنَایَہ	اشارہ
کیاسہ	کِیَاسَہ	ذکاوت و ذہانت / فہم و فراست / عقل و دانش
کیسہ	کِیَسَہ	عقل مند و شیار / ذہین / فہیم
کباشہ	کَبَاشَہ	اراک درخت کا پھل

حرف ”ل“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لبابہ	لُبَابَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی خالص
لبنی	لُبْنِی	صحابیہ کا نام / ایک درخت جس سے شہد کی طرح دودھ نکلتا ہے (انجیر)
لمیس	لَمِیس	صحابیہ کا نام، بمعنی نرم و نازک جسم والی عورت (الحجۃ الوسیة)

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
لیلیٰ	لَيْلَى	کئی صحابیات کا نام، بمعنی اندھیری رات (بمناست انتہائی خفیہ اور باپردہ) (الحق من قولهم لیلۃ لیلۃ)
لطیفہ	لَطِيفَه	خوشگوار نکتہ / دلچسپ بات
لطیمہ	لَطِيمَه	مٹک دان
لسبہ	لَسْبِيَه	عقل مند
لبوہ	لُبُوَه	عطیہ / اعلیٰ ترین تحفہ
لیونہ	لَيُونَه	نرم خوئی / امہرمانی
لامعہ	لَا مِعَه	چمک دار / روشن
لقانہ	لَقَانَه	ذہانت / عقلمندی
لباۃ	لَبَاۃ	مہارت / خوش اسلوبی / لیاقت
لطافت	لَطَافَت	نزاکت / سبک پن
لطفہ	لُطْفَه	ہدیہ / تحفہ
لعلہ	لُعْلَه	سیاہی مائل سرخی
لحہ	لَحَه	پاک دامن جاذب روح و عورت
لاعیہ	لَا عِيَه	زرد پھول والا دامن کوہ کا پودا
لیمیکہ	لَيْمِكَه	کھجور / تازہ کھمن / مالیدہ
لؤلؤ	لُؤْلُؤ	موتی
لیوہ	لَبُوَه	عقلمند ہونا
لیوۃ	لَبُوۃ	عقلمند ہونا
لیچہ	لَبِيْخَه	مٹک کا تانہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لیاقت	لِیَاقَت	مہذب طرز عمل / احسن ذوق / صلاحیت
لیقہ	لَبِیقَہ	نرم خا / نرم اخلاق والی / پاکیزہ اخلاق والی / ذہین / ذکی
لدہ	لِذَہ	ہم عمر
لبدہ	لُبَدَہ	سر ڈھا کٹنے کا کپڑا

حرف ”م“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ماریہ	مَارِیَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی نیک لگائی (الحمد فی اللہ)
مریم	مَرْیَم	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ مطہرہ صحابیہ کا نام (غیر مرتبہ نقطہ بحوالہ امجد الصغیر)
محہ	مُحِبَّہ	صحابیہ کا نام، بمعنی محبت کرنے والی
مججہ	مِجْجَنَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بیدار / سرگرم والی چیز
مزیدہ	مَزِیْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی زیادہ کی ہوئی (اہم مفعول)
مسرۃ	مَسْرَۃ	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی خوش کرنا (صدر)
مسک	مُسْکَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سہارے و قاندے کی چیز (منحکۃ کی تفسیر)
معاذہ	مُعَاذَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پناہ و حفاظت میں آئی ہوئی (اہم مفعول)
مطیعہ	مُطِیعَہ	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی اطاعت گزار
ملیکہ	مُلَیکَہ	کئی صلیبات کا نام، بمعنی چھوٹی ملک / صلاحیت / سلطنت (منحکۃ کی تفسیر)
منیعہ	مَنْیَعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پاکدامن عورت (بحوالہ الحمد فی اللہ)
میمونہ	مَیْمُونَہ	ام المومنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی مبارک
مینہ	مَیْمَنَہ	برکت / خوش بختی / فوج کا دایاں بازو
معونہ	مَعُونَہ	مددگار

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
معاذہ	مَعَاذَہ	پناہ گاہ
مرضیہ	مَرُوضِیَہ	پسندیدہ
ملینہ	مَلِیْنَہ	نرم حراچی / خوش خلقی
ماجدہ	مَاجِدَہ	بزرگی والی / خوش خلقی (ماجد کی تائید بحوالہ انجیل)
مادحہ	مَادِحَہ	تعریف کرنے والی (مادح کی تائید)
ماہرہ	مَآہِرَہ	تجربہ کار / ماہر فن
مبارکہ	مُبَارَکَہ	بہداشت / خوش قسمت
مبشرہ	مُبَشِّرَہ	ہر لحاظ سے حسین
مبصرہ	مُبْصِرَہ	صاحب بصیرت
ملائکہ	مَلَائِکَہ	مطابقت / مناسبت / موزونیت
منزلت	مَنْزِلَت	مقام و مرتبہ
محسنہ	مُحْصِنَہ	پاک دامن
محسنہ	مُحْسِنَہ	جمال و خوشنوائی کا ذریعہ
مختارہ	مُخْتَارَہ	منتخب / پسندیدہ / چنیدہ (عسکر کی تائید)
مدحت	مَذْحَت	تعریف
مسرت	مُسْرَت	خوشی (نیم پریش کے ساتھ)
مومنہ	مُؤْمِنَہ	ایمان والی
مسلمہ	مُسْلِمَہ	اسلام والی یعنی مسلمان
مصباح	مِصْبَاح	چراغ (اسم آراء)
معرفت	مَعْرِفَت	خود و دگر کے بعد کسی چیز کو پہچاننا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
معروفہ	مَعْرُوفَہ	مشہور / بھلائی / احسان
مفیدہ	مُفِیْدَہ	فائدہ مند
مقصودہ	مَقْصُودَہ	مدعا / مراد
مکرمہ	مَكْرُمَہ	قابلِ اکرام و قابلِ قدر
ملساء	مَلَسَاء	چکنی / ہموار
مکنونہ	مَكْنُونَہ	پوشیدہ / پردہ نشین
ملیحہ	مَلِیْحَہ	دلکش / جاذبِ صورت / حسین
ممدوحہ	مَمْدُوحَہ	قابلِ تعریف
محمودہ	مَحْمُودَہ	قابلِ تعریف
منعمہ	مَنْعَمَہ	خوشحال / نعمتوں والی
منیبہ	مُنِیْبَہ	اللہ کی طرف رجوع کرنے والی
منیرہ	مُنِیْرَہ	روشن / واضح / چمک دار
منیفہ	مُنِیْفَہ	حسین و خوش قامت عورت
موعظہ	مَوْعِظَہ	نصیحت
مفتاح	مِفْتَاح	کھولنے کا ذریعہ / کنجی
مزنہ	مُزَنَہ	پانی سے بھرا ہوا بادل
مازیہ	مَازِیَہ	فنیلت / برتری / فوقیت / اکرم و مہربانی
مزید	مَزِیْدَہ	کمال / امتیازی وصف / خصوصیت / برتری
منفعہ	مَنْفَعَہ	فائدہ

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نانکہ	نَائِلَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی حلیہ/بخشش/بھلائی (نائل کی تائید)
نعلیہ	نُعْلَیَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی وسیلہ/بخشش (بعلہ کی تغیر)
نسبیہ	نُسَیْبَہ	حضرت ام عطیہ صحابیہ کا نام، بمعنی قرابت (نسبہ کی تغیر)
نسیہ	نَسِیْبَہ	حضرت ام عمارہ صحابیہ کا نام، بمعنی قریبی
نیکہ	نَسِیْکَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سونے چاندی کا کلوا/ذبیحہ
نعم	نُعْم	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشحالی
نعمی	نُعْمٰی	صحابیہ کا نام، بمعنی آرام/آسودہ حالی
نفیسہ	نَفِیْسَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پاکیزہ
نوار	نَوَار	صحابیہ کا نام، بمعنی محتاط عورت
نوبہ	نَوْبَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی باری
نحسیتہ	نَحِیْثَہ	فطرت/کریم الطبع
محلہ	یَحْلَہ	بخشش/تختہ
نخبہ	نُخْبَہ	منتخب چیز
نزاہت	نَزَاہَتْ	برائی سے دوری/پاکدامنی
نزدن	نَزْدِن	ایک خوشبودار پودا
نزہت	نُزْہَتْ	تفریح
نشرہ	نَشْرَہ	ہلکی ہوا
نجمہ	نَجْمَہ	ایک ستارہ
ناعمہ	نَاعِمَہ	خوشگوار/خوش و خرم/نرم و نازک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نوقہ	نَوَقَہ	ہر چیز کی مہارت
نیقہ	نِیْقَہ	نفاست و عمدگی / انتہائی لطافت و نزاکت
نوعہ	نَوْعَہ	ترتیب وارہ پھل
نیلہ	نَیْلَہ	علیہ
نیلہ	نَیْلَہ	وسیلہ / قربات
نعمہ	نُعْمَہ	خوشی / آنکھ کی خشک
نعمت	نِعْمَت	فائدہ / فضل / انعام
نعمت	نِعْمَت	خوشحالی / آسودگی
نعماء	نَعْمَاء	راحت و آرام / مال و دولت / خوشحالی
ناجیہ	نَاجِیَہ	نجات یافتہ / تیز رفتار اونٹنی
نہیدہ	نَہِیْدَہ	گاڑھا شامہ رکھن
نادرہ	نَادِرَہ	نایاب / اونچی
ناسکہ	نَاسِکَہ	عبادت گزار
ناصحہ	نَاصِحَہ	صحبت کرنے والی
ناصرہ	نَاصِرَہ	مدد کرنے والی / مددگار / حامی
ناظمہ	نَاطِمَہ	انتظام کرنے والی
نافعہ	نَافِعَہ	نفع بخش
نائبہ	نَائِبَہ	قائم مقام
نبیلہ	نَبِیْلَہ	شریف و معزز
نبالہ	نَبَالَہ	شرافت و نجابت / ذہانت / عظمت و وقار
نباہت	نَبَاهَت	عزت و شرافت / سمجھ و دانائی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نَجِیہ	نَجِیَہ	نجات پانے والی
نَحِیہ	نَحِیَہ	اعلیٰ نسب / شریف
نَدِیہ	نَدِیَہ	ہم نشین / رفیق / ہم
نذیرہ	نَذِیْرَہ	انجام اور آخرت سے ڈرانے والی
نِیم	نَسِیم	نرم ہوا
نشیطہ	نَشِیْطَہ	راستہ میں حاصل ہونے والا مالی قیمت
نصرت	نُصْرَت	مدد / حمایت
نصیحت	نَصِیْحَت	ہمدردانہ بات
نصیرہ	نَصِیْرَہ	علیہ / مددگار
تظنیہ	نَظِیْفَہ	صاف ستھری / پاکیزہ
نفاست	نَفَاسَت	نفس ہونا
تقیہ	نَقِیْبَہ	روح / دل / فطرت / حراج / اصل / مشورہ
نقیہ	نَقِیْہ	صاف / خالص
نازیہ	نَازِیَہ	تیزی / بھرتی / جوش
نجم النساء	نَجْمُ النِّسَاء	عورتوں کا ستارہ
نور النساء	نُورُ النِّسَاء	خواتین کا نور

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
واجدہ	وَاجِدَہ	پانے والی (واحد کی تائید)
وجیہہ	وَجِیْہَہ	وجاہت والی / تلخ بد سے بچانے والا تعویذ
واعظہ	وَاعِظَہ	صحبت کرنے والی (واحد کی تائید)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
وامیہ	وَاعِيَه	حفاظت و نگرانی کرنے اور یاد رکھنے والی
وسنی	وَسْنَى	خوشحالی سے سرشار عورت
وسانہ	وَسْنَانَه	لٹلی آنکھ والی عورت
وقایہ	وَقَايَه	بچاؤ کا ذریعہ
واقیہ	وَالِيَه	بچاؤ کرنے والی
وثیقہ	وَثِيْقَه	دستاویز / تصدیق نامہ
والثہ	وَالِثَه	مضبوط و اعتماد والی (دائق کی تانیہ)
وارثہ	وَارِثَه	میراث لینے والی (وارث کی تانیہ)
وصیفہ	وَصِيْفَه	خادمہ / نو عمر لڑکی
واہبہ	وَاهِبَه	عطا کرنیوالی
وجاہت	وَجَاهَت	رعب و دبدبہ
ودلیچہ	وَدِيْعَه	امانت رکھی ہوئی چیز
وداعہ	وَدَاعَه	منازلت و وقار / علم و مردوباری / عاجزی و مسکنت
ودیفہ	وَدِيْقَه	سرسبز باغ
وردہ	وَرْدَه	گلاب (الورد کی تانیہ، بحالہ الجم الوسید)
وردیہ	وَرْدِيَه	گلاب کا چمن یا کیاری
وسیمہ	وَسِيْمَه	خوبصورت چہرے والی

حرف ”ہ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ہاجرہ	هَاجِرَه	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ اور حضرت اسماعیل کی والدہ کا نام
ہُریرہ	هُرَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی بی (ہرہ کی صغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ہزیلہ	هَزِيلَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی تھوڑی سی ڈبلی (ھزلہ کی قسم)
ہند	هِنْد	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ہمدانیت کرنا/ انڈیا کا ریڈ (سورجیلا علاقہ)
ہادیہ	هَادِيَه	راو مستقیم دکھانے والی
ہالی	هَالِي	خدمت گزار
ہانم	هَالِم	معزز خاتون
ہالہ	هَالَه	چاند کا گھیرا (کنڈل)
ہدایت	هِدَايَت	راہ نمائی
ہینہ	هَيْنَه	نرم/ آسان

حرف ”ہی“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ہیسرہ	يُسَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی آسان/ سہل
ہیرئی	يُسْرٰى	آسان/ سہل (ہیسر کی تابعدار)
یافہ	يَافَعَه	بلند و بالا
یاسمین	يَاسْمِيْن	چنبیلی (مغرب)
یمنہ	يَمَنَه	دائیں طرف
یمنی	يُمْنٰى	دائیں طرف

فقط

محمد رضوان

www.E-IQRA.INFO

مورخہ ۲۱/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 04 جولائی / 2011ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی